



سلطنة عُمان  
وزارة التراث القومي والثقافة

# هيميانك الزاخر إلى دار المعابد

للعالم الحجة  
محمد بن يوسف الوهبي الألباضي المصعبي

الجزء الرابع

تحقيق  
عبد الحفيظ شلبي

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م



## بسم الله الرحمن الرحيم

### سورة آل عمران

قال السيوطي : روى سعيد بن منصور في سننه عن أبي عطف : اسم آل عمران في التوراة طيبة ، وفي صحيح مسلم تسميتها والبقرة الزهراوين ، وهي مدنية ، وآيها مائتان وقيل مائة وتسع وتسعون وذلك مائتان الآية وكلمها ثلاثة آلاف وأربعمائة وثمانون كلمة ، وحروفها : أربعة عشر ألفاً وخمسمائة وعشرون حرفاً .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أماناً على جسر جهنم » رواه قومنا . ولعل المراد بالجسر : ما يقرب من النار وكان على طريقها . يعني أنه يُعطى أماناً ألا يجاوزه إلى النار : بل يراها من بعيد .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس » أي تغرب .





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(آلم) : تكتب الحروف الأولى من قولك ألف لام ميم وتقرأ كلها لا الأولى فقط ، فالمكتوب في « آلم » هو الميم الأولى من قولك ميم فلذلك ضبطت بالكسرة وأما الثانية فلم تكتب ، وهي تقرأ مفتوحة بنقل حركة همزة اسم الله إليها ولو كانت همزة الوصل ، لا حركة لها في الدرج فضلاً عن أن تنقل لكن اعتبر سكون الميم الأخيرة ، كسكون البناء ، ولو كان للوقف ، فنقلت الفتحة للميم لهذا اعتبر أن أصله الوقف ، حتى يكون الابتداء باسم الله . فثبتت لهمزته فتحة يمكن نقلها ، والحاصل أن أصله الوقف ، فاعتبرت للهمزة حركة ، فنقلت تخفيفاً ، وحذفت الهمزة ، وذلك مذهب الجمهور على ما ظهر لي في تقريره .

وقال سيبويه : حركة الميم بالفتح تخلصاً من التقاء الساكنين وكان بالفتح تخفيفاً ، ويدل على أن سكون أو آخر ألف لام ميم ليس وقفاً ، بل تشبيه بالبناء إدغام ميم لام في الميم الأولى من قولك ميم وهي المكتوبة كما ترى في المصحف ، إذ لا يمكن إدغام حرف وقف عليه في حرف ابتدئ به . وقرأ أبو بكر عن عاصم : بإسكان الميم ، واقفاً عليها وبإثبات الهمزة بعدها مفتوحة ، مبتدأ بها . وقرأ عمر وابن عبيد : بكسر الميم على توهم التحريك ، لالتقاء الساكنين . قال في الكشاف : وما هي بمقبولة انتهى . والقراءة الأولى أولى وهي لجمهور القراء ، والتقاء الساكنين في الوقف أو حكم الوقف جائز ولو كان على غير حدهما .

(اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) : الله مبتدأ والجملة بعده خبر وتقدم إعراب الحي القيوم ، وتفسيره ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اسم الله الأعظم في ثلاث سور ، في البقرة (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) ،

وفى آل عمران ( الله لا إله إلا هو الحى القيوم ) ، وفى طه ( وعَسَّتِ الْوُجُوهُ  
لِلْحَىِّ الْقَيُّومِ ) .

وعن أسماء بنت يزيد : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اسم الله  
الأعظم فى هاتين الآيتين : إلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم  
وفاتحة آل عمران : ألم الله لا إله إلا هو الحى القيوم » .

وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « اسم الله الأعظم فى  
ثلاث سور ، فى سورة البقرة وآل عمران وطه » قال القاسم : فالتسها  
فوجدت أنه الحى القيوم .

( نَزَلَ عَلَيْكَ ) : الخطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

( الْكِتَابَ ) : أى القرآن شيئاً فشيئاً كما تدل عليه التعدية بالتشديد .

( بِالْحَقِّ ) : أى بسبب الحق أى سبب العدل فى العقائد والأخلاق  
وهو متعلق بنزل ، والباء سببية ، ويجوز أن تكون المعنى بالصدق  
فى أخباره أو بالحجج المحققة أنه من عند الله فيعلق بمحنوف حال من الضمير  
فى أنزل أو من الكتب .

( مُصَدِّقاً ) : حال من الكتاب .

( لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيْهِ ) : لما تقدم نزوله عليه ، فكان حاضراً عنده ،  
كحضور الشىء بين يدي إنسان وهو التوراة والإنجيل وغيرهما ، مما نزل  
قبل القرآن ، فإن القرآن مصدق لما سبقه لا مكذب له ، ولا مخالف له ،  
وكم من أحكام شرعية ، وأوصاف لسيدنا محمد ، صلى الله عليه وسلم ،  
وبالقرآن ، مذكورة فى الكتب المتقدمة ، جاء القرآن على طبقها .

( وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ) : جملة ، لا شيئاً فشيئاً ، كما دل عليه

التعديّة بالهمزة ، لا بالتشديد : على موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام ، وأخلص غير نافع وحمزة ، فتحة راء التوراة إلا أبا عمرو ، وابن ذكوان ، والكسائي ، فيكسرهما وذلك قراءة في جميع القرآن ، وروى عن قالون إخلاص الفتح ، والمشهور عنه الإمالة عن نافع ، التوراة والإنجيل : اسمان أعجميان عبرانيان ، لا يدخلهما اشتقاق ولا تصريح ، وقيل : مشتقان من الورى ، والنجل ، يقال : ورى الزند ، أى : خرجت ناره ، ووريته بالتشديد ، وأوريته : أخرجتها .

كذلك التوراة التي أنزل الله فيها ضياء ، يخرج به من الضلال إلى الهدى . ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء ، هذا قول الفراء والجمهور ، وقال الفراء : وزنه تفعلة بكسر العين : أصله تورية قلبت الكسرة فتحة ، فقلبت الياء ألفاً ، لتحركها بعد فتح ، وذلك لغة طيء ، إذ قالوا فى ناصية ناصاه ، وفى جارية جاراه ، وفى ناجية ناجاه ، وقيل : وزنه تفعلة بفتح العين قلبت الياء ألفاً ، بتحركها بعد فتح . والنجل : الأصل ، يقال : لعن الله ناجليه ، أى والديه ، والإنجيل الذى أنزل الله أصل مرجوع إليه فى ذلك الدين ، قبل نزول القرآن . وقيل : مشتق من النجل بمعنى الاستخراج ، كما يقال للماء الخارج من البئر : نجل ، وكما يقال للولد : نجل ، والإنجيل مستخرج من اللوح المحفوظ ، فالنجل يطلق على الأصل والفرع ، وقيل : من النجل الذى هو سعة العين ، يقال : عين نجلاء ، إذ فى الإنجيل توسعة ليست فى التوراة ، لأنه أحلت فيه أشياء فحرمت فى التوراة . قيل : الإنجيل وزنه إفعيل ، وقرأ الحسن : والإنجيل — بفتح الهمزة — وهو دليل العجمة ، لأنه ليس فى الأوزان العربية أفعيل بفتحها ، والعجب لمن يعتمد إلى لفظ عجمي ، فيعمل فيه الاشتقاق والتصريف .

( مِنْ قَبْلُ ) : أى من قبل الكتاب أو من قبل تبينه .

( هُدًى ) : حال بمعنى هادياً أو ذى هدى من ضمير أنزل ، أو حال من التوراة والإنجيل ، أى هادين أو ذوى هدى ، أو مفعول لأجله .

( لِّلنَّاسِ ) : الكائنين قبل نزول القرآن ، وأما بعد نزوله ، مما كان فى القرآن مخالفاً لهما ، فالعمل بما فيه وأما ما لم يذكر فيه فقليل : تعبدتا بهما ، وقيل : لا . ويدل على الثانى : هؤلاء محرفون لا نعلم بما فى أيديهم ، إلا أن وافق القرآن ، أو كان على عهد سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - فأجازه .

( وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ) : وهو تكرير لقوله نزل عليك الكتاب ، مع زيادة معنى آخر : وهو الوصف بأنه معجز ، يفرق بين الحق والمبطل ، وذلك تعظيم للقرآن ، وإظهار لمزيتة ، إذ شارك الكتب ، فى كونه وحياً منزلاً وتميز عنها بالإعجاز ، ولیدل على الفرق بين ما اختلف فيه اليهود والنصارى فى أمر عيسى ، وقيل : المراد الكتب الثلاثة ، التوراة والإنجيل والقرآن . وقال السدى : الأصل وأنزل التوراة ، والإنجيل ، وأنزل الفرقان هدى للناس ، فالهدى رابع للكتب الثلاثة ، وقيل : الفرقان الزبور ، واعترض بأن الزبور مواضع لا أحكام وشرائع ، وقيل : كتب الله فلانها فارقة بين الحق والباطل ، وذلك عموم بعد تخصيص ، وقيل : المعجزات للرسل كلهم . وإنزالها : إيجادها من السماء أو الأرض أو غيرها .

( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ) : كتبهم ، وهم المشركون ، وأهل الكتاب الجاحدون للتوراة أو الإنجيل أو للفرقان أو غيرهم ، أو سائر الوحي والمعجزات .

( لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) : فى الآخرة لكفرهم .

( وَاللَّهُ عَزِيزٌ ) : غالب لا يرد عما أراد من التعذيب ، كما لا يرد عن كل ما أراد .



( ذُو انتِقام ) : شديد لا يطاق ، ولا يقدر منتقم على أن ينتقم مثله :  
والانتقام عقوبة المحرم ، والفعل الثلاثي (نقم) ، بفتح القاف وكسرهما ،  
والفتح أفصح .

وقوله : إن الذين كفروا وعيد جيء به بعد تقرير التوحيد ، بقوله :  
الله لا إله إلا هو الحق القيوم ، وبعد الإشارة إلى العمدة في إثبات رسالة  
سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بقوله تعالى : نزل عليك الكتاب ،  
تعظيما لرسالته ، وزجرا عن إنكارها ، وسبب نزول أول السورة إلى  
قوله : (فقل تعالوا ندعُ أبْنَاءَنَا وأَبْنَاءَكُمْ .. الآية) ، أنه قدم وفد نجران ،  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهم ستون راكبا ، فيهم أربعة عشر رجلا  
من أشrafهم ، وثلاثة من أكابر القوم ، إليهم يوئول أمرهم : العاقب أميرهم ،  
وفو آرائهم واسمه عبد المسيح ، والسيد واسمه الأهم صاحب طعامهم  
وشرايهم ورحلهم ، وأبو حارثة أثقفهم وحبرهم وإمامهم وصاحب مدارستهم  
وكان ملوك الروم ، قد شرفوه ومولوه ، وبنوا له الكنائس ، وبسطوا  
عليه الكرامات ، لما رأوا من اجتهاده في دينهم ، ولما وجهوا إلى رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - من نجران ، جاس أبو حارثة على بغلته ، وإلى جنبه  
أخ له يقال له : كوز ، فعثرت بغلة أبي حارثة ، فقال كوز : تعسر الأبعد  
يدعو بذلك على النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال له أبو حارثة : بل أنت  
تعست . وقيل ، قال : بل تعسست أملك ، قال : ويا أخى ، فقال :  
إنه النبي الذي كنا ننتظر .. فقال له كوز : وما يمنعك منه وأنت تعلم هذا ؟  
قال : ما صنع هؤلاء القوم ، شرفونا ومونونا وأكرمونا وقد أبوا إلا خلافه !  
فلو فعلت ، نزعوا منا كلما ترى ، فأضمر عليها منه أخوه كوز حتى أسلم  
بعد ذلك ، فهو كان يحدث عنه هذا الحديث ، ولما وصلوا المدينة دخلوا  
مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقت العصر ، وعليهم ثياب  
الحبرات وأردية في جمال ، وكان الحارث بن كعب يقول : من رأيهم

ما رأينا وفداً منهم ، وقد حانت صلاتهم ، فقاموا للصلاة في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعوهم .. » فصلوا إلى الشرق ، ولما فرغوا كلم السيد والعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لهما : « اسلما .. اسلما » قالا : فإذا أسلمنا قبلك قال : « كذبتما بمنعكما من الإسلام ، دعوا كما لله ولدا ، وعبادتكما الصليب ، وأكلكما الخنزير » ، قالا : إن لم يكن عيسى ولد الله فمن أبوه ؟ فخاصموا في عيسى جميعاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ألسم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا يشبه أباه ؟ » قالوا : بلى .. قال : « ألسم تعلمون أن ربنا حي لا يموت ، وأن عيسى يأتي عليه الموت » ، قالوا : بلى . قال : « ألسم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يحفظه ويرزقه ؟ » . قالوا : بلى . قال : « فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟ » قالوا : لا . قال : « ألسم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ؟ » قالوا : بلى . قال : « فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً إلا ما علم ؟ » قالوا : لا . قال : « ألسم تعلمون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء ؟ » وربنا لا يأكل ولا يشرب ؟ » قالوا : بلى ، قال : « ألسم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويحدث ويشرب ؟ » قالوا : بلى . قال : « فكيف يكون إلهاً كما زعمتم » فسكتوا ، فأنزل الله سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية زاد بعضهم فقالوا : يا محمد .. ألسن تزعم أن عيسى كلمة الله وروح منه ؟ قال : « بلى » قالوا : حسبنا . ثم أبوا إلا جحوداً فأنزل الله سبحانه وتعالى : بسم الله الرحمن الرحيم (الم الله لا إله إلا هو الحى القيوم ) إلى بضع وثمانين آية بين أنه لا يستحق العبادة سواه وأنه القائم لمصالح خلقه ، ولما دعاهم بالملاعنة ، قالوا : يا أبا القاسم دعنا ننظر في أمرنا ثم نأتيك بما نريد أن نفعل فيما دعوتنا إليه ، فانصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب ، وكان ذا رأيهم ، فقالوا : يا عبد المسيح ما ترى ؟ فقال : والله يا معشر

النصارى ، لقد علمتم أن محمداً نبي مرسل ، ولقد جاءكم من خبر صاحبكم بالحق ، ولقد علمتم أنه ما لا عن قوم نبيا فبقى كبيرهم ، ولا نخب صغيرهم ، وأنه للاستيصال منكم إن فعلتم فإن كنتم قد أيتم إلا ألف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل ، ثم انصرفوا إلى بلادكم ، فأتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا : يا أبا القاسم ، قد رأينا أن لا نلاعنك ، وأن نبقى على ديننا وصالحوه على أموال ، وقالوا : ابعث معنا رجلا من أصحابك ترضاه ليحكم بيننا في أشياء قد اختلفنا فيها من أموالنا ، فإنكم عندنا رضى ، فبعث معهم أبا عبيدة بن الجراح - رضى الله عنه - وقال : اخرج معهم واقض بينهم بالحق ، فيما اختلفوا فيه ، وكانوا على خلاف في دينهم ، فقائل : عيسى هو الله ، وقائل : ابن الله ، وقائل : ثالث ثلاثة ، وتجد الرجل الواحد أيضاً تارة يقول بهذا ، وتارة بهذا ، واحتجوا على أنه هو الله بكونه يحيى الموتى ، ويرى الأكمه والأبرص ، ويخلق من الطين كهيئة الطير .

وعلى أنه ابنه بكونه لا أب له ، وعلى أنه ثالث ثلاثة ، بكونه يقول : نقول ، وقلنا ، ونفعل ، وفعلنا ، ولو كان واحداً لقال : قلت وأقول ، وفعلت وأفعل ، ورد الله تعالى عليهم بأن الله حي قيوم ، ومن كان يأكل ويحدث ، لا يكون حيا قيوماً ، وعيسى يأكل ويحدث ، وعالم بأشياء من غيب ، يحدثهم بما يأكلون وما يدخرون ، لا بالغيب كله ولم يقدر على دفع القتل ، على زعمهم أنه مقتول ، ولا يقدر أن يصور ما في الرحم إنساناً ، والله يفعل ذلك . وما وقع على يده من إحياء ميت ، والخلق لهيئة الطير حية معجزة :

( إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ) :

ولا في غيرهما ، ظاهراً أو باطناً ، كايماً أو جزئياً ، كفراً أو إيماناً ،

وخص الأرض والسماء بالذكر ، لأنهما يشاهدهما الإنسان ، وقدم الأرض لأن المخاطبين فيها ، أو علمهم بها أشد من علمهم بالسماء ، وتقديمها على السماء برق من الأدنى إلى الأعلى . وقوله : ( إِنْ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ) دليل على أنه تعالى حي ، لأن ذلك من كمال القدرة ، ولأنه يعلم الأشياء مع التنزه عن الحلول فيها والبعد عنها والقرب منها إلا من خلقها ، والحياة في صفته تعالى بمعنى الفعل ، والقدرة والعلم ، لأن ذلك من لوازم الحياة في الجملة ، وعيسى يخفى عليه كل شيء إلا ما أظهر الله تعالى له ، والآية وعيد على الكفر ، لأن الله يعلمه فيعاقب عليه .

( هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ) : على الحالة التي أرادها من رقة وغلظة ، وطول وقصر ، وبياض وسواد ، وذكرورة وأنوثة ، وحسن أو قبح أو غير ذلك ، وهو الذي صور عيسى في بطن أمه مريم ، فكيف يكون إلهاً ؟ وكيف يكون أباً له ؟ وإنما صورته تصويراً وخلقه ، وذلك دليل على أنه قيوم ، لأنه كناية عن كونه قادراً على جميع الممكنات ، ومنها تحصيل مصالح الخلق ، ومنافعهم ، ودليل على كمال إتيقانه لأفعاله وكمال علمه ، والتصوير : خالق الصورة من صار يصور ، أي مال والتصوير إمالة الرجال ، قال عبد الله بن مسعود : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « هو الصادق المصدق إن خلق أحدكم ، يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه ، مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكاً بأربع كلمات ، يكتب رزقه وأجله وعمله ، وشقى أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ، حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وأن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخلها » وهو حديث مشهور مذكور في شرح العقيدة ، لأبي سليمان الثعالبي ، وفي مسلم والبخاري وغير ذلك



على اختلاف في ألفاظ. وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وكل الله بالرحم ملكاً ، فيقول : أي ربي نطفة ، أي ربي علقه ، أي ربي مضغة ، فإذا أراد الله أن يقضى خلقها ، قال يا رب أذكر أم أنثى ؟ أشقى أم سعيد ؟ فما الرزق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب ذلك له في بطن أمه » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « سبحانه يخلق عظام الجنين وغضاريفه من منى الرجل ، ولحمه وشحمه وسائر من منى المرأة » وذكر الشيخ هو رحمه الله عن بعض المفسرين أنه يشبه الرجل الرجل ، ليس بينهما قرابة إلا من قبل الأب الأكبر آدم . وقرأ طائوس : وتصوركم — بمثناة فوقية مفتوحة وفتح الصاد والواو والراء — أي جعل صوركم لنفسه لتعبده ، ونفع ذلك لكم والله غني حميد .

( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) : لا يكون غيره إلهاً ، لأنه لا يقدر غيره على ما يقدر عليه ، فهو العزيز في ملكه ونقمة ، الحكيم في صنعه وأمره .

( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ) : القرآن منه .

( مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ) : مصونة عن الإجمال والالتباس ، والاحتمال اسم مفعول ، أحكم أمراً أتقنه عن كذا .

( هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ ) : أي أصله يرد إليها غيرها من المتشابه مثل قوله تعالى ( لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ) فإنه محكم ، وقوله ( إلى ربها ناضرة ) متشابه يحتمل النظر إلى ذاته ، ويحتمل انتظار ثوابه ، فيحتمل انتظار الثواب ، رداً إلى قوله ( لا تدركه الأبصار ) ومثل قوله تعالى ( لا يأمر بالفحشاء ) فإنه محكم .

وقوله : ( أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ) مشبه ، أمرناهم بالفسق أو الطاعة ، فيجمل

على الأمر بالطاعة رداً إلى قوله تعالى : ( لا يأمر بالفحشاء ) وإنما لم يقل أمهات الكتاب لأن الكل بمنزلة آية واحدة ، أو لاعتبار أن كل واحدة منهن أم الكتاب .

( وَأُخِرُ مُتَشَابِهَاتٌ ) : عطف على ( آيات محكمات ) ، أى : محتملات ، أو محتملات ، أو ملتبسات ، لا تظهر إلا بالبحث ، الشديد لتعارضها مع أخرى ، أو أمر عقلى ، وأخر جمع آخر ، وأخرى اسم يدل فى الأصل على التفضيل ، لأنه مؤنث ، اسم التفضيل فى الأصل وهو آخر بمد الهمزة وفتح الحاء ، فإن أصل معنى آخر وأخرى ، ما هو أزيد فى التأخير فى صفة أو فعل ، أو المكان أو الزمان ، ثم استعمل فى تغاير الذات للأخرى ، فلخروجه عن معناه وعن التفضيل أيضاً صار يطابق ما هو له ، ولو لم يعرف بأل ، ولم يضاف لمعرفة ، فإنك لا تقول : امرأة فضلى فالأفضل ، وتقول : المرأة الفضلى ، أو كذا فى التثنية ، والجمع تقول : نساء أفضل ، والنساء الفضل ، فقل : أخر - بضم الهمزة وفتح الحاء - معدود عن الآخر ، كذلك بأل : بمعنى أن مطابقته لما هو له فى الجمع ، والتأنيث يناسبه أن يعرف بأل ، وخص المعرف بأل ، لأن اسم التفضيل المعرف بها يجب أن يطابق ، بخلاف المعرف بالإضافة ، وإنما قلت والتأنيث لأن الفعل فى الجمع ، بضم ففتح مخصوص بالمؤنث ، وقيل : معدود عن لفظ آخر بالمد ، للهمزة ، والفتح للحاء ، وهو بالإفراد والتذكير ، وإن قلت : هلاً كان القرآن كله محكماً ؟ . قلت : كان فيه المتشابه ، لأن كلام العرب إما ظاهر صريح ، وإما غيره ككناية ، وتلويح وهو مستحسن ، فاشتمل القرآن عليهما إذ نزل بلغة العرب ، وليقف المؤمن عند المتشابه ، ويرده إلى الله ، ويرتاب المنافق ، كما ابتلى بنو إسرائيل بالنهر ، وليقوى الثواب ، باستخراج معناه لمعربته ، ولأنه لو كان كله محكماً ، بقى الإنسان فى الجهل والتقليد ، لعدم الحاجة فى الحكم إلى الدلائل العقلية ، وليفتقر إلى تحصيل ما تقوى به معرفته

من النحو ، والتصريف ، واللغة ، وأصول الفقه ، ولأن طباع الناس تتوانى أكبر الأمر عن إدراك الحقائق ، والقرآن مشتمل على عدم الخاص والعام ، فخطبوا بما يناسب ما توهّموا ، وقرن بما يدل على الحقيقة من التوحيد ، مثلاً فداled الحقيقة محكم ، والموهّم مشتبّه ، فإن من قرع أذنه أن الله ليس بجسم ، ولا متحيز ، ولا حال ، ولا مشار إليه ، توهّم العدم وخطب أولاً بالفاظ ، يثبت له بها اعتقاد الوجود ، وقد قال بعض أصحابنا : ذلك لمشبّه . فقال : المشبّه له ما يزيد على ذلك منكّره ماذا يقول .. ؟ فأجابه ذلك البعض ، بأن يقول مثل ما قال المشبّه ، فيكون قد أنكر الله ، يعنى أن من شبه الله بجعله جسماً ، أو متحيزاً ، أو مشاراً إليه ، أو حالاً ، فقد جعله من جنس المخلوق ، ملبس بخالق ، فقد أنكره ، تعالى الله عن ذلك .

ولا ينافي قوله (وأُخِرَ مُتَشَابِهَاتٌ) قوله : (كتاب أُحْكِمَت آيَاتُهُ) ، لأن معنى إحكام آياته في هذه الآية : صونها من فساد المعنى واللفظ ، ولا يشكل أيضاً قوله تعالى : (كتاباً متشابهاً) ، لأن معناه أن بعضه شبه بعضاً في صحة المعنى ، وبلاغة اللفظ ، ويشبه ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور متشابهاً » أى هى حلال تشبّه على الرجل يظنها حراماً وبالعكس ، وما فسرت به المحكم والمتشابه ، هو قولى وقول بعض أصحابنا وقول الشافعى ، وقال ابن عباس : المحكم النسخ ، والمتشابه المنسوخ . وكذلك قال ابن مسعود وقتادة والسدى والضحاك .

وعن ابن عباس : المحكمات قوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ) إلى آخر الآيات الثلاث ، ومثلها : (وقَضَى رَبُّكَ) إلخ الآيات الثلاث بمعنى أنها مشتبّهة في كل شريعة لا تقبل النسخ ، وقال مجاهد : المحكم ما فيه الحلال والحرام ، والمشتبّه غيره ، يشبه بعضه بعضاً ، ويصدق بعضه بعضاً وقيل : المحكم ما أطلع الله عباده عليه ، فأحكموه أى : اتقنوه . والمتشابه : ما استأثر الله بعلمه ، كوقت الدجال تتعينه ، والساعة ، وياجوج وماجوج ،

ونزول عيسى - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - وطلوع الشمس .  
وقيل : المتشابه ما أبهم أوائل السور ، كآلف : الم ، والر ، والمر ، والمص  
وغيره محكم ، وبه قال مقاتل ، وعن ابن عباس : المتشابه ما فيه تقديم وتأخير  
أو قطع ووصل ، أو خصوص وعموم ، قال ابن عباس : قال حيي بن أخطب  
وكعب بن الأشرف ونظراؤهما من اليهود - لعنهم الله - للنبي صلى الله عليه  
وسلم : بلغنا أنه أنزل عليك ( آلم ) فأنشدك الله أنزلت عليك ؟ قال : نعم .  
قال : إن كان ذلك حقا فلني أعلم مدة ملك أمتك هي واحد وسبعون عاما ،  
فهل أنزل عليك غيرها ؟ قال : نعم المص . قالوا : فهذه أكثر هي  
واحد وستون ومائة فهل أنزل عليك غيرها ؟ قال : نعم الر . قالوا :  
فهذه أكثر هي مائتان وواحد وثمانون ، فهل غيرها ؟ قال : نعم « المر » .  
قالوا : هذه أكثر ، مائتان وواحد وسبعون ، ولقد اختلط عاينا فلا ندرى  
أبكثيره نأخذ أم بقايله ، ونحن لا نؤمن بهذا ، فنزل : ( فَأَمَّا الَّذِينَ  
فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ) . وقيل : المحكم ما كان معقول المعنى ، والمتشابه بخلافه  
كإعداد الصلوات ، واختصاص الصيام برمضان دون شعبان ، وقيل :  
المحكم ما لم تتكرر ألفاظه ، ومقابله المتشابه . وقيل : المحكم ، الفرائض ،  
والوعد والوعيد ، والمتشابه : القصص والأمثال . وقيل : المحكم ما وضح معناه  
والمتشابه ما خفى ، ولو من حيث اللغة ، ومرجع الضمير والإشارة .  
وقيل : المتشابه ما استأثر الله بعلمه ، كقيام الساعة ، والحروف المقطعة ،  
وأوائل السور .

( فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ) : ميل عن الحق ، بإنكاره ،  
وبالشك فيه ، وقيل : المراد وفد نجران الذين خاصموا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، وتقدم الكلام عليهم . وقيل : الذين أظهروا التوحيد ، وأضمرُوا  
الشرك . قلت : الظاهر أن المراد كل من يريد من المشركين وغيرهم في دين الله  
فيلبس عليهم بمجتمعات القرآن مثل : أن يستدل الحجة بقوله تعالى :

( وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا )  
ومثبت الرواية بقوله : ( إلى ربها ناظرة ) ، وقوله تعالى : ( يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ) ، وقوله : ( عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) إذا ذكر ذلك يريد إدخاله في قلوب الناس فقد طلب إدخال فساد الاعتقاد في قلوبهم ، وإن يقصد ذلك فقد سعى أيضاً في إدخال الفتنة في قلوبهم . وقيل : هم اليهود طلبوا معرفة بقاء مدة هذه الأمة من الحروف أوائل السور .  
روى عن جابر بن عبد الله أنه مر أبو ياسر سفر بن أنخطب في رجال من يهود ، برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يتلو فاتحة سورة البقرة : ( ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه ) فأتى أخاه حيي بن أنخطب في رجال من اليهود ، فقال : تعلمون والله ، لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه ( ألم . ذلك الكتاب ) فقال : أنت سمعته ؟ قال : نعم ، فشى حيي في أولئك النفر إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا : « ألم » نذكر أنك تتلو فيما أنزل عليك ، « ألم ذلك الكتاب » ؟ . فقال صلى الله عليه وسلم : بلى . فقالوا : لقد بعث الله قبلك أنبياء ، ما نعمله بين لنبي منهم ما ملكه وما أجل أمته غيرك ، الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، فهذه إحدى وسبعون سنة ، أفقدنخل في دين نبي إنما مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون ثم قال : يا محمد هل مع هذا غيره . قال : نعم « الميم » ، قال : هذه أثقل وأطول : الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والصاد تسعون فهذه إحدى وستون ومائة سنة ، هل مع هذا غيره ؟ . قال : نعم « الر » . قال : هذا أثقل وأطول : الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والراء مائتان هذه إحدى وثلاثون ومائتا سنة ، هل مع هذا غيره ؟ . قال : نعم « الميم » . قال : هذه أثقل وأطول : الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والراء مائتان ، هذه إحدى وسبعون ومائتا سنة ، ثم قال : لقد لبس علينا أمرك حتى ما ندري أقليل أعطيت أم كثير ؟ ثم قال : قوموا عنه ، ثم قال أبو ياسر

لأنخيه ومن معه : ما يدريكم ؟ لعله قد جمع هذا لمحمد ، إحدى وسبعون ،  
وإحدى وستون ، ومائة وإحدى وثلاثون ، ومائتان وإحدى وسبعون ،  
ومائتان ، فذلك سبع مائة وأربع وثلاثون سنة . فقالوا : لقد تشابه عاينا أمره .  
وفهم نزلت هذه الآيات :

( فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ) : مثل أن يفسروا بما يناسب اعتقادهم  
الفاسد ، أو بما يوقع الخلل والوهن في الدين ، أو يقولوا لمكان النسخ :  
هلا كان بلا نسخ ؟ ولم قال كذا ؟ ولم يقل كذا ؟ ولم كان يكرر الكلام  
الواحد مرتين وثلاثاً وأربعاً ؟ ونحو ذلك مما مر من الأقوال في تفسير المتشابه .

( ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ) : طلب الشرك والفكر عند الربيع ، والكلبي ،  
أو طلب الشبهات ليضلوا جهالهم . وبه قال مجاهد والحسن ، أو طلب إفساد  
ذات البين ، بإلقاء الخلاف بينهم .

( وابتغاء تأويله ) : وطلب التأويل الذي يشبهونه ، فعن ابن عباس  
والكلبي في رواية عنه ، طلبوا مدة بقاء محمد - صلى الله عليه وسلم - وأهله .  
وقيل : المراد طلب الكفار المنكرين للبعث ، متى يبعثون ، وكيف إحيائهم ؟  
وقيل : اليهود سألوه تعنتاً متى البعث ؟ وكيف الإحياء ؟ .

ثم إن المراد إما أنهم يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة تارة ، وابتغاء تأويله  
تارة . وهذا يلائم الجاهل ، وإما أنهم يتبعونه لمجموع ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله  
فهذا يناسب المعاند .

والتأويل : تفعيل من آل يؤول ، أو لم بمعنى : رجع . فالتأويل تصيير  
اللفظ إلى معنى بالتفسير ، مع الصرف عن ظاهرها ، وافق الحق أو لم يوافق .

قال سليمان بن يسار أن رجلاً يقال له صبيغ ، قدم المدينة ، فجعل يسأل



عن متشابه القرآن ، فأرسل إليه عمر وقد عدله عراجين النخل ، فقال : من أنت ؟ . قال : أنا عبد الله صبيغ . فأخذ عمر عرجوناً من تلك العراجين فضربه حتى أدمى رأسه . وفي رواية : فضربه بالحريرة حتى ترك ظهره دبره . ثم تركه حتى برئ ، ثم عاد ثم تركه حتى برئ ، فدعا به ليعود ، فقال : إن كنت تريد قتلي فاقتلني قتلاً جميلاً ، فأذن له إلى أرضه ، وكتب إلى أبي موسى الأشعري ألا يجالسه أحد من المسلمين .

وأما من علم المحكم ثم طالب المتشابه ، حرصاً على العلم أفلاً بأس ، وكتاب الله تعالى . فإن الله تعالى إنما ذم من كان غرضه تتبع المتشابهات المفسدة يقصدها فيكون كالمشركين الذين يقترحون على رسالهم آيات غير ما جاءوا به تمتاً وعناداً ، وظناً أنهم يؤمنون إذا جاء رسالهم بما اقترحوا .

( وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ) : أى ما يعلم تأويله الذى يجب أن يحمل عليه إلا الله .

( وَالرَّاسِخُونَ ) : أى الثابتون .

( فى العلم يقولون آمناً به كل من عند ربنا ) : الراسخون مبتدأ ، ويقولون خبر . أخرج ابن أبي حاتم عن أبي الشعثاء جابر ابن زيد - رحمه الله - وأبي نهيك ، أنهما قالاً : إنكم تصلون هذه الآية ، وهى معطوفة بمعنى أنه ليس الراسخون معطوفاً على لفظ الجلالة ، وما ذكر عن جابر هو المشهور ، وهو مذهب جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، والأشعرية وهو أصح الروايات عن ابن عباس . أخرج عبد الرزاق والحاكم أن ابن عباس كان يقول : وما يعلم تأويله إلا الله ، ويقول الراسخون فى العلم آمناً به ، وهذا تفسير يكون الواو للاستئناف : وابن عباس ترجمان القرآن ، فيقدم تفسيره وفيه قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم فقهه فى الدين ، وعلمه التأويل » . فالوقف على لفظ الجلالة ، ويدل بذلك أن الآية صريحة

في ذم منتفى المشابه ، ووصفهم بالزيف ، وابتغاء الفتنة ، وفي مدح الذين فوضوا العلم إلى العلماء ، وسلموا إليه ، كما مدح الله من آمن بالغيب .

وكذلك حكى الفراء أن أبي بن كعب يقرأ ويقول : الراسخون في العلم آمنوا به . وكذلك قال الأعمش إن ابن مسعود يقرأ : ( وإن تأويابه إلا عند الله والراسخون في العلم آمنوا به ) وعن عائشة رضي الله عنها : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هذه الآية ( هو الذي أنزل عليك الكتاب ) إلى قوله ( أولوا الألباب ) فقال : إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذين سمي الله فاحذرهم ، والمراد ذم الداخلين في المتشابه .

قال أبو مالك الأشعري : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا أخاف على أمتي إلا ثلاث خلال : أن يكثر لهم المال فيتمحاسدوا فيقتتوا ، وأن يفتح لهم الكتاب فيأخذوه المؤمن يتبغى تأويابه ، وما يعلم تأويابه إلا الله » .

وروى عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أن القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً ، فما عرفتم منه فاعملوا به ، وما تشابه فآمنوا به » ففيه إشارة إلى أن الراسخين يقتصرون على قولهم : آمنوا به .

وعن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد ، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف : زجر ، وأمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال ؛ فأحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه ، فافعلوا ما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتهم عنه ، واعتبروا بأمثاله ، واعملوا وآمنوا بمتشابهه ، وقولوا آمنوا به ، كل من عند ربنا » . ومثله عن أبي هريرة ، وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على أربعة أحرف : حلال ، وحرام ، لا يعذر أحد بجهالته ، وتفسيره تفسير العلماء ، ومتشابهه لا يعلمه إلا الله ،



ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب » . وعن ابن عباس - موقوفاً :  
 نوؤمن بالمحكم وندين به ، ونؤمن بالمتشابه ولا ندين به ، وهو من عند الله كله  
 أى لا نطيع الله بالعمل لأننا لا نعلمه . وعن عائشة رضى الله عنها ، موقوفاً :  
 كان رسوخهم في العلم أن آمنوا بمتشابهه ولا يعلمونه . وعن عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه : سيأتيكم أناس يجادلونكم بشبهات القرآن فيخذلوهم بالسنن ،  
 فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله . قيل : وكفى بدعاء الراسخين في العلم :  
 ( رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ) شاهد على أن ( الراسخون ) مبتدأ .

وحاصل ذلك أن الراسخين لا يعرفون معنى المتشابه ، وقالت طائفة  
 منهم مجاهد : أنهم يعرفونه . فيكون « الراسخون » معطوفاً على لفظ الحلالة  
 وهو رواية عن ابن عباس . قال مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى :  
 ( لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ) ، أنه قال : أنا ممن يعلم  
 تأويله . قال مجاهد : والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به .  
 وعن الضحاك : الراسخون في العلم يعلمون تأويله ، لو لم يعلموا تأويله لم يعلموا  
 ناسخه من منسوخه ، ولا حلاله من حرامه ، ولا محكمه من متشابهه . واختاره  
 النووي قال في شرح مسلم : إنه الأصح ، لأنه يبعد أن يخاطب الله عباده  
 بما لا سبيل لأحد من الخلق ، إلى معرفته . وكذا ابن الحاجب : إنه الظاهر ،  
 قال ابن السمعاني : لم يذهب إلى هذا إلا شاذة قليلون ، وقد يجمع بين  
 روايتي ابن عباس : إن المتشابه ثلاثة أضرب ، ضرب لا سبيل إلى معرفته  
 كالساعة وخروج الدابة ، وضرب للإنسان سبيل إلى معرفته كالألفاظ العربية  
 والأحكام يظهر فيها القلق لمن لم يقو عامه ، وضرب متردد بين الأمرين  
 يختص بمعرفته بعض الراسخين في العلم ، ويخفى على من دونهم كما قال  
 صلى الله عليه وسلم في ابن عباس رضى الله عنهما « اللهم فقهه في الدين  
 وعلمه التأويل » وفي الحديث إشارة إلى أن المراد بالراسخين عام . وقيل :  
 الراسخون في الآية مؤمنوا أهل الكتاب ، كعبد الله بن سلام .

وسئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الراستخين في العلم ، فقال :  
« من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه وعف بطنه فذلك الراسخ في العلم »

وسئل مالك عن تفسير الراستخين ، فقال : العالمون العاملون بما علموا ،  
المتبعون له - يشير إلى الحديث المتقدم - قال الله تعالى : ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ  
مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) فإن من لم يخش الله ليس بعالم .

وقيل : الراسخ في العلم من وجد في علمه أربعة أشياء : التقوى فيما بينه  
وبين الله ، والتواضع فيما بينه وبين الناس ، والزهد فيما بينه وبين الدنيا ،  
والمجاهدة فيما بينه وبين النفس .

والهاء في قوله ( آمنا به ) عائدة إلى ما تشابه كهاء تأويله ، أي :  
آمنا به أنه من الله ولا نعلم معناه ، أو مع علمنا إياه على الخلاف المذكور .

ويجوز عود الهاءات إلى الكتاب كهاء « منه » ، ومعنى ( كل من عند  
ربنا ) كل واحدة من المحكمات والمتشابهات ، من عند ربنا .

وإذا عطفنا « الراستخون » إلى الله فجملة « يقولون » مستأنفة ، أو حال  
من الراستخون .

( وَمَا يَذَّكَّرُ ) : يتذكر أبدلت التاء دالا مهملة ، ثم المهملة معجمة ،  
وأدغمت في المعجمة ، وقيل : أبدلت التاء دالا فعجمت وأدغمت .

( إِلَّا أُولَئِىَ الْأَلْسَابِ ) : أصحاب العقول ، مدح الراستخين في العلم بأنهم  
يتعظون دون غيرهم ، لكونهم أصحاب قلوب مخصوصة ، بجودة الذهن ،  
وحسن النظر ، وبالتجرد عما يغشى نورها من الخواص ، كنظر الشهوة ،  
واستعمال الباطل ، وأكل الحرام ، فبذلك توصلوا إلى معرفة المتشابه إن

عرفوه . وإما جىء قوله تعالى ( هو الذى أنزلَ عَلَيْكَ الكتاب ) الآية بعد قوله (هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ) لأنه في تصوير الأرحام بالعالم وتربيته ، كما أن قوله ( هو الذى يصوركم ) إلخ ، في تصوير الحسد وتسويته ، ولأنه رد على النصارى في قولهم عيسى ابن الله ؛ إذ تشبهوا بما نزل في غير القرآن ، كالقرآن أن عيسى كلمته ألقاها إلى مريم ، اشتبه عليهم هذا - لعنهم الله - فقالوا : ابنه ، وما علموا أن المصور ، بكسر الواو ، غير الأب ، وبالفتح غير إله .

( رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ) : هذا وما بعده من دعاء الراغبين ، اعترضت فيه جملة ( وما يَزِدْكَ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ) فإنها ليست من كلامهم ، وقيل : في قوله ( رَبَّنَا لَا تُزِغْ .. إلخ ) أنه مستأنف أمرنا أن نقوله ، أى قولوا ( رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ) أى لا تملأها عن دينك المستقيم ، بعد إذ هديتنا إليه ، ومنه الإيمان بالحكم والمتشابه إلى اتباع المتشابه ، وسبيل الشيطان من سبائل الضلال ، إلا تأويله بتأويل حق فإنه دين الله ، وإزاغة القلب خذلانه ، لا جبر ، والقلوب قابضة للزيف ، فدعا الراغبون في العلم أن لا يميل قلوبهم عن الحق بعد الرسوخ فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن ، إن شاء أقامه على الحق ، وإن شاء أزاعجه عنه » . ولفظ مسلم عن عبد الله ابن عمرو بن العاص : أنه سمعه صلى الله عليه وسلم يقول : « قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن ، كقارب واحد ، يصرفها حيث يشاء » ثم قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم أدم قلوبنا على طاعتك » ، والمراد بالأصبعين داعية الخير ، وداعية الشر شبههما بالأصبعين في كونهما وسياتين في أمر التقليل . والمراد : أن القلوب تحت قدرته تعالى - وعلى هذا ثنى الأصبع جرياً على ما اعتاده الإنسان في التقاب . وقيل : ( لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ) عبارة عن السبب بالمسبب ، والمعنى : لا تبانا ببلايا تزيغ بها قلوبنا كالتكاليف الشاقة ، والمصائب ، وأسباب الكفران .

وهـ إد هـ مضاف إليه ، وزعم بعض أنها حرف مصدر هنا ، أى بعد هدايتك إيانا ، وقرئ : لا ترغ ، ولا يزغ بمثناة مفتوحة تحتية ، وفوقية مع رفع القلوب نهى منهم لقلوبهم أن ترغ ، والمراد : دعاء الله ألا تكون زائغة .

( وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ) : توفيقاً وثبتيّاً على دينك .  
وقيل : مغفرة . وقيل : إنعاماً في الدنيا بالكفاف والاستقامة وفي الآخرة بالجنة  
( إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ) : هباتك عظيمة كثيرة ، فالهدى والضلال من الله ، يتفضل بالهدى على من يشاء ، تفضلاً به عليه ، ولا واجب على الله تعالى .

( رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ) : جامعهم بالإحياء والبعث في يوم القيامة ، لا شك في مجيئه للثواب والعقاب ، فاللام بمعنى في وهي للتوقيت ، ويجوز أن تكون للتعليل ، على حذف المضاف ، أى : لحساب يوم لا ريب فيه ، وجملة ( لا ريب فيه ) نعت يوم ، نهو ذلك على أن معظم الرغبة أمر الآخرة ، وقرئ : ( جامع الناس ) بتووين جامع ونصب الناس على المفعولية ، وهو أصل الإضافة لأنها تخفيف .

( إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ) : أى الوعد بالخير ، ولا الوعد بالشر ، وهو مصدر ميمي بوزن مفعال ، من وعد على غير قياس ، فالياء عن واو ، لوقوعها بعد كسرة ، أو أراد الوعد بالبعث للجزاء ، طلبوا أن يكونوا ممن له الوعد بالخير جزاءً على عمله ، فهو كائن لا محالة ، فإن الألوهية تنافي خلف الوعد والوعد ، والآية دليل لنا وللمعتزلة ، وأجازت الأشعرية : خلف الوعد بدليل متفضل ، وهو العفو ، قانا : العفو مقيد بعدم الإصرار ، فلم يتم دليالهم ، ومقتضى الظاهر أنك لا تخلف

الميعاد بصيغة الخطاب ، ولكن استعمل صيغة الغيبة بطريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، ليذكر الألوهية المنافية للمخلوق ولتعظيم المرغوب فيه وذلك على أنه من تمام كلام الراستخين في العلم ، أو من تمام كلام الذين أمرنا أن نقوله — على حد ما مر — في قوله ( رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ) وإلا فلا التفات بأن يكون استئناف كلام الله تبارك وتعالى :

(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ)   
 أى لن تدفع .

( مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ) : أى من عذاب الله شيئاً أو من عند الله شيئاً ، أو لا تفيدهم شيئاً من طاعة الله ، أو من رحمته ، بمعنى أنه لا يرحمهم بها ولا يعدها لهم بدلا من الطاعة الواجبة عليهم ، أو لا يستغنون بها عن رحمة الله (شيئاً) : مفعول به ، ويجوز أن يكون مفعولا مطلقاً ، أى لن تغني عنهم إغناءً ، وذلك عام في الكفار ، وقيل : المراد وقد نجران ، وأما غيرهم فبمثلهم . قال ابن عباس : قريظة والنضير ، وذلك أن الكفار يتفخرون بأموالهم وأولادهم ، فرد الله عليهم ومثل ذلك قوله تعالى : ( وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى ) .

وقرأ على بإسكان ياء ( تُغْنِي ) وصلا ، وذلك من المبالغة في اشتغال الحركة على حرف اللين ، حتى اشتغل عليه الفتحة ، ولعله أجراه للوصل مجرى الوقف .

( وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ) : أى ما توقد به فهم كحطب .   
 وقرىء بضم الواو على المصدرية فيقدر مضاف ، أى أهل وقودها .

( كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ) : أى دأب أولئك كدأب آل فرعون ،

والدأب : العادة ، وذلك خبر بمحذوف ، كما رأيت ، أى هم كآل فرعون  
فى التكذيب كذبوا بك ، كما كذب فرعون والقبط بموسى وهارون ،  
أو هم كآل فرعون فى أن توقد بهم النار ، أو فى عدم إغناء أموالهم وأولادهم  
عنهم شيئاً ، فيجوز تعليقه بتغنى ، أو بوقود ، ولو بفتح الواو ، ولأن فيهم  
معنى الفعل ، أو هو مفعول مطلق لتغنى أو وقود ، وأصل الدأب مصدر دأب  
فى العمد إذا سعى فيه مجتهداً فوضع موضع ما عليه الإنسان من شأن ،  
وكان عادة له سنة .

(والَّذِينَ آمَنُوا قَبْلَهُمْ) : من كفار الأمم عطف على آل ، فجملة :

( كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) : حال من ( آل ) و ( الذين ) ، ولا يحتاج  
إلى تقدير قد ، وقيل : لا يقع الماضى المثبت مع مرفوعه حالا ، إلا بعد  
ظاهره أو مقدره ، ويجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة فى تفسير حال  
آل فرعون ، والذين من قبلهم ، كأنه قيل : ما حالهم فأجاب بها ، ويجوز  
أن يكون « الذين » مبتدأ و ( كذبوا ) خبره .

( فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ) : أهلكهم وجزأهم بذنوبهم بسبب  
تكذيبهم ، وإنما قلت ذلك لأن الفاء سببية ، فلم أفسر الباء بالسببية ،  
ولو لم يكذبوا لم يأخذهم بذنوبهم الواقعة فى الشرك ، ولا بذنوب بعد بعث  
الرسول إليهم ، ولك أن تجعل الفاء مجرد العطف بلا سببية ، على قلة  
فتكون الباء سببية ، ولك أن تجعلها للسببية تأكيداً على أن تفسر الذنوب  
بالتكذيب ، لأن تكذيب كل واحد من هؤلاء الكفرة ذنب ، فتلك ذنوب ،  
بل تكذيب كل واحد مشتمل على ذنوب .

( وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) : إذا عاقب من يعاقب مطلقاً ، فيكون  
أخذه هؤلاء أخذاً شديداً ففى هذا تهويل للمواخذة ، وزيادة تخويف للكفرة .



قال ابن عباس : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوم بدر قريشاً ورجع إلى المدينة ، جمع اليهود في سوق بني قينقاع ، وقال : « يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما أنزل بقريش يوم بدر ، وأسلموا قبل أن ينزل بكم مثل ما نزل بهم ، فقد علمتم أني نبي مرسل ، تجدون ذلك في كتابكم » ، فقالوا : يا محمد لا يغرنك أنك لقيت قريشاً وهم قوم أغمار لا علم لهم بالحرب ، فأصبت منهم فرصة ، وإن والله لو قاتلناكم لعرفتم أننا نحن الناس - فنزل قوله تعالى :

( قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْغَابٌ يَبُونُ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ) وفي رواية عن ابن عباس لما هزم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين يوم بدر ، قالوا : هذا والله النبي الذي بشر به موسى ، لا ترد له راية ، وأرادوا اتباعه ، ثم قال بعضهم لبعض : لا تعجلوا حتى ننظر وقعة أخرى ، ولما كان يوم أحد ، نكب أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فشك اليهود وغلب عليهم الشقاء ، فلم يسلموا ، وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى مدة ، فنقضوا العهد ، وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى مكة يستنفرهم ، فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية ، وقيل : إن أبا سفيان جمع جماعة من قومه بعد وقعة بدر ، فنزلت هذه الآية ، وقيل : الذين كفروا مشركوا العرب ، أي : قل لكفار مكة ستغلبون يوم بدر ، وتحشرون في الآخرة إلى جهنم ، ولما نزلت الآية قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر : « إن الله غالبكم وحاشركم إلى جهنم » ، والمخصوص بالذنب محذوف ، أي : [بئس المهاد جهنم ، وقال مجاهد : ما مهدوه من الأعمال ، وجملة ( وبئس المهاد ) من تمام ما يقال لهم ، أو استثناف وصدق وعد الله بقتل قريظة ، وإجلاء بني النضير ، وفتح خيبر ، وضرب الجزية على غيرهم ومن بقي منهم وذلك من دلائل النبوة .

وقرأ حمزة والكسائي : ( سيغلبون ويحشرون ) بالمشناة التحتية فيهما ، وفيه النقات عند السكاكي وهو على معنى : قل لهم أنخبار بأنهم سيغلبون ويحشرون .

( قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّائِمَاتِ ) : يوم بدر ، فئة المؤمنين وفئة المشركين ، والخطاب لقريش ، كما يدل له كلام ابن عباس أو لليهود . وقال ابن مسعود والحسن : للمؤمنين ، وجملة ( التائمتان ) نعت فئتين ، ولم يقل : كانت بالتاء للفصل ، ولكون التأنيث غير حقيق ، ولكن خبر كان وفي فئتين متعلق به « كان » ، أو نعت لـ « آية » ، ويجوز تعليق « لكم » به « كان » فيكون في « فئتين » خبر لـ « كان » .

( فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) : دينه ، وهم النبي صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنون ، ومسوغ الابتداء التفضيل ، وكونها فاعلا معنى .

( وَأُخْرَى كَافِرَةٌ ) : تقاتل في سبيل الشيطان ، كما دل عليه لفظ كافرة كما أن أصل قوله تعالى ( فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) فئة مؤمنة ، فحذف مؤمنة ودل عليه قوله ( في سبيل الله ) فحذف من كل واحد ، مقابل ما ذكر في الآخر ، وسمى السيوطي ذلك : احتباكاً ، وقرىء بنصب فئة ، وأخرى كافرة على الحال من فاعل التقتا ، أو على الاختصاص ، وبالجر على البداية المطابقة ، بحسب المعطوف من فئتين .

( يَرَوْنَهُمْ ) : أيها المسلمون .

( مِثْلَيْهِمْ ) : أي مثلي المسلمين ، أي ترون يا مسلمون المشركين مثلي المسلمين ، والخطاب لحوثلاثة من المسلمين ، أي ثلاثة كانوا يرون المشركين مثلي جملة المسلمين التي منهم هؤلاء الثلاثة ، أو نحوهم .



ويجوز أن يكون الأصل : ترونيهم مثليكم ، فعدل عن الخطاب ،  
وعلى الوجهين فالحكمة في رؤيتهم مثليهم مع أنهم ثلاثة أمثال المسلمين .

وقيل : مثلام ، فقط لستشعروا الوعد في قوله تعالى : ( إن تكن منكم  
مائة صابرة يغابوا مائتين .. الآية ) ، فإنه وعد بالنصر .

قيل : كان المشركون قريباً من ألف ، أو مثلي عدد المؤمنين ، والمؤمنون  
ثلاثمائة وثلاثة عشر ، وفيهم سبعون بعيراً ، وفرسان : أحدهما للمقداد بن عمرو  
وآخر لزيد بن أبي مرثد ، وستة أدرع ، وثمانية سيوف . سبعة وسبعون رجلاً  
من المهاجرين ، ومائتان وستة وثلاثون رجلاً من الأنصار ، وراية المهاجرين  
مع علي ، وراية الأنصار مع سعد بن عباد ، وكان المشركون تسعمائة وخمسين  
رجلاً ، ورأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وفيهم مائة فرس ، وسبعمائة  
بعير ، وتلك وقعة بدر وهي أول مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

وإذا قيل : إن المشركين ثلاثة أمثال المؤمنين ، فمعنى قول الله مثليهم  
أن المشركين زادوا عليهم بمثلهم ، كما تقول : نحتاج إل مثلي هذا الدرهم ،  
فيكون لنا ثلاثة أو أظهر الله للمؤمنين مثليهم فقط ، وأخفى ثلثاً آخر ،  
وأظهر من الملائكة للمؤمنين معهم عدداً يكون المشركون معه مثلي المؤمنين فقط  
قل الله المؤمنين في أعين المشركين ليثبتوا طامعين في أن يغلبوا المؤمنين ،  
وقلهم في أعين المؤمنين ، لتقوى قلوبهم . عن ابن مسعود رأيناهم يضعفون  
علينا كما في آية آل عمران . ثم رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً ، وذلك  
بإظهار الملائكة للمؤمنين ، أو بإخفاء المشركين ، وقال : لقد قللوا في أعيننا  
حتى قلت لرجل إلى جنبي : تراهم سبعين ، قال : أراهم مائة ، فأمرنا منهم رجلاً  
فقلنا : كم أنتم ؟ . قال : ألفاً أو ذلك موطن ، تارة يرون مثليهم ، وتارة  
مثليهم مثل أن يقللوا في أعين المشركين ، قبل القتال ، ثم يكثرُوا في أعينهم  
عند القتال ، وقيل : الخطاب لليهود ، أي ترون أيها اليهود المسلمين مثلي

المشركين ، أو ترون المشركين مثلى المسلمين ، فالهاء الأولى - كما ترى -  
للمسلمين ، والثانية للمشركين ، وبالعكس .

وكان اليهود حضروا القتال ليروا على من تكون الدائرة ، وكذا حضر  
جماعة من العرب على جبل ، وأبسط القصص في غير هذه السورة ، فكان  
ذلك معجزة ، إذ رأوا المسلمين نصف المشركين ، ومع ذلك غلبوا المشركين ،  
أو إذ رأوا المسلمين مثلى المشركين ، ومع ذلك كان المشركون أكثر من  
مثلى المسلمين ، فأراهم الله إياهم مثل ما أراهم أنهم أكثر من المشركين  
حال القتال ، ويجوز أن يكون الخطاب لمشركى العرب ، بقصد ثلاثة ،  
أى ثلاثة كانوا فأكثر ، أى : ترون المشركين الذين أنتم منهم مثلى المسلمين  
قبل القتال ، أو ترون المسلمين مثلى المشركين عند القتال ، وقرأ غير نافع  
ويعقوب : (يرونهم) بتحتية أى يرى المشركون المؤمنين عند القتال مثليهم ،  
أى : مثلى المشركين ، أو يرى المشركون أنفسهم مثلى المؤمنين قبل القتال ،  
أو الواو للمسلمين أو لليهود على حد ما مر ، وقرأ ابن مصرف : (ترونهم)  
بالمثناة ، وبالتحتية والبناء للمفعول فيهما ، والفاعل هو الله ، ومرجع الخطاب  
والغيبة فيهما - على حد ما مر - ويجوز على البناء للمفعول أن يكون المعنى  
تظنونهم أو يظنونهم .

(رَأَى الْعَيْنُ) مفعول مطلق ، إما على البناء للفاعل ، فلا إشكال ،  
وإما على البناء للمفعول فى (ترونهم) ، أو (يرونهم) لأن الفعل على البناء  
للمفعول ، من أرى المتعدى لاثنتين ، إذ تعدى بالهمزة الأول نائب الفاعل ،  
والثانى الهاء الأولى ، وإما على البناء للفاعل ، فلو احدى هو الهاء ، ومثلى  
على كل حال ، هو حال ومعنى رأى العين : رؤية ظاهرة ، منكشفة  
لا لبس فيها ، ويجوز أن يكون المعنى : رؤية العين ، لا رؤية الحقيقة ،  
لأنهم فى الحقيقة على غير ما يرونهم .

(والله يُؤَيِّدُ) : أى يقوى .

(بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ) : نصره كما أيد بنصره أهل بدر .

(إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) : أى إن فى ذلك التقليل والكثير ، أو وقوع الأمر على ما أخبر به الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، أو المذكور من غلبة القليل العدد ، والعدة ، على الكثير العدد والعدة ، أو المذكور من الوقعة ، لاشتمالها على ذلك ، تعظة لأولى البصائر ، بصائر القلوب إلى آخر الدهر ، أو لذوى العيون المشاهدين للوقعة بأعينهم ، وأصل العبرة : العبور الذى هو النفوذ من جانب لآخر ، وإن ذلك موصل لمن اتعظ به إلى مراده ، أو من الجهل إلى العلم ، قال المحدث الأندلسى أبو عمرو ابن عبد البر بسنده إلى معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا العلم فان تعليمه لله خشية ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قرية ، لأنه معالم الحلال والحرام ، ومنار سبل أهل الجنة ، وهو الأنيس فى الوحشة ، والصاحب فى الغربة ، والمحدث فى الخلوة ، والدليل فى السراء والضراء ، والسلاح على الأعداء ، والزين عند الأخلاء ، ويرفع الله به أقواماً فيجعلهم للخير قادة ، وأئمة تقتص آثارهم ، ويقتدى بأفعالهم ، وينتهى إلى رأيهم ، وترغب الملائكة فى نخلتهم ، وبأجنحتها تمسحهم ، ويستغفر لهم كل رطب ويابس ، وحيطان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، لأن العلم حياة القلوب من الجهل ، ومصابيح الأبصار من الظلم ، يباغ العبد بالعام منازل الأخيار ، والدرجات العلى فى الدنيا والآخرة ، والفكر فيه يعدل الصيام ، ومدارسته تعدل القيام ، به توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال من الحرام ، هو إمام العمل ، والعمل تابعه ، ينهمه السعداء ، ويخرمه الأشقياء » .

قيل : ومن علامة نور العلم إذا حلَّ بالقلب : المعرفة ، والمراقبة ،

والحياء ، والتوبة ، والورع ، والزهد ، والتوكل ، والصبر ، والرضى ،  
والأنس ، والمجاهدة ، والصمت ، والخوف ، والرجاء ، والقناعة وذكر الموت

( زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ) : أى المشتهيات ، فهو جمع شهوة  
مصدر بمعنى مفعول ، وفتحة الهاء تبعاً للشين ، كدعد ودعدات ، والشهوة :  
ميل النفس إلى الشيء ، والمراد هنا الشيء الذى مالت إليه ، بدليل أنه  
ينها بمن فى قوله :

( مِنْ النَّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ  
وَالْخَيْلِ الْحُسُومَةِ ، وَالْأَنْعَامِ وَالْخَحْرَثِ ) : ذكرها بلفظ المصدر ،  
مبالغة كأنها نفس الاشتها ، وقال ( زين للناس حُبُّ الشَّهَوَاتِ ) ليكون  
المعنى حيب إليهم حبها ، ولذلك لم يقل زين للناس الشهوات ، أو أحب  
الناس الشهوات وذلك أن كمال المحبة أن تحب ، محبة الشيء ، كقول سليمان :  
( أَنَى أَحَبُّ حُبِّ الْخَيْرِ ) أى : أحب الخير ، وأحب أن أكون محباً له ،  
وذلك أن الإنسان قد يحب الشيء ولا يحب أن يحبه ، أو يفعل ، والمزين  
هو الله تعالى ، لأنه الخالق للأفعال ، خيراً وشرها ، طاعتها ومعصيتها ،  
والخالق للدواعى إليها ، وذلك ابتلاء منه تعالى ، يخاق حبها فيتأوله الإنسان :  
ويشقى بالمقارفة للمعصية ، لأنه قارف اختباراً ، ولا يستل عما يفعل ،  
أو يسعد بمقارفة الطاعة ، والغنى بالمباح عن الحرام ، مثل : أن يشتهى امرأة  
فيتزوجها بنية النجاة من الزنا ، فيلد فينتفع بولده للآخرة ، ولو بالحزن على  
موته إذا صبر ، وبنية تكثير أمة الإجابة ، ومثل أن يتصدق بماله ، ويدل  
على أن المزين الله ، قوله تعالى : ( إِنَّا جَعَلْنَاهَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ  
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ) . وقرأ مجاهد : زين ، بالبناء للفاعل أى : زين الله .  
وقال الحسن : المزين الشيطان ، قال إن الشيطان والله زينها لهم ، لأننا لا نعلم  
أحداً أذم لها من خالقها ، وأيضاً ذكر الله هذه الأشياء فى معرض ذم الدنيا  
ويدل عليه أيضاً آخر الآية : ( وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ) . وقال الحباوى

من المعترلة : إن المزين للخير والطاعة هو الله تعالى ، وللشر والمعصية الشيطان وقوله : ( من النساء ) حال من الشهوات ، وقدم النساء ، لشدة تشوق النفس إليهن ، لأنه حباثل الشيطان ، وفتنة الرجال .

١٠١ قال صلى الله عليه وسلم : « ما تركت بعد فتنة أضر على الرجال من النساء » ثم ثنى بالولد الذكر ، لأن حبه أتم وأقوى من الولد الأنثى وحجب الله النساء والولد في نوع الحيوان كله ليبقى التوالد ، والقنطار : المال الكبير ولا يحد بوزن أو عدد على الصحيح ، واختلف من قال بحده . فروى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن القنطار اثنتا عشرة أوقية . وروى عنه أيضاً أنه ألف درهم ، وروى أبي بن كعب عنه صلى الله عليه وسلم : أن القنطار ألف ومائتا أوقية ، وهو قول معاذ ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، والحسن : القنطار ألف دينار ، أو عشرة آلاف درهم ، وعن ابن عباس : ألف دينار ومائتا مثقال . وقال سعيد بن جبير : يطلق على مائة ألف ، ويطلق على مائة رطل ، وعلى مائة مثقال ، وعلى مائة درهم ، ولقد جاء الإسلام وما بمكة مائة رجل ، قد قنطروا ، وقال سعيد بن المسيب وقتادة : ثمانون ألفاً ، وقال مجاهد : سبعون ألفاً ، وقال السدى : أربعة آلاف مثقال ، وقيل : القنطار ما بين السماء والأرض ، وقيل : ما فيه عبور الحياة ، كما يعبر بالقنطرة ، وهو لفظ عربي ، ونونه قيل أصل والألف زائدة وزنه : فعلال . وقيل : كلاهما زائد ووزنه فنعال . وعلى هذا الأخير ، هو قطر إذا سال ، لأن الذهب والفضة يشبهان الماء في سرعة الانقلاب ، وكثرة التقليب . وعلى الأول وهو قول الزجاج : هو من قنطرت الشيء إذا أحكمته ، ومنه القنطرة بإحكامها ، والإنسان يحكم بماله دفع النوائب ، وقيل : أنه بلغة الروم ، وأنه ملء جلد نور ذهباً أو فضة ، والمقنطرة مأخوذة من القنطار للتأكيد ، كقولهم : ليلة ليلاء ، ويوم أيوم لشدة بهما أو طولهما ، وبلسرة : مبصرة ، وهى عشرة آلاف درهم ، أى تامة ، ودراهم ملوهمة ( ٣٢ - هيمان الزاد ج ٤ )

أى كاملة فى شأنها ، وألف مؤلفة ، وداهية دهياء ، وشعر شاعر ، وظل ظليل والمقنطرة بمعنى المجموعة أو التامة ، وقيل : المسكوكة المنقوشة ، ولا واحد من لفظ الخيل ، وقيل : الفرس الواحد : خائل ، كصاحب وصحب ، سمي لاختياله فى مشيه ، وقدم الذهب والفضة ، لأنهما أكمل الوسائل إلى كل محبوب ، وسمى الذهب ذهاباً ، لأنه يذهب عن صاحبه ، والفضة فضة ، لأنها تتفرق عن صاحبها ، لأن مادة « ف ض خ » قد جاء فيها معنى التفرق ، كما جاء فى مادة « ف ظ ط » باشالة الظاء ، والمسومة : المعامة فإنه كما يقال فى العلامة : وسم وسمه ووسمة يسمها ، يقال : سيده وسامه يسومه سوما ، والعلامة فيها الإحجال ، والغرة عند أبى مسلم وهو أصبح ، لأنها أحسن فى الوصف . وقيل : الباغية . وقال قتادة : الشبة . وقيل : سومة المرعية ، فإن الحيوان الذى يأكل من المرعى يكون أحسن وأنمى . وقال مجاهد وعكرمة : المايحة النامة الحلقة من السوم فى البيع ، لأنها يكثر سوم الساتمين ، أو من السومة بمعنى العلامة . كأنها علم فى الحسن والقوة .

والأنعام : جمع نعم ، للإبل والبقر والغنم . ولا يقال للجدس الواحد نعم فيما قيل للإبل فإنه غالب عليها ، ويشكل عليه قوله تعالى : (مَثَلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ) وآخر « الحرث » للتعيب فيه ، وما فيه التعيب يشق على النفس ، ولأن غاليه فى البدو ، ولأن المقصود به غالباً تحصيل الذهب والفضة ، والخيل المسومة . والأنعام ، وصدقات النساء . والله أعلم .

( ذَلِكَ ) : المذكور من النساء ، والبنين ، وما بعدهم ..

( مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) : أى شىء يتمتع به فيها ، ويغنى قريباً .

( وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ) : حسن المرجع ، أى حسن الرجوع : هو الرجوع إلى الجنة ، لأنها كاملة التمتع دائمة ، فارغبوا إليها بالعمل الصالح وازهدوا فى متاع الدنيا ، بأن لا تملكوه ، أو بأن يملكوه ، وتقدموا منه



للآخرة ، وقد علمت أن الحسن ، والمآب ، كليهما مصدر ، ويجوز أن يكون المآب اسم مكان ، وحسن مصدر استعمل بمعنى الوصف ، وأصله : أن يؤخر عن المآب نعتاً على هذا .

( قُلْ أَوْثَبْتُكُمْ ) : الهمزة الأولى للاستفهام ، والثانية للمتكلم مسهلة  
أى : أفأخبركم ؟ .

( بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ ) : تقرير لما ذكر من كون جنس المآب خيراً من متاع الدنيا ، والوقف على ذلك ، وكأنه قيل : أخبرنا ما هو فأجاب بقوله

( لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ ) : حال من الذين مقدره .

( فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ ) : ف ( للذين ) خير ، و ( جنات ) مبتدأ ، و ( عند ) متعلق بما تعلق به ، أو حال من ضمير جنات فيه ويجوز أن يكون الوقف على ( اتقوا ) فيتعلق ( للذين ) بخير ، ( وعند ) خير ، و ( جنات ) مبتدأ ، وأن يكون الوقف ، على ( عند ربهم ) فيتعلق بخير ، فيكون جنات خبر المحذوف ، أى : هو جنات . وقرئ : جنات بالجر على الإبدال من خير ، وهو مؤيد للوجه الأخير الذى هو أن جنات خبر محذوف ، فإن الإخبار بالشئ عن الشئ إذ قلنا : هو وأبداله منه بدلاً مطابقاً سواء فى الحكم بأن هذا هو هذا ، والمراد بالذين اتقوا : من اتقى الإصرار على الشرك ، أو الكبيرة ، وقال ابن عباس فى رواية عنه : أراد المهاجرين والأنصار ، وغيرهم مثلهم ، ومعنى تطهير الأزواج : خلقهن بعد الموت ، وخلق الحور بلا دم ، ولا غائط ، ولا حيض ، وغيره مما يستقذر . وقرأ غاصم ورضوان بضم الراء وهو لغة ، وكذا قرأ فى جميع القرآن لإقوله : ( مَن اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ ) فانه قراءة بالكسر . قال أبو سعيد ، قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : « يقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ لأهل الجنة ، يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك يا ربنا وسعديك والخير كله بيدك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ، فيقول : ألا أعطيكم أفضل من ذلك . فيقولون : فأى شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عايكم رضوانى فلا أخط عليكم بعده أبدا .. »

(والله بصيرٌ بالعباد) : أى بأعمالهم كلهم فيجازى محسنهم بإحسان ومسيئهم بإساءة ، أى إحسان ، وأى إساءة . وقيل أراد بالعباد : الذين اتقوا أى عايم بتقواهم ، فجزاهم بالجنة ، والأزواج المطهرة ، والرضوان ، بدأ الله بنعمة الدنيا وهن : النساء ، وما بعدهن ، وذكر النعمة الوسطى ، وسطاً وهى الجنة ، وذكر أعلاها آخرها وهى الغاية ، وهى رضوان الله .

(الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) : الذين : نعت لقوله (الذين اتقوا) أو نعت للعباد ، أو بدل من أحدهما ، وليس فيه حصر علمه بهم ، فضلاً عن أن يضعف هذا الوجه ، كما قيل ، بل أخبر أنه يعلم العباد القائلين رَبَّنَا .. الآية ، بمعنى أنه يجازيهم على قدر مشقتهم ، أو مفعول محذوف ، أى يعنى الذين يقولون ، أو امدح الذين يقولون ، أو خبر محذوف ، كأنه قيل : مَنْ هو لاء العباد ؟ فقال هم الذين يقولون ، ولا دليل فى طابهم المغفرة مسببة عن الإيمان ، على أن الإيمان كاف فى استحقاق المغفرة ، لأنه قد وصفهم بعد قوله :

(الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ  
بِالْأَسْحَارِ) : ولحمل المطلق على المقيد ألا ترى إلى قوله تعالى فى كثير من المواضع ، وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ ، وقوله تعالى (وَلَمَّ يَلْمِسُوا إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) وقوله عز وجل (لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِى إِيْمَانِهَا خَيْرًا) أو غير ذلك ، وهذه الأدلة لا يقاومها ما قد يقول الخصم



من أنه لو كان الصبر والصدق وما بعدهما شرطاً للمغفرة ، لقدمها على طلب المغفرة ، ورتبتها عليهن ، بل نقول إن الله وصف الطالبين للمغفرة بأن حالهم كذا وكذا ، لا مجرد إيمان ولأن طلب المغفرة ممن وصفته ذلك توبة نصوح لا يبقو معها ذنب ، ولا يتهاون فيها بغرض ، والواجب مطابق الاستغفار ، وأما كونه بالأسحار ، فأفضل ، لأن الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة ، نخلو القلب فيها ، وصفاته ، ولأن العبادة فيها اشق ولا سيما المهجدون .

قال الحسن : فإنهم يصلون إلى السحر ، ثم يستغفرون في السحر ، ويدعون الله جل وعلاً ، وكذا لا يجب الانفاق للعيال ، والزكاة ، والضيء ، والتنجية من الموت ، ونحو ذلك ، وقيل : المستغفرون بالأسحار ، هم الذين يصلون صلاة الفجر في جماعة ، سمي الوقت سحراً لاتصاله بالسحر ، وبقية ظلامه ، والصلاة استغفار ، لأنهم يطلبون فيها المغفرة .

وعن أبي هريرة ، وأبي سعيد ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يمهّل حتى يمضي شطر الليل الأول ، ثم يأمر منادياً يقول : دل من داع يستجاب له ؟ هل من مستغفر يغفر له ؟ هل من سائل يعطى ؟ » . قيل : السحر ، الشطر الأخير من الليل ، وقيل السدس الأخير ، وقيل : الثلث الأخير ، قال نافع : كان ابن عمر يحكي الليل صلاة ثم يقول : يا نافع أسحرنا ، فيقول : لا ، فيعاود الصلاة ، ثم يسأل ، فإذا قلت نعم ، قعد يستغفر . وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا ، حين يبقى ثلث الليل الأخير ، فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » . وفي رواية : أنا الملك ، وفي رواية : فيقول : هل من سائل فيعطى ؟ هل من داع فيستجاب له ؟ هل من مستغفر فيغفر له ؟ حتى ينفجر الصبح .

ومعنى نزول الله نزول رحمته ، أو نزول ملك له من ملائكته ، يقول ذلك على لسانه ، كما يقول القرآن على لسانه ، مثل : إني أنا الله ،

لا إله إلا أنا فاعبدون ، وترك مثل هذا الحديث على ظاهره ، من كيفية النزول شرك - تعالى الله - وأبقاه بلا تأويل ولا إجراء ظاهره على المذكور نفاق ، وهو إعراض عن العلم ، ورجوع عنه ، تراهم ينزهون الله عن الحلول والتحول ، ثم إذا رأوا مثل هذا قالوا نجريه على ظاهره بلا تكييف ، أو نؤمن به .

وروى أن لقمان قال لابنه : يا بني لا تكن أعجز من الديك ، فإنه يصوت بالأسحار وأنت نائم على فراشك .

والمراد بالصابرين : الصابرون على أداء الفرض ، وعلى الطاعات والمصائب ، وعن المعاصي ، ومعنى الصادقين : من صدق قوله وفعله واعتقاده بموافقة الشرع ، ومن عصى بقوله أو فعله أو قلبه ، فليس بصادق ، وأيضاً يكون كاذب بالمخالفة ، مقتضى قوله : لا إله إلا الله محمد رسول الله وما جاء به حق ، وسائر كلام التوحيد ، والمراد بالقانتين المداومون على الطاعة ، والمراد بالمنفقين : المنفقون لأموالهم حيث يجب إنفاقها ، كالزكاة ، وحيث يستحب ، ونخم بالمغفرة ، لأنها أعظم المطالب لأن فيها رضى الله تعالى والفوز بالجنة ، والنجاة من النار ، وعندى فى تلك الواوات وجهان : الأول أنها لعطف من أكثر من نوع ويشارك غيره فى غيره ، أو فى أداء الواجب . أى الذين بالغوا فى الصبر ، والآخريين الذين بالغوا فى الصدق ، والآخريين الذين بالغوا فى القنوت .. وهكذا .

والثانى أنها للعطف الصفات ، الموصوف واحد ، أى الجامعين بين الصبر والصدق والقنوت .

( شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ ) : أى بأنه ، أى بالشأن .

( لا إله إلا هو ) : أى : أخبر الله عن نفسه أنه لا إله إلا هو فى القرآن وسائر كتبه ، وقيل : بكل ما يدل على وجوده ووحدانيته ، وهو كل ما خالق من جسم ، وعرض ، وقيل بمعنى علم ، أو قضى أو حكم أو بين .

(والملائكة) : شهادتهم بإقرار ونطق وكذا في قوله :

(وأولوا العلم) : جميع العلماء بالله ، المحققين ، العدول من كل أمة إلى آخر الدهر . وقيل : علماء مؤمنى أهل الكتاب ، كعبد الله بن سلام ، وقيل : علماء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من المهاجرين والأنصار : وقيل : الأنبياء ، لأنهم أعلم الخلق بالله جل وعلا ، وقيل : معنى شهادة أولى العلم ، التصديق بآيات الوحدانية ، والاحتجاج على الوحدانية والأولى ما ذكرته ، من حمل الشهادة في ذلك كله ، على الإخبار بها ، وإن شئت فقل : بمعنى الإثبات في ذلك ، كله وإما تفسيرها في حق الله بمعنى وفي حق الملائكة بمعنى آخر ، وفي حق العلماء بآخر ، وفي حقهما بآخر فتمية أما الجمع بين الحقيقة والمجاز ، وأما عموم المجاز بخلاف ما ذكرت ، فإنه حتمية كله على أن الشهادة في الأصل الإخبار بالشئ ، على جهة إثباته أو نفيه ، أو أنه مجاز كله على أن الشهادة لصاحب الحق ، على منكره في الخصام ، بأن شبه دلالة الله تعالى على الوحدانية بما نصبه من الأدلة العقائية ، وأنزله من الآيات السمعية بشهادة الشاهد ، في بيان الحق ، وكذا الإقرار والاحتجاج مثلاً من الملائكة وأولى العلم .

( قائماً بالقسط ) : الباء للتعدية ، تقول : قام بالقسط بمعنى أقام القسط ، فكأنه قيل : مقبلاً القسط ، أى : العدل في قوله وفي فعله ، وفي قضائه وقضاه ، ولا يأمر بالبحر ، ولم يترك النهى عنه ، ومنه ، ومن قسطه جزاؤه إياهم على أعمالهم ورزقهم إياهم ، وأعطائهم مصالحهم ، و« قائماً » حال من لفظ الخلافة ، في نية التقديم ، أى : شهد الله قائماً بالقسط أنه لا إله إلا هو ، وسوغ تأخير الحال ، أنه لا لبس ، إذ لا يتوهم أنه حال من الملائكة ، وأولى العلم ، أو من أحدهما ، أو منهما ، ومن الله ، لأنه مفرد وكذلك كونه حالاً من هو ، والعامل فيها على الأول ، وشهد على الثانى ، لفظ موجود المخدوف الذى هو خبر لا ، إذ هو مثبت في حقه تعالى ، كما تقول : ما جاء زيد إلا راكباً ، اللفظ قبل إلا ، نفى المحبى عن زيد ،

والمعنى بالإلّا وما بعدها إثباته ، له حال الركوب ، فظهر أنه لا يحتاج في جعله  
 حالا من « هو » إلى جعل العامل فيها معنى الحملة ، وإلى أنها مؤكدة ،  
 أى : تفرد قائماً ، أو أثبتته قائماً ، وليس كونه حالا من « هو » أوجه من كونه  
 حالا من لفظ الحلالة ، كما قيل ، وأجيز كونه مفعولاً محذوف على المدح ،  
 أن أعنى : أو أمدح قائماً ، وأجيز كونه نعتاً لاسم « لا » نصب على محله ،  
 وفيه ضعف بالفصل ، ودخل قائماً بالقسط في المشهود به ، إذا جعل حالا  
 من « هو » ، أو نعتاً لاسم « لا » ، بخلاف ما إذا جعل حالا من لفظ الحلالة ،  
 وقرأ أبو حنيفة : قَيْماً بالقسط بتشديد الياء مكسورة بعد قاف مفتوحة  
 لا ألف لها ، وقرأ عبد الله بن مسعود : القائم بالتعريف ، والرفع على أنه صفة  
 للفظ الحلالة ، أو بدل من « هو » ، أو خبر محذوف ، أى : هو القائم ،  
 وفي الوجهين الأولين : الفصل ، والملائكة ، وأولوا العلم ، عطوفان على لفظ  
 الحلالة ، وقرئ بكسر همزة إن على على تضمين شهد معنى قال . وقرأ  
 عبد الله بن مسعود : أن لا إله إلا هو بتخفيف « أن » بالفتح ، وحذف اسمها .  
 وقرأ : شهدا لله بالنصب على الحالية من واو يقولون ، وبالرفع على أنه خبر  
 لمحذوف أى هم شهداء الله ، وعلى القراءتين ، فيعطف الملائكة على المستتر  
 في شهداء ، لفصل وأنه لا إله إلا هو ، معمول لشهداء على حد ما مر  
 في القراءة بالفعل .

( لا إله إلا هو ) : كرهه للتأكيد ، ولتزيد عناية هذه الأمة بذكر  
 هذه الحملة ، بسبب معرفتهم أولاً وحدانيته تعالى ، والحكم بها بعد إقامة الحجة  
 وكأنه قيل : قولوا أنتم يا أمة محمد على وفق شهادتى ، وشهادة ملائكتى ،  
 وعلمائى ، لا إله إلا هو ، وليبنى عليه قوله .

( العزيز الحكيم ) : فيعلم العلم الكامل ، أن الله تعالى هو الموصوف  
 بالعزة ، والحكم ، فإن الألوهية ، والقيام بالقسط ، لا يتمان إلا لمن كان عالماً  
 بمقادير الحاجة ، وقادراً على تحصيل المهمات ، وقدم وصف العزة ، لتقدم  
 العلم بقدرته ، على العلم ، بحكمته ، والعزيز : بدل من « هو » ، أو صفة

اللفظ الحلالة ، وفيه الفصل ، أو نعت لهو ، على مذهب الكسائي ، أو خبر  
المخوف ، أي : هو العزيز الحكيم ، روى أن حبرين من أحبار الشام قدما  
على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما أبصرا المدينة قال أحدهما لصاحبه  
ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي النبي يخرج في آخر الزمان ، صلى الله  
عليه وسلم ، فلما دخلا على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة ، فقالا :  
أنت محمد ؟ قال : نعم ، قالا : وأنت أحمد ؟ قال : نعم . قالا : فلما نسألك  
عن شيء فإن أنت أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك . قال : أسألاني . قالا :  
أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل ، فأنزل الله تبارك وتعالى  
هذه الآية ، فأسلم الخبران ، وقيل : نزلت في وفد نجران ، رد الله عليهم عز وجل  
عليهم قولهم في عيسى أنه إله ، وعن أبي عباس رضى الله عنهما : خاق الله تعالى  
الأرواح قبل الأجساد بأربعة آلاف سنة . وخاق الأرزاق قبل الأرواح  
بأربعة آلاف سنة ، وشهد لنفسه بنفسه قبل أن يخاق شيئاً . فقال :  
« شهد الله أنه لا إله إلا هو » إلى قوله « العزيز الحكيم » ، وأنا أذكر لك  
حديثاً من صحيح البخاري ، وحديثاً من نواتر الأصول للحاكم ، وهو  
الترمذي . فقال البخاري بسنده عنه صلى الله عليه وسلم « أسعد الناس بشفاعتي  
يوم القيامة ، مَنْ قال لا إله إلا الله مخلصاً من قبل نفسه فاعتبر قوله مخاصاً » .  
وقال الحاكم بسنده عن زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من قال  
لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة » قيل : يا رسول الله وما إخلاصها ؟ .  
قال : « أن تجره عن محارم الله » . قال غالب القطان : أتيت الكوفة في تجارة  
فنزلت قريباً من الأعمش ، فكنت أختلف إليه ، ولما كان ليلة أردت أن أنحدر  
إلى البصرة ، قام من الليل يتهجد ، فر بهذه الآية ( شهد الله أنه لا إله إلا هو  
والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ) ، زاد البغوي  
« إن الدين عند الله الإسلام » وقال : وأنا أشهد بما شهد الله به ، وأستودع الله  
هذه الشهادة ، وهي لي عند الله وديعة ، قالها مراراً ، قال غالب القطان :  
فقلت سمع فيها شيئاً فصليت الصبح معه وودعته ، فقلت له : إني سمعتك

تردها ، فما بَلَغْتَكَ فيها . قال : والله لا أحدثك بها إلى سنة ، فكتبت على بابها :  
 ذلك اليوم وأقيمت سنة ، ولما مضت السنة ، قلت : يا أبا محمد ، قد مضت  
 السنة .. فقال : حدثني أبو وائل عن عبد الله قال : قال رسول الله ،  
 صلى الله عليه وسلم : « يُجَاءُ بِصَاحِبَيْهَا يوم القيامة فيقول الله عز وجل إن  
 لعبدى هذا عندي عهداً ، وأنا أحق بمن وفى بالعهد ، أدخلوا عبدى الجنة » .

( إن الدين عند الله الإسلام ) : أى الانقياد إلى الله تعالى بتوحيده  
 وبالعامل بما أرسل به محمد صلى الله عليه وسلم ، من أمر ونهى وغيرهما ،  
 افتخر المشركون بأديانهم ، فقال كل فريق : لا دين إلا ديننا ، وهو دين الله  
 منذ بعث آدم عليه السلام ، فكذبهم الله - تعالى - فقال : « إن الدين  
 عند الله الإسلام » الذى جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو الدين  
 الحق منذ بعث الله آدم - عليه السلام - وما سواه باطل . ذكره ابن عباس .

والحملة مستأنفة مؤكدة لقوله : ( شهد الله أنه لا إله إلا هو ) .. الآية .  
 وقرأ الكسائى بفتح الهمزة فيكون قوله إن الدين عند الله الإسلام بدلا من  
 قوله : إنه لا إله إلا هو ، والإسلام عنده هنا بمعنى العمل الصالح ، وترك  
 المعاصى ، أو الشريعة بعد التوحيد ، فيكون البديل بدل اشتمال ، لأن ذلك  
 من ملابسات التوحيد ، وهو تفسير جائز لا بأس به ، كأنه قيل : إن الدين  
 عند الله الإسلام ، المبني على التوحيد ، وإن فسر الكسائى الإسلام بالتوحيد ،  
 كان البديل بدل بعض ، وهو أيضاً جائز ، وقرأ أبى : إن الدين عند الله  
 الإسلام بكسر همزة « إن » وقرن خبرها بلام التوكيد ، وقرأ بكسر همزة إنه  
 لا إله إلا هو ، وبفتح همزة أن الدين .. إلخ ، فيكون معمول لشهد ،  
 وأنه لا إله إلا هو معترض ، أو يكون الدين بالفتح بدلا على حد ما مر ،  
 فيكون اعتبر في قوله أنه بالكسر تضمين شهد ، معنى قال ، وفى قوله :  
 إن الدين بقاءه على معنى علم ، مثلاً فى ذلك إبدال مفرد من جملة ، لأنهما



مستويان في المعنى ، يرد أحدهما الآخر ، وأيضاً لفظ البدل جملة ، وهو مفرد بالتأويل ، ويجوز الإبدال أيضاً في قراءة كسر « إن » ، الأولى والثانية أيضاً .  
 ( وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِيزَانٌ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ )  
 بأن دين الله التوحيد ، والعمل بما أوحى الله ، فبعد ما جاء ذلك لليهود ، قالوا : عزير ابن الله ، وخالف بعضهم بعضاً في غير ذلك أيضاً ، وبعد ما جاء ذلك للنصارى ، قالوا : المسيح ابن الله ، وقالوا : ثالث ثلاثة ، وقالوا : إنه . الله فكان الاختلاف بين اليهود والنصارى ، وكان أيضاً بين النصارى ، وقيل : المراد بالذين أوتوا الكتاب : اليهود ، لما حضر الموت موسى ، دعا سبعين رجلاً من بني إسرائيل ، فاستودعهم التوراة ، واستخلف عليهم يوشع بن نون . ففضى القرن الأول ، والثاني ، والثالث ، ف وقعت الفرقة بين ذرية السبعين ، وبذلك قال الربيع بن أنس : وقيل المراد بأهل الكتاب : النصارى إذ اختلفوا في عيسى ، بين أن يكون ابناً لله ، أو إلهاً ثالثاً ، أو الله .

قال محمد بن جعفر : نزلت في نصارى نجران ، إذ اختلف أهل الإنجيل في أمر عيسى ، وفرقوا القول فيه ، بعد ما جاءهم العلم ، بأن الله واحد ، وأن عيسى عبده ورسوله ، وقيل المراد اليهود والنصارى ، وقيل : هم وغيرهم ممن أوتي الكتاب ، إذ اختلفوا في أمر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فزعم كفار منهم أنه باطل ، وزعم كفار آخرون أنه مبعوث إلى العرب فقط ، فتمال فريق مسلمون منهم : إنه حق مبعوث إلى الناس كافة .

( بَغْيًا بَيْنَهُمْ ) : بطلب الرياسة والحسد بينهم ، مثل أن يتقربوا إلى ملوكهم ، بما أحب ملوكهم ، من الكفر فيتم جاههم عندهم ، وأن يخافوا لو أقروا بالحق أن يرجع الناس إلى سيدنا محمد — صلى الله عليه وسلم — والحق فتزول رياستهم وعطاياهم ، لا لشبهة وخفاء في أمره صلى الله عليه وسلم ، وأمر عيسى عليه السلام والحق .

( وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ) : أى الجزاء ،



وهذا وعيد لمن كفر ، كاليهود والنصارى ومشركي العرب ، و الرابط محذوف  
أى : فإن الله سريع الحساب له ، وقد علمت أن الحساب مستعمل فى معنى  
الحزاء ، ومعنى سرعته أنه لا يتوقف على فكر ووعد ، وهذا قول مجاهد .  
أو أنه قرب يوم القيامة ، إذ كل آت قريب ، وتقدم كلام فى ذلك .

( فلان حَاجُوكَ ) : خاصمك اليهود والنصارى نجران للكلام المزور ،  
والمغالطة فى الدين ، بعدما أقمت عليهم الحجج .

( فَقُلْ أُسْلِمْتُ ) : دفعت .

( وَجَهَيْ ) : وسكن الباء غير نافع ، وابن عامر ، وحفص .

( لِّلّهِ ) : لا أشرك كما أشركتم فى محاجتكم ، بل أخلص نفسى ،  
وجماتى لله تعالى إخلاصاً هو دين الله القويم ، الذى جاءت به الرسل ،  
والكتب من قبلى ، وعبر عن الكل بالوجه ، لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ،  
وفيه الحواس وتظهر فيه القوى الباطنية ، فإذا خضع الوجه فقد خضع الجسد  
كله ، ومعنى إخلاص الوجه والأعضاء لله تعالى ، استعمالها فى أمره ،  
ومنعها عما نهى عنه .

( وَمَنْ اتَّبَعَنِي ) : عطف على التاء فى ( أسلمت ) ، وهى ضمير  
رفع متصل لوجود الفعل ، أو مفعول معه ، والمعنى : أسلمت وجهى لله ،  
وأسلموا وجوهكم لله ، أو أسلمت وجهى لله ، مع إسلامهم وجوههم لله ،  
وإلا فلا يسوا مسلمون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل وجوههم .

قالت اليهود والنصارى ليسنا على ما سميتنا به يا محمد ، إنما اليهودية  
والنصرانية نسب ، والدين هو الإسلام ، ونحن عليه فأمره الله أن يكذبهم  
فى ادعائهم كونهم على الإسلام .

(وَقُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا السَّكِينَةُ) : اليهود والنصارى .

(وَالْأَمِّيِّينَ) : مشركى العرب ، منهم ولا كتاب لهم والكلام فى الأمى أو الأميين ، فى غير هذا الموضع ، وفيه أوجه منها : أن العرب يومئذ لا يعرفون الكتاب والحساب ، كمن ولد من أمه إلا قليلا .

(أَأَسْلَمْتُمْ) : حين أو ضحت لكم الحجة ؟ أم بقيتم بعد على كفركم ؟ والاستفهام للتقرير ، أو للتوبيخ على بقائهم فى الكفر ، كما قال الزجاج : إنه تهديد ، قيل : وهو حسن ، أو بمعنى الأمر أى أسلموا ، وعليه وإنما عبر بالاستفهام عن الأمر نداء عليهم بالبلادة ، والبعد عن الإسلام بالعناد بعد بيان الحجة وتلخيصها ، كما تجتهد فى البيان لبليد أو معاند ، ثم تقول له : هل فهمت ؟ تريد : افهم ، فهل زالت بلادتك ؟ أو عنادك ؟

(فَإِنْ آمَنُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا) : من ضلالتهم ، إلى ما هو رشد لهم ، وصلاح لهم ، دنيا وأخرى . فالإسلام نفع لهم ، وقرأ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الآية فقال أهل الكتاب : أسلمنا . فقال صلى الله عليه وسلم لليهود « أتشهدون أن عيسى كلمة الله وعبدته ورسوله » فقالوا : معاذ الله ، وقال للنصارى : « أتشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله » فقالوا له : معاذ الله أن يكون عيسى عبدا ، فقال الله عز وجل :

(وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ) : أى وإن أعرضوا عن قولك لم يضرك ضلالتهم وتوليهم ، لأنه ليس عليك إلا التبليغ ، وقد باغت لهم ، فأقام العلة ، مقام الجواب ، والبلاغ اسم مصدر ، ومعناه التبليغ ، أو مصدر لبلغ بتخفيف اللام ، أى : وإنما عليك أن تبلغهم قولك .

(وَاللَّهُ بِصَيْرٍ بِالْعِبَادِ) : عالم بمن يؤمن ، ومن لا يؤمن ، فيجازيهم بالجنة والنار ، وهذا وعد ووعد ، والذى عندي : أنه لا نسخ

في قوله « وإن تولوا فلإنا عليك البلاغ » لأن معناه : تصبير رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذ كان يتألم بكفرهم وعدوهم ، لأن التوفيق بيد الله تعالى لا بيده صلى الله عليه وسلم . وبذلك قالت طائفة ، وقالت طائفة أخرى : إنه منسوخ بآية السيف .

( إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقيسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم )  
هم اليهود في زمان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كفروا بما أوحى الله تعالى من القرآن ، وغيره من الوحي ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبصفات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في الإنجيل ، وغيرهما ، مما دعاهم إلى الكفر به ، هواهم قتل أوائلهم الأنبياء ، ومتابعيهم ورضوا بذلك ، فسأهم لرضاهم ، وتضويهم قاتلين ، وأيضاً يقصدون قتل النبي صلى الله عليه وسلم ، ومتابعيه ، ولا يصلون لذلك ، وقد رغبوا فيه أشد الرغبة .

والقيسط : العدل ، ويجوز أن يراد أوائلهم ، فعن أبي عبيدة بن الجراح قلت : يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة ؟ . قال : « رجل قتل نبياً ، أو رجل أمر بالمنكر ونهى عن المعروف » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقيسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم » إلى قوله « وما لهم من ناصرين » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا عبيدة .. قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة واثنى عشر ، وروى مائة وعشرون رجلاً من عباء بنو إسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ، فقتلواهم جميعاً في آخر النهار في ذلك اليوم ، فهم الذين ذكرهم الله وأنزل فيهم هذه الآية ، وعلى هذا التبشير بالعذاب الأليم ، الحكيم به عليهم لا مشافهتهم به ، لأنهم مضوا قباه ، وأصل التبشير في الخير ،

وذكره هنا ، تهكم ، وقرأ حمزة : ويقاثلون بالألف ، وجملة بشرهم خبر إن ، وهو أمر ، والفاء فيها لعموم اسمها ، وإيهامه كذا ، قال غير سيبويه تشبيهاً باسم الشرط ، مع إن اسم الشرط لا تدخل عليه إن ، وإذا دخلت عليه قدر اسمها ضمير الشأن ، والظاهر عندى فى الآية أن الخبر محذوف ، لأنه لم يشبه اسم إن اسم الشرط هنا فى العموم الشرطى ، لأنه ليس المعنى هنا أن كل من يكفر بآيات الله .. إلخ ، فحكمه كذا ، بل ناس مخصوصون فعلوا ذلك ، وتقدير الخبر : لهم نار جهنم ، أو لهم عذاب أليم ، أو نحو ذلك أو الخبر قوله :

( أولئك الذين حبّطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة ) : وفى ذلك الإعراب السلامة من الإخبار بالأمر ، وأما سيبويه فمنع إدخال الفاء فى خبر إن مطلقاً ، كما لا يجوز دخولها فى خبر ليت ولعل إجماعاً ، وذلك لزوال شبه اسم الشرط بدخول الناسخ ، لأنه لا يدخل على اسم الشرط . والجمهور على جواز دخول الفاء فى خبر إن ، لأن إن لم تؤثر فى الجملة شيئاً سوى التخفيف لها ، بخلاف ليت وغيرها ، وجملة « فبشرهم بعذاب أليم » معترضة بين إسم إن وخبرها ، إذا جعلنا الخبر جملة « أولئك الذين .. إلخ » فهى مستأنفة محلها بعد الخبر ، ومعنى « حبّطت أعمالهم » : بطلانها بأن لم يثابوا عليها فى الدنيا ، ولم تنفعهم فيها ، ولن يثابوا عليها فى الآخرة ، بل لهم اللعنة والحزى فى الدنيا ، والعذاب فى الآخرة ، وكذلك أهل عصره صلى الله عليه وسلم من اليهود ، لهم الذم فى الدنيا والآخرة ، والعذاب فى الآخرة ، وسلب أموالهم ، وإخراجهم ، والحزى والقتل فى الدنيا ، وبطل ادعائهم التمسك بالتوراة ، وإقامة شريعتها ، وروى أنه لما رفع عيسى اختار بنو إسرائيل أربعة فقهاء فقالوا للأول : ما تقول فى عيسى ؟ فقال : هو الله هبط فاحيا ما أحيا أو أمات ما أمات ، ثم صعد وتبعه قوم فهم اليعقوبية من النصارى . وقال الثلاثة : كذبت . فقالوا للثانى : ما تقول ؟ فقال : ابن الله وتبعه قوم

فهم النسطورية من النصارى . فقال الإثنان : كذبت . فقالوا للثالث : ما تقول ؟ فقال : هو إله وأمه إله والله إله وتعبه قوم هم الإسرائيلية من النصارى . فقال الرابع : كذبت ؟ لكنه عبد الله ورسوله ، من كلمته وروحه . فاختصموا فغلهم المسلمون ، وهو الرابع إذ قال : قد علمتم أنه يأكل وينام والله لا يوصف بذلك ، وأنعموا بذلك ، واقتلوا وظفرت اليعقوبية ، لعنهم الله ، على المسلمين يومئذ ونزلت الآية فيهم .

(وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) : يدفعون عنهم عذاب الله عز وجل .

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ) : أى : التوراة و «أل» للعهد و «من» للتبعض ، لأن ما حصلوا من معانيها ، بعض جملة معانيها التى لا يحيط بها إلا الله ، ويجوز أن تكون «من» للبيان فيكون النصيب الذى أتوه هو نفس التوراة ، ومعنى إيتائها على هذا : أنزلها عليهم ، ويجوز أن يكون المراد بالكتاب جسس الكتب التى أنزلها الله ، فتكون «من» للتبعض ، والنصيب : التوراة إذ نزلت عليهم ، أو ما حصلوا منها ، وتنكير نصيب ، للتعظيم على كل حال ، سواء جعلت من للتبعض أو للبيان ، لأن بعض التوراة أيضاً عظيم ، وأجيز أن يكون للتحقير إذا جعلت للتبعض .

(يُدْعَوْنَ) : أى : يدعوه محمد - صلى الله عليه وسلم .

(إِلَى كِتَابِ اللَّهِ) : هذه الجملة حال من «الذين» ، وكتاب الله : هو القرآن ، و «أل» فيه للعهد الحضورى ، وهو أيضاً فى ذهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولذلك غير لفظ الأول للإضافة إلى الله ، وقرئ بالبناء للمفعول ، والفاعل كتاب الله .

(لِيَبْخِشَكُمْ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ)

الذين يدعون إلى كتاب الله هم اليهود ، والفريق المتولى علمائهم وأتباعهم ،  
والرؤساء تولوا عن حكم القرآن حال كونهم معرضين ، وأسند الحكم للكتاب  
نحوزاً ، لأن ما به الحكم مذكور فيه ، ويتولى فريق ، جملة معطوفة على  
« يدعون » ، وجملة « هم معرضون » حال مؤكدة ، وصاحبها فريق ،  
وسوغ مجيء الحال منه وصفه بقوله « منهم » .

قال الحسن ، وقتادة ، وابن جريح : كتاب الله : القرآن ، لأهم قد  
علموا أنه كتاب الله ، ولم يشكوا فيه ، ولعلمهم بأنه كتاب الله تعالى ،  
كان العطف بـ « ثم » لتدل على بعد الرتبة ، بمعنى أن توليهم أمر منكر ،  
مستبعد جداً ، لأنهم تولوا عناداً ، ورجوعاً عن علمهم بأنه كتاب الله ،  
ولذلك أكد أيضاً بقوله « وهم معرضون » ، وإن جعلنا قوله وهم معرضون  
استثناً ، كان فيه تأكيداً أيضاً ، لأن المعنى : تولوا . ومن العادة الراسخة فيهم  
الإعراض عن الحق ، وحكم الله عز وجل وحكم القرآن يرحم المحصن في  
قوله تعالى : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة » وكان قد زنى فيهم  
محصن ومحصنة شريفان فيهم ، ولم يقبلوا فيهما هذا الحكم مع أن مثله أيضاً  
في التوراة ، وعن ابن عباس : زعم اليهود أنهم على الحق ، والنصارى أنهم  
على الحق ، فجعل الله القرآن حكماً بينهم ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فحكم القرآن بأن اليهود والنصارى على غير الهدى ، فأعرضوا عنه . وقيل :  
المراد بكتاب الله : التوراة ، روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما -  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دخل بيتاً تدرس فيه اليهود ، فدعاهم  
إلى الله عز وجل ، فقال له نعيم بن عمرو ، والحارث بن زيد : على أى دين  
أنت يا محمد ؟ فقال : « على ملة إبراهيم » فقالا : إن إبراهيم كان يهودياً .  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهلّموا إلى التوراة فهى بيننا وبينكم ؟  
فأعرضا وتوليا ولهم أتباع ، فأنزل الله هذه الآية .



واختار في الكشف أن كتاب الله التوراة ، وأنه وقع التعادى والاختلاف بين من أسلم من اليهود من أحبارهم ، ومن لم يسلم ، فدعاهم الله ورسوله إلى الكتاب الذين لا يختلفون فيه وهو التوراة ، ليحكم بين الحق والمبطل ، فتولى وأعرض من لم يسلم ، ويدل له أن الحكم يترتب على خلاف سابق بينهم وروى عن ابن عباس أيضاً أن رجلاً وامرأة محصنين من أهل خيبر زنيا ، وفي التوراة : الرجم ، فكرهوا رجمهما لشرفهما عندهم ، فرفعوا أمرهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا أن يكون عنده فيهما رخصة ، فحكم عليهما بالرجم ، فقال النعمان بن أوفى ، ومحرز بن عمرو : جرت عليهما يا محمد وليس عليهما الرجم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينى وبينكم التوراة » فقالوا : قد أنصفت . فقال : « من أعلمكم بالتوراة » قالوا : رجل أعور يقال له عبد الله بن صوريا يسكن فذلك في القدس ، فأرسلوا إليه فقدم المدينة ، كان جبريل قد وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنت ابن صوريا ؟ » قال : نعم . قال : « أنت أعلم اليهود بالتوراة ؟ » قال : كذلك يزعمون . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة وقال له « اقرأ » فقرأ فلما انتهى من آية الرجم ، وضع يده عليها ، وقرأ ما بعدها ، فقال عبد الله بن سلام : يا رسول الله قد جاوزها ، ثم قام عبد الله بن سلام ورفع عنها كف بن صوريا ، وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلى اليهودي فيها أن المحصن والمحصنة إذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما ، وإن كانت المرأة حبلى ، تربصوا بها حتى تضع ما في بطنها ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضبت اليهود لذلك ، فنزلت الآية في ، ذاك ، التولى أو ذلك الإعراض ، والمعنى واحد ، وهو مبتدأ والخبر قوله :

( بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ ) : أى بسبب قولهم لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات ، لأن تسهيل أمر العقاب



وتقليل مدته ، سبب للاجتراء على موجه من المعاصي ، وقد قللوا أيام مكثهم في النار ، بذكرها بجمع القلة الذي هو الجمع بألف وتاء ، وبذكر العدد ، وكانوا يقولون : مدة عذابنا سبعة أيام ، عدد الأسبوع ، ومنهم - لعنهم الله - من يقول أربعين ليلة ، على قدر مدة عبادة العجل . وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما : زعمت اليهود أنهم وجدوا في التوراة ما بين طرفي جهنم أربعون ليلة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم ، وقالوا إنا نعذب إلى أن ننتهي إلى شجرة الزقوم ، فتذهب جهنم وتهلك . قال ابن عباس رضى الله عنهما : أصل الحميم ، ضفر ، وفيها شجرة الزقوم ، فإذا اقتحموا جهنم ، تبادروا في العذاب حتى ينتهوا إلى شجرة الزقوم ، فيملئونها منها بطونهم فيقول لهم خازن سقر : زعمتم أن النار لن تمسكم إلا أياماً معدودة ، وقد نخلت أربعون سنة ، وأنتم في النار ، ومن زعم أن أصحاب الكباثر يخرجون من النار فقد ضاهى قوله بقولهم ، وكذا في إثباتهم الرواية سبحانه الله تعالى .

( وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ) : أى غرهم في دينهم كونهم يفترون ، أى يكذبون .

و « ما » مصدرية ، والمصدر فاعل غر ، وجىء بالمصدر من « كان » لأنها مصدر أو دلالة على الحديث عنى ، ولعل من يقلره من خبرها ، مع قربها واتصالها بما هكنا ، وغرهم افتراءهم يرى أنها لا مصدر لها ، ولا حدث .

والدين الذى غرهم فيه ، الدين الذى أنزل الله في التوراة ، أو الدين الواجب عليهم أن يدخلوا فيه وينتسبوا إليه وهو دين محمد صلى الله عليه وسلم الذى أنزل الله في القرآن ، أو مطلق الدين الواجب عليهم ، وهو حكم التوراة قبل إنزال ما ينسخه من القرآن ، وحكم القرآن بعد نزوله الناسخ لما قبله ،

والحكم الذى لا يفسخ ، كالتوحيد ومعنى كون افتراءهم غرهم فى دينهم أنه أوقع لهم الخلل والفساد فى دينهم ، الذى اعتقدوه ، أو يجب أن يعتقدوه ، بأن أضافوا إلى دينهم اعتقاداً زائغاً وكان لا ينفعهم دينهم معه ، ذلك أنهم غرهم قولهم : « لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ » وقولهم : « نحن أبناء الله وأحباؤه » وقولهم : « إن آباءنا الأنبياء يشفعون لنا » وقولهم : إن الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم ، وقولهم : نحن على الحق وأنت على الباطل ، ويجوز كون « بما » إسماً ، أى الكلام الذى يفترنه أو كلام يفترونه ، وبين الله عز وجل أن ذلك افتراء يزول يوم القيامة ، فقال :

(فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَنَا هُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ) : هذا الاستفهام إستعظام لما يلحق بهم يوم البعث من سوء الحال ، لما اغتروا به من الدعاوى الباطلة ، وهى ما ذكرت آنفاً . روى أن أول راية ترفع يوم القيامة من رايات المشركين ، راية اليهود فيفضحهم الله على رءوس الأشهاد ، ثم يأمر بهم إلى النار ، وذلك لأنهم جمعوا إلى المعاصى وقتل الأنبياء ، تحريف كلام الله ، وكتمانه ، والكذب عليه ، وتبديل الأحكام ونسبة ما بدلوا إلى الله .

و « كيف » حال ، أى : كيف يصنعون ، أو كيف ينجون ، أو خبر أى كيف حالهم والجملة دليل جواب إذا ، واللام بمعنى فى عند الكسائى ، أى فى يوم أه للتعليل على حذف مضاف ، أى الحساب يوم ، أو لقضائه ، أو لجزائه ، وهذا ترجيح على قول الكسائى بأن فائدة ذلك اليوم الحساب ، والجزاء ، والقضاء ، وبقاء اللام على أصلها ، ولو كان قول الكسائى معتبراً فيه جزماً ما ذكرنا من الحساب ، والجزاء ، والقضاء هكذا ، فكيف إذا جمعناهم فى يوم لا ريب فيه للحساب والجزاء والقضاء ، لأن حذف المضاف

أيسر ، وجملة « لا ريب فيه » نعت يوم ، وفيه تهويل بأن ذاك اليوم الذي يستعظم ما يلحقهم فيه لا بد منه .

( وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ) : من اليهود وغيرهم .

( مَا كَسَبَتْ ) : أى أحضر لها جزاء ما كسبت من الأعمال وافياً من خير أو شر ، لا يزداد في شرها ، ولا ينقص من خيرها ، كما قال :

( وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ) : بنقص حسنة أو زيادة سيئة ، وقد علمت إنما كسبت بمعنى ما عملت من خير أو شر ، ولك أن تقول : بمعنى ما حصلت من ثواب أو عقاب فلا يقدر على هذا مضاف ، وهو جزاء والواو في قوله سبحانه وتعالى « لا يظلمون » لكل نفس روعى لفظها في « كسبت » ومعناها في « لا يظلمون » ، لأن معناها كل إنسان فجمعت وذكر ، ولا دليل في الآية على عدم خلود صاحب الكبيرة ، لأن معنى توفية ما كسبت توفية ما ختم عليه عمله ، فلإيمانه وأعماله ، أبطل ما ختم به الجزاء بها ، فيوفى جزاء ما ختم به ، فإذا قيل : كيف تبطل جرعة خمر عبادة ستين سنة ، قلنا : فكيف يجوز عقلك العقاب بمدة طويلة في نار ، وعذاب لا يشبههما نار وعذاب على جرعة ، فإن عقلك لا يقبل إلا أن يكون عقابها مثل : كية واحدة بنار الدنيا ، أو جوعة عظيمة ، أو عطشة عظيمة ، كيومين ، فإذا لا يدخل العقل في ذلك والله أعلم .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : لما فتح رسول الله عليه وسلم مكة وعد أمته ملك فارس والروم ، فقال المنافقون واليهود : هيهات من أين يملك محمد فارساً والروم وهما أعز وأمنع من ذلك ؟ ألم يكف محمداً مكة والمدينة ؟ حتى طمع في فارس والروم ؟ فأنزل الله جل جلاله :

( قُلْ اللَّهُمَّ ... الآية ) : وقال قتادة : ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل ملك فارس والروم في أمته ، فأنزل الله الآية في ذلك ، وعداً له .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الأحزاب ، وقطع لكل عشرة رجال أربعين ذراعاً ، وأخذوا يحفرون ، ظهرت من بطن الخندق صخرة عظيمة لا تعمل فيها المعاول ، فوجهوا سامان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يخبره فأخذ المعول من يد سامان ، فضربها ضربة صدعها فبرق منها برق أضواء ما بين لابتها لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم وكبر وكبر المسلمون ، وقال : أضءت منها قصور الحيرة ، كأنها أنياب الكلاب ، ثم ضرب الثانية فقال : أضءت لي منها قصور الحمر من أرض الروم ، ثم ضرب الثالثة فقال : أضءت لي قصور صنعاء ، وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليها كلها ، فأبشروا . فقال المنافقون : لا تعجبون بمنىكم ويعدكم الباطل ، ويخبركم أنه من يبصر من يرب قصور الحيرة ، ومدائن كسرى ، وإنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق ، لا تستطيعون أن تبرزوا . فنزلت الآية . أى والله لكأن ، وخبر كأن أى : كأن مصباحاً ظهر ولاتبا المدينة ، أرضان بينهما المدينة فيهما حجارة سود ، ووجه التشبيه بأنياب الكلاب ، صفر قصور الحيرة وانضمامها ، وقيل : إن اليهود قالوا : والله لا نطيع رجلاً ينقل النبوة من نبي إسرائيل إلى غيرهم ، فنزلت الآية . وذكروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : تقاتلون جزيرة العرب فيفتح الله عليكم ، وتقاتلون فارساً فيفتح الله عليكم ، وتقاتلون الدجال فيفتح الله عليكم ، وكان عتبة بن نافع يحلف بالله لا يخرج الدجال حتى تفتح الروم .

والميم في « اللهم » عوض عن حرف النداء ، ولذلك لا يجتمعان إلا في الشعر ، أى : يا الله ، وشددت لأن « يا » حرفان ، وتعويض الميم عن

حرف النداء من خصائص هذا الإسم ، كما خص أيضاً باجتماع حرف النداء وأل ، وكما خص بتاء القسم ، وقلت في غيره كتالرحمن ، وتربى ، وتحياتك وبقطع همزته في النداء جوازاً ، وهى همزة وصل ، وذلك مذهب البصريين . وقال الكوفيون : الميم بقية فعل الدعاء ، والأصل يا الله أمنا بخير ، أى : اقصدنا بخير ، فحذف حرف النداء ، وحرفت همزة « أم » والمفعول « وبخير » ولو كان كذلك لحاز حذف النداء معه ، ولكن ما بعده بالعطف مثل : اللهم واغفر لنا ، ولم يسمع ، ولعلمهم يجعلون ما بعده بدلاً .

( مَالِكِ الْمُلْكِ ) : كنه في الدنيا والآخرة ، يتصرف فيه بما يشاء تصرف الملاك فيما يملكون ، فالأشياء ملك له تعالى ، جعلها بيد غيره ، ينتفع به غيره دنياً وأخرى ، وقيل : معناه مالك الملك عن الملوك بالإرث منهم بعد أن كان عارية في أيديهم ، يوم لا يدعى أحد الملك ، وقيل : معناه مالك الملك الذى بيد الملوك ، هو ملك له ، وهو بأيديهم . كما قال تعالى الله : « أنا الله مالك الملوك ، ومالك الملك ، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي ، فإن العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة ، وإن هم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ، ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم » . وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم « كما تكونون يول عليكم » .

و « مالك » : صفة للفظ الجلالة على المحل ، أو منادى بحرف محذوف . وقال سيدييه : لا يوصف الله إذا كانت في آخر الميم ، بل هو منادى بمحذوف والأول مذهب الزجاج والمبرد ووجهه : أنه كما يوصف عند حرف النداء يوصف عند الميم .

( تَوَتَّى الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ ) : المراد بهذا الملك بعض الملك الأول ، إذ لم يعط الله ملك السموات ، وما فوقهما والأرضين ، والبحر المحيط ، وما وراء أحداً ، بل يعطى من يشاء نصيبه في الملك .

(وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ) : ترده منه لميقات وعدته ، في علمك وقيل : توئى الملك محمداً صلى الله عليه وسلم ، وأمته وتنزعه من فارس والروم وقيل : توئى الملك محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وتنزع الملك من أبي جهل وصناديد قريش ، وقيل : توئى الملك آدم وذريته ، وتنزعه من إبليس وجنوده إذ كانوا في الأرض مالكين لها قبل آدم ، ويبحث في هذا بأن توئى وتنزع إما للحال أو للاستقبال ، أو للحال مع الدلالة على التكرير بواسطة عرف العرب في بعض عبارتهم ، إلا أن يقال بمعنى الماضي مجازاً ، أو منزل منزلة الحال المشاهد ، وقال سعيد بن جبير ومجاهد والسدي : توئى الملك النبوه والرسالة وذلك أنهما أعظم مراتب الملك ، لأن ملك الأنبياء على باطن الخلق وظاهرهم ، ولا يجوز عصيان نبي ، ولا يشكل قوله تعالى : « وتنزع الملك ممن تشاء » من حيث أن النبوة أو الرسالة لا ينزعهما الله ممن جعهما فيه ، لأن صاحب هذا القول يقول معنى نزعهما ممن يشاء ، أنه نقلها من بني إسرائيل إلى العرب بعد أن كانت في بني إسرائيل ، ولأنه يجوز إطلاق النزاع على معنى عدم الإعطاء ، كما لا يجوز أن تقول لمن لم يكن في الشرك أصلاً أخرجه الله منه أي عصمه عنه ، وكما تقول لمن لم يكن فيه ، لا يعود إليه . وقيل : الملك القدرة ، والمعنى : ليست قدرة الخلق على ما يقدرون ، إلا بإقدار الله تعالى ، فهو قادر على كل قادر ، ومقدروه ، وعلى كل مالك ومملوكه ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير .. كتب الله له ألف ألف حسنة ، ومحا عنه ألف ألف سيئة ، ورفع له ألف ألف درجة ، وينزله بهنا في الجنة » . وعن علي ابن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي والآيتين من آل عمران : شهدا لله أنه لا إله إلا هو - وقل اللهم مالك الملك توئى الملك من تشاء إلى قوله بغير حساب .. مشفعات فيمن يتاوهن



يقول الله تعالى إنه لا يقرأ كن أحد من عبادي دبر كل صلاة مكتوبة، إلا جعلت الجنة مأواه وإلا أسكنته حضرت قدسي ، وإلا قضيت له كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة ، « ومعنى مشفعات بفتح الفاء : مقبولات الشفاعة ، أو مصيرة شافعات .

( وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ ) : إعزازه في الدنيا أو في الآخرة ، أو فيهما بالنصر والتوفيق .

( وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ) : إذلاله كذلك بالخذلان ، وقد أعز الله سبحانه وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه وأمته ، وأذل المشركين من العرب واليهود والنصارى والفرس ، وغيرهم وذلك على عمومة . وقيل : المراد يعز محمداً صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة ، ويذل اليهود بالجزية . وقيل : تعز المهاجرين والأنصار ، وتذل فارساً والروم ، وقيل : تعز محمداً وأصحابه إذ دخلوا مكة في عشر آلاف ظاهرين عليها ، وتذل من تشاء أباجهلاً وأصحابه ، قتلوا وألقوا في قليب بدر يوم بدر ، وقيل : تعز من تشاء بالطاعة ، وتذل من تشاء بالمعصية . وقيل : تعز من تشاء بالغنى ، وتذل من تشاء بالفقر . وقيل : تعز من تشاء بالقناعة والرضا ، وتذل من تشاء بالحرص والطمع .

( بِيَدِكَ الْخَيْرُ ) : كله . ومنه الخير الذي يحسدني عليه اليهود والنصارى ويجوز أن يكون الخير هو ما حسدوه عليه ، وعلى كل حال خص الخير ، لأن الكلام فيه وللأدب في الكلام مع الله تعالى ، وإلا فالخير والشر بيده تعالى والخير الذي حسدوه عليه النبوة والرسالة ، وفتح القرى والغنيمة والنصر .

وقدم ( بيدك ) للحصر ، أي في قدرتك لا في قدرة غيرك ، ويجوز أن يراد بالخير : كل أفعال الله من نافع وضار ، لأن فعله كاه حكمة وجميل ،



ويجوز أن يكون ذكر الخير وحده ، لأن الله تعالى قضاء بالذات سبقت رحمته غضبه ، وخلقه ودعا إليه عباده ، وأباح لهم دنيوية ، والشر مقتضى بالفرض ، خلقه ونهى عنه ، ألا ترى أنه لا يوجد شر جزء إلا وقد تضمن خيراً كلياً ، فخلق آلة القطع ليتوسل بها إلى الله في طاعة ، ونفاق الكفار والخنازير لنقتلهم ، فنوثر إن شاء الله ، ونفاق المعصية لنهى عنها ، وهكذا ودخل الشر في قوله عز وجل أيضاً .

( إِنَّكَ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : من الإعزاز والإذلال وإتياء الملك ونزعه وغير ذلك .

( تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ) .

هذا برهان تقرير القدرة ، فإن من قدر على هذا الأفعال العظيمة المحيرة للأفهام من أدخل الليل في النهار ، وأخرج الحي من الميت وعكسهما ، وعلى رزق من يشاء بغير حساب قادر على نزع الملك من العجم ، وعلى إذلالهم ونزع النبوة من بنى إسرائيل ، وإتياء العرب الملك ، والعز والنبوة .

وأصل الإيلاج : الإدخال في مضيق ، والمراد هنا النقص من الليل والزيادة في النهار ، والنقص من النهار ، والزيادة في الليل ، فإذا تم نقص الليل كان تسع ساعات ، والنهار خمس عشرة ، وإذا تم نقص النهار ، فبالعكس . وقيل : معنى إيلاج أحدهما في الآخر ، تعقيب أحدهما بالآخر ، والأول أصح

ومعنى إخراج الحي من الميت ، والميت من الحي إن شاء الحي من الإنسان وسائر الحيوان ، من النطفة الميتة ، وإخراج الميت وهو النطفة من الحي وكذا يخلق الملك وهو حي من النور ، ويخلق بعض الحشرات من التراب ،

وكذا خلق آدم وهو حي من التراب وهو ميت ، والحيات وهو حي ،  
 من الميت وهو الماء ، ومن الشجر ينشأ في بعض المواضع ، ويخلق من الحي ميتاً  
 كالبيضة وهي ميتة ، حياً وهو طائر ، ويلد الأعمى بصيراً ويلد البصير أعمى  
 ويلد الأعور صحيح العين ، وصحيحهما أعور .. وهكذا وما أشبه ذلك .  
 وقيل : المراد إخراج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن وهذا مدح  
 للمؤمن إذ قلبه منور ، وذم للكافر إذ كان لا ينفع نفسه كالميت ، وبهذا فسر  
 الحسن وسليمان ، وعن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم ، لما سمع نعمة  
 خالدة بنت أسود بن يغوث فقال : من هذا فأخبر بها ، فقال صلى الله  
 عليه وسلم : « سبحان الذي يُخرجُ الحي من الميت » ، وكانت امرأة صالحة  
 وأبوها كافر ، والجمهور على أن الحياة والموت في الآية على الحقيقة ،  
 كالقول الأول وغيره ، ولكن اختلف في تسمية ما لم يكن حياً ميتاً ،  
 هل هو حقيقة ؟ وبذلك القول الأول يقول ابن مسعود وعكرمة ، لكن  
 ابن مسعود مثل بالإنسان والنطفة ، وعكرمة بالدجاجة والبيضة ، وقال  
 السدي عن أبي مالك : المراد الحبة من السنبل ، والسنبل من الحبة ، والنخلة  
 من النواة ، وبالعكس . وهكذا قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، وابن عامر ،  
 وأبو بكر : بتخفيف الياء من الميت باسكان .

( لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ ) : يتخذ مجزوماً بلا  
 الناهية وكسر للساكن بعده ، ربما اتخذ المؤمن من الكفار ولياً يحبه ، ويشاوره  
 ويساره ويكرمه لقراءة ، أو صداقة جاهلية ، أو لكونه ينفعه ذلك الكافر ،  
 أو يرجو فيه المنفعة أو يركن ذلك الكافر وينصره ويعظمه ، وهو في ذلك كانه  
 معتقد لبطلان دين الكفر ، ومع ذلك نهاهم الله عز وجل عن تلك الموالاة ،  
 لأنها قد تجر المؤمن إلى تحسين سيرة الكافر ودينه ، وذلك مخرج عن الإسلام ،  
 لأن الموالى للكافر بالرضا لدينه وتصويبه كافر .

وأما معاشرته الحميلة بحسب الظاهر ، فجائزة ، وقيل المراد في الآية :  
النهي عن الاستعانة بالكفار في الغزو وأمور الدين ، والأولى عموم ذلك كله .

وروى أن عبادة بن الصامت رضى الله عنه ، كان له حلفاء من اليهود  
فقال يوم الأحزاب : يا رسول الله إن معي خمسمائة من اليهود ، وقد رأيت  
أتأستظهر بهم على العدو ، فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كان الحجاج بن عمرو وابن أبي الحقيق  
وقيس بن زيد وكعب بن الأشرف وهم من اليهود ييطنون بنفر من الأنصار  
ليفتنهم عن دينهم فقال رفاعة بن المنذر ، وعبد الله بن جبير ، وسعيد ابن  
خيثمة لأولئك النفر اجتنبوا هؤلاء اليهود لا يفتنوكم عن دينكم فأبى أولئك  
النفر إلا مباطنهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية . وقال قوم : نزلت في  
حاطب ابن أبى بلتعة وغيره ممن كان يظهر المودة لكفار مكة ويكاتبهم .  
وقيل : كان المنافقون كعبد الله بن أبى ياطنون اليهود ويأتونهم بالأخبار  
ويرجون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهى الله المؤمنون  
أن يفعلوا مثل ما يفعل هؤلاء المنافقون .

( مِّنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ) : ليس المراد النهى عن قصر الموالاتة على  
الكافرين فتجوز موالاتة الكفار لمن وإلى المؤمنين ، بل النهى عن موالاتة الكفار  
مطلقاً لمن والاهم وحدهم أو وإلى معهم المؤمنين ، بل في الآية إشارة إلى  
أن من وإلى الكفار فقد عادى المؤمنين وأو كان يوالى المؤمنين في زعمه ،  
لأن موالاتة الكفار معاداة للمؤمنين وإشارة إلى أن في موالاتة المؤمنين مندوحة  
عن موالاتة الكفار كما تقول : كيف تأكل طعام فلان وعندك طعام غيره ؟  
وقرر الإشارة بقوله :

(وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ) : أى ومن يفعل ما ذكر من موالاته الكفار ، فليس من ولاية الله فى شىء ، يصح أن يسمى ولاية له تعالى ، ولو كان فى زعمه يوالى الله والمؤمنين ، كتب صديق إلى صديقه فى جملة ما كتب إليه أنه من والى عدوك فقد عاداك ، ومن عادى عدوك فقد واداك .. وقال الشاعر :

تود عدوى ، ثم تزعم أننى صديقك ليس النوك عنك بعازب  
فليس أخى من ودى رأى عينه ولكن أخى من ودى فى المغايب

والنوك : الحمق ، والمعاذب : البعيد .

و « فى شىء » : خبر ليس ، و « من الله » : حال من شىء ، وهو من تقديم الحال على صاحبها الجرور بحرف غير زائد ، والجمهور على أن ذلك غير مقيس ، بل ينخفض ، وفيه كذلك تقديم الحال على عامها المعنوى ، وهو قوله : « فى شىء » النائب عن لفظ استقر أو مستقر أو نحوهما ، وقد يقال : ناصبه نحو استقر ، يقدر مقدماً عليه ولاك أن تجعل « من الله » خبر ليس ، و « فى شىء » خبراً ثانياً أو متعلقاً بما تعلق به الأول ، أو فيه أو بمحذوف حال من المستكن فيه فيكون المعنى ليس من أهل دين الله فى شىء ما منه بأن بطل عمله .

(إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً) : تتقوا بمعنى تخافوا ، وتقاة : مفعول به بمعنى ما يتقى من المضرات ، فهو مصدر بمعنى مفعول ، أو تتقوا على ظاهره : بمعنى تحذروا ، و « تقاة » مفعول مطلق إلا أن تتقوا منهم اتقاءً ، فهو اسم مصدر اتقى ، ومن للابتداء متعلق بتقوا ، ويحتمل أن يكون منهم حالا من تقاة بمعنى ما يتقى ، أى لا تجعوا ذلك إلا لأجل تخوفكم أمراً يتقى كائناً من جهتهم ، وعلى كل حال رخص الله تعالى إذا غلب الكافرون

أن يداريهم المؤمن بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان ، كما روى أن المشركين أخذوا عماراً فلم يدعوه حتى سب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر آلهتهم بخير ، فلما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا رسول الله ما أراني إلا هلكت .. فأخبره . قال : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئن بالإيمان . قال : فإن عادوا فعد ، وقال عيسى عليه السلام : كن وسطاً ، وامش جانباً . أى كن ما بين الناس ظاهراً ، وامش جانباً من موافقتهم فيما يأتون ويندرون . وقيل : معناه لا تجانب معاشرتهم ، ولكن جانب الخوض في أمورهم . وقيل : ليكون جسدك مع الناس ، وقلبك مع الله عز وجل وأمر التقية مستمر . قال الحسن : لكم التقية باللسان والقلب مطمئن بالإيمان ، وذلك مثل أن يلقى من الحجاج وغيره ، وقال سعيد بن جبير : لا تقية حين قوى الإسلام ولو من مثل الحجاج ، ولكن التقية في الحرب فقط ، وذكر بعض أن التقية في الآية ، صلة الرحم المشرك ، وقرأ يعقوب تقية .

( وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ) : أى معاصي نفسه ، أو عقابه ، ومنها موالات الكافرين ، قال ابن عباس والحسن : يحذركم الله عقابه ، وذكر النفس تأكيداً ، فلا يكثر المؤمن بالكافر ، حيث لا يعذر فإن عذاب الله لا يطاق ولا يزول .

( وَإِلَى اللَّهِ ) : لا إلى غيره .

( التَّحْيِيرُ ) : بالبعث فلا يفوت العقاب .

( قُلْ إِنْ تَخْشَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْشِرُوهُ ) : أيها المؤمنون من موالات الكافرين وغيرها مما هو ذنب .

( يَعْلَمُهُ اللَّهُ ) : فيجازيكم به .

( وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) : كله وذلك استئناف تقريره لعلمه ما أخفوه في صدورهم .

( وَاللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : فيقدر على عقوبتكم إن لم تنهوا عن موالاتهم ، وما لا يرضى الله عز وجل ، فإن علمه وقدرته ذاتيان ، فلا يفوته علم شيء ولا القلرة عايه ولا العقاب ومن كان كذلك فمن حقه أن يتقى فهو تقرير لقوله « ويحذركم الله نفسه » .

(يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمِمَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا) : يوم متعلق ببين على أن ما عملت معطوف على عملت من عطف على معمولي عامل واحد ، والمعمول الثاني حال ، والأول هو ما في قوله « وما عملت من سوء » ، والثاني حال محذوف ، أي تجد ما عملت من خير ، أو ما عملت من سوء محضرا وآخر « ما عملت من سوء » على ما « عملت من خير » ، وقد مهما معاً على « تود » ليرد إلى ما عملت من سوء لقربه ضمير بينهم ، وما : موصولة في الموضعين ، ويجوز عود الهاء في « بينه » لليوم ، ويجوز تعليق « يوم » بتقدير : ولا حصر لقدرته في ذلك بل قد ير قبله بلا أول ، وقد ير بلا آخر أو مفعول محذوف ، أي اذكروا يوم ، وجملة « تود » حال من ضمير تجد أو نعت لسوء ، ويجوز كون ما مبتدأ موصولا وتود خبر ، وحينئذ لا يتعاق يوم بتود . واعلم أنه مع اشتها جواز رفع الجواب إذا كان الشرط ماضياً لا يحسن حمل الآية عليه لقلة وروده ، ولو قيل بقياسه نعم يجوز الحمل على الشرط في قراءة عبد الله بن مسعود : ودت لكن الحمل على الموصولية أولى ليوافق قراءة الجمهور المتبادر منها الموصول ، ولأن الحمل على الإخبار وقع في المعنى لأن الكلام في أعمال مخصوصة وقعت في الدنيا والأمد المسافة ووصفه بالبعيد . وقد قيل : هو كما بين المشرق والمغرب في الآية ويدل له قوله تعالى : « يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ » ) وبه قال مقاتل وكذلك فسر السلي : الأمد بالمكان ، وفسره الحسن بالزمان ، وقال : ذلك عبارة عن تمنيه أن لا يلقي عمله السوء أبداً ، والبعيد يطلق على ما لا يقع أصلاً ،



كما يطلق على ما سيقع ، وهو مجاز في الأول ، وكذا قال بعض : معناه تود  
 إن لم تعلمه ، قال منصور بن عمار : أعقل الناس محسن خائف وأجهل الناس  
 مسيء آمن . فلما سمع عبد الملك بن مروان منه هذا الكلام بكى حتى بل ثيابه  
 ثم قال : اتل علي يا منصور شيئاً من كتاب الله تعالى ، فتلى عليه «يَوْمَ تَجِدُ  
 كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ»  
 الآية . فقال : قتلني يا منصور ، ثم غشي عليه .

(وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ) : كرهه للتأكيد والتذكير ، لأن الإنسان  
 ينسى ، ولا سيما إذا تتابع عليه التحويل ، فقد يأخذ التحويل الثاني من قلبه  
 ما يأخذ مجامعه عن الأول .

(والله رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ) : كلهم إلا من أبي ألا ترى أن رحمة الدنيا تعم  
 المؤمن والكافر ، وإباحة رحمة الآخرة إلا من أبي منها باختياره ، ومن رأفته  
 تقدمه تعالى إلينا فيما يوجب العذاب ، ويفوت به الفوز ، فهذا اتباع للوعيد  
 للوعد ، ليكون المؤمن في خوف ورجاء ، أو المراد أنه رَعُوفٌ بلامهال الكفار  
 فهو تذييل لما قبله ، ولما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوعيد على  
 وفد نجران قالوا : هذا الوعيد ، لا يكون لنا فنحن أبناء الله وأجباؤه ،  
 وكذلك قال اليهود ، فبين الله تعالى أنه لا يحب إلا من اتبع حبيبه ، صلى الله  
 عليه وسلم ، فقال :

(قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ  
 لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) : فعرض عليهم الآية ، فلم يقبلوها ، وقيل : إن نصارى  
 نجران قالوا : إنما نقول في عيسى إنه ابن الله وأنه الله ، وأنه إله ونعبده حباً لله  
 وتعظيماً له ، فنزلت الآية ، وعن ابن عباس : وقف رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على قريش في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم ، وعقلوا عليها  
 بيض النعام ، وجعلوا في آذانها أقراط الذهب وغيره ، من الجواهر ،

ويسجدون لها ، فقال : « يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل » . فقالوا : إنما نعبدها حباً لله لتقربنا إلى الله زلفى ، فنزلت الآية . وقيل : ادعى قوم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حب الله فنزلت . وهو مروي عن الحسن ، وابن جريح ، ومعناها : إن صدقتم في دعواكم ، حب الله تعالى ، فاتبعوني فيما أمركم به وأنهاكم عنه ، فإنه من الله تعالى ، فاتباعي محبة الله ومما يلزمكم الاتباع فيه أن تقولوا : عيسى رسول الله ، لا إله ، ولا ابن الله سبحانه وتعالى ، ومحبة العبد لله جل وعلا أن يعظمه ويتبع أمره ويجتنب ما نهى عنه ، وحب الله للعبد أن يثني عليه ويثيبه ، ويعفو عنه ، وينعم عليه ، وذلك من لوازم حب مخلوق لآخر ، فهو بمعنى اللازم فهو مجاز مرسل ، أو استعارة تبعية ، أو سمي ذلك حباً للمقابلة ، فن ادعى محبة الله تعالى وخالف كتابه أو سنة رسوله الواجبة ، فهو كاذب وليس من حبه الطرب ، والصفق باليد عند ذكره ، أو اهتزاز الرأس ، أو الرقص ، والحق ما قاله الحنيد ، أن التصوف اتباع ما عليه السنة ، وحقيق بالعبد ، أن يحب الله بأن لا يخالفه ، وبأن يعظمه ويكره منخطه ، ولئلك فسرت المحبة بإرادة الطاعة ، وذلك أن كل موجب من حسن وكمال في نفس الإنسان أو غيره فهو من الله وحب المخلوق للمخلوق ، ميله إليه كمال فيه ، بحيث يحمله على ما يقربه إلى الله ، وما ذكرته في حب العبد لله هو مذهب أكثر المتكلمين ، وهو الذي ندين به . وقيل : هو كحب الإنسان آخر - ومر آنفاً - وقرئ : تحبون بفتح التاء ، أو يحبيكم الله بفتحها . وقرئ : يحبيكم الله بفتحها وإدغام الباء في الباء مضمومة على التخلص من ساكنين ، والقراءتان من حبه يحبه الثلاثي ، ومنه قول الشاعر :

أحب أبا نزوان من حب تمره      وأعلم أن الرفق بالبحار أرفق  
ووالله لو لا تمره ما حبيته      ولا كان أدنى من عبيد ومشرق

( م ه - هيميان الزاد ج ٤ )

(واللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) : يغفر ذنوب محبه وينعم عليه .

(قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) : قال عبد الله بن أبي : رأس المنافقين لأصحابه : إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله ، ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى عيسى بن مريم ، فنزل قوله تعالى « قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ » بمعنى أن طاعة الله لا تتم بدون طاعة الرسول ، وعن ابن عباس : طاعتكم لمحمد صلى الله عليه وسلم ، طاعتكم لي ، وإما أن تطيعوني ، وتعصوا محمداً صلى الله عليه وسلم ، فإن أقبل منكم . قال الشافعي : كل ما أمر رسول الله به أو نهى عنه ، جرى في اللزوم مجرى ما أمر الله به ، أو نهى عنه في القرآن .

(فَلَمَّا تَوَلَّوْا) : فعل ماض للغيبة ، مستأنف ، وهو من كلام الله تعالى أو مضارع حذف إحدى تاءيه ، والأصل تتولوا ، فيكون خطاباً منه صلى الله عليه وسلم للكفار ، من جملة المحكى من قوله « قل » ، أي : فإن أعرضوا ، أو فلما أعرضتم عن طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

(فَلَمَّا تَوَلَّوْا) : أي لا يفعل معهم فعل الحب لحبيبه من العفو والرضى ، والثناء والإنعام ، بل عكس ذلك ، ووضع الظاهر موضع المضمهر ، إذ لم يقل لا يحبهم ، أو لا يحبكم ، ليدل على أن سبب عدم الحب هو الكفر أو أظهر ليعم كل كافر .

قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل أمتي يدخلون الجنة ، إلا من أبي » قال : ومن يأبى ؟ . قال : « من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبى » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن عصى الأمير فقد عصاني » . قال ابن أبي جمرة : من علامة السعادة للشخص أن يكون معتنياً بمعرفة السنة في جميع تصرفاته ، ومن كان كذلك فهو عابد في حركاته وسكناته ، وكان بعضهم لا يأكل

البطيخ سنين ، لما لم يبلغه كيفية السنة في أكله ، ومن أحب شيئاً أثره وأثر موافقته ، وإلا لم يكن صادقاً في حبه ، فالصادق في حب النبي صلى الله عليه وسلم ، من تظهر علامة ذلك عليه ، بأن يقتدى بسنته في أقواله وأفعاله ، ويتأدب بأدبه في عسره أو يسره ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « من استمسك بحديثي وفهمه وحفظه جاء مع القرآن ، ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة » . وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « من استمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر مائة شهيد » . وقال أبي بن كعب : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ما على الأرض من عبد على السبيل والسنة ، ذكر الله في نفسه ، فاقشعر جلده من خشية الله ، كان مثله كمثل شجرة قد يبس ورقها ، فهي كذلك إذا أصابتها ريح شديد ، تحات عنها ورقها ، إلا حط عنه خطاياها ، كما تحات عن الشجرة ورقها ، ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم ، زهد مدعيها في الدنيا ، وإيثاره الفقر ، واتصافه به ، ففي حديث أبي سعيد أن الفقر إلى من يحبني منكم أسرع من السيل من أعلى الوادي أو الجبل إلى أسفل .

وفي حديث عبد الله بن معقل : قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله إني أحببك . فقال « أنظر ما تقول ؟ » . قال : والله إني لأحبك ثلاث مرات ، قال : « إن كنت تحبني فأعد للفقر تحافاً .

( إن الله اصطفى آدَمَ وَنُوحاً وَآلَ إِبْرَاهِيمَ ، وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ) : قال ابن عباس : قالت اليهود نحن من أبناء إبراهيم وإسحاق ويعقوب ونحن على دينهم ، فنزلت الآية رداً عليهم ، إذ لا يشك أحد أن الله جل جلاله ما اصطفاهم إلا لأجل إسلامهم واليهود على غير دين الإسلام ، ويأتي ذكر نسب نوح عليه السلام في غير هذه السورة ، إن شاء الله تبارك وتعالى ، وكذا ذكر أسمائه . قيل : اسمه

السكن ، ونوح لقبه لكثرة نواحه على قومه ، أو نفسه ، وهذا على أنه اسم عربي والمشهور على أنه عجمي ، فصرف خلفته لسكون وسطه ، وإبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحاق ، وأولادهما ودخل فيهم النبي محمد سيد الخلق صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الأنبياء ، لأنه صلى الله عليه وسلم تسليماً ، من ذرية إسماعيل عليه السلام وكذا العرب ، وأما نحن معشر العجم ، فإنما يجمعنا معه دين الله وحده ، الذي جاء به من عند الله ، وهو ملة إبراهيم ، أماتنا الله عليه ، فمن اتبعه فقد دخل في هذا الاصطفاء ، جعل الله النبوة والملك في بني إسرائيل إلى زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم جمع له ولأمته النبوة والملك إلى يوم القيامة ، فلا مانع مما قال بعض : إنه أراد بآل إبراهيم من على دينه ، وقيل : آل إبراهيم المراد به إبراهيم على حد ما مر في آل داود وذلك لدينه .

وعلى كل حال فنجد صلى الله عليه وسلم داخل في الاصطفاء على العالمين ، لأنه من ذرية إبراهيم ، وعلى دينه ، ثم يقول : كل من أنصف أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء والرسل ، لقوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » . وثوله صلى الله عليه وسلم : « أنا خير ولد آدم : أنا سيد ولد آدم » وغير ذلك ، فكل تفضيل جاء لغيره ، فما هو والله العظيم إلا بالنسبة إلى غيره صلى الله عليه وسلم .

ويأتى إن شاء الله تعالى الكلام في إبراهيم ، وعمران في غير هذه السورة ، وآل عمران موسى وهارون ، على أنه عمران بن يصر بن قاهب بن لاوى ابن يعقوب وهو عمران أبو موسى وهارون عليهما السلام . وقيل : المراد عمران بن اشيخ بن أمون . وقيل : ابن ماثان من ولد سليمان عليه السلام وهو بعد موسى بكثير ، وهو والد مريم عليها السلام ، وعلى الأقوال الثلاثة يجوز أن يراد أيضاً بآل عمران نفس عمران وآله على القولين الأخيرين هو مريم وعيسى عليهما السلام ، وعمران أبو مريم : هو عمران بن ماثان ،

ابن أشعا بن بن أبي بود بن — بوزن بن رب بابن — ابن ساليان بن يوحنا ،  
ابن أوشا بن موزن ، بن مشكا بن حار ، فابن راجاد بن يوتام ، بن عزريا ،  
ابن بورام ، بن ساقط بن ايشار بن جعيم بن سليمان بن داود بن اليشين ،  
ابن عويد بن سلمون بن باعر بن ينخشون بن عميار بن رام ، حضروم بن قارض  
ابن يهوذا بن يعقوب ، وبين عمران أبي مريم ، وعمران أبي موسى ألف  
وثمانمائة سنة ، وإنما اصطفييناهم بالرسالة والدين ، والخصائص الجسمانية .  
ألا ترى قوله صلى الله عليه وسلم : « رُئيت لي الأرض ، فرأيت  
مشارقها ومغاربها » . وقوله صلى الله عليه وسلم : « أقيموا صفوفكم وتأهبوا  
فلنأراكم من وراء ظهري » ، أنفذ لبصره قوة من خلف ، وقيل :  
له عينان من خلف ، والحديث في الترتيب ، وحاشيته وأنه تعالى قوى بصر  
إبراهيم حتى شاهد جميع الملكوت من الأعلى والأسفل ، وأنه سمع سيدنا  
محمد صلى الله عليه وسلم أطيط السماء ، وقال : « أطئت السماء وحق لها  
أن تطاء ، ما فيها من رضع قدم إلا وفيه ملك ساجد لله تعالى » . وأه سمع هوى  
صخرة قذفت في جهنم فلم تبأخ قعرها . ووجد يعقوب ريح يوسف من مسيرة  
ثلاثة أيام ، وأنه قال صلى الله عليه وسلم : « إن هذه الذراع تخبرني أنها  
لمسمومة » ، على أن هذا من قوة الذوق ، والمتبادر أن الله تعالى أنطقها له  
صلى الله عليه وسلم . وكما سرى إلى المقدس وإلى السموات ، وكذا إدريس  
وعيسى ، وكذا اصطفاهم بالخصائص الروحانية ، والآية دليل على أن الأنبياء  
أفضل من الملائكة ، لأن العالمين يشمل الملائكة ، ونخص آدم ونوحاً وآل  
إبراهيم وآل عمران بالذكر ، لأن الأنبياء والرسل من نسلهم و« ذرية » حال  
من نوح وآل إبراهيم وآل عمران ، أو بدل منهم ، والذرية : الولد يقع  
على الواحد فصاعداً بوزن فعلىية — بضم الفاء وإسكان العين — نسبة إلى الذرة  
وهو صغار النمل ، لأن الله جل جلاله ، أخرج الناس على صور الذر من  
صلب آدم ، أو مأخوذ من الذر — بفتح الذال — بمعنى التعريف ، لأن الله  
تعالى بشَّههم في الأرض ، أو بوزن فعولة — بتشديد العين ، مأخوذ من ذراً



بمعنى : خلف ، والأصل ذرؤة - بتشديد الراء بعدها واو وبعد الواو همزة -  
لينت ياء فقلبت الواو ياءً وأدغمت في الياء ، ثم كسرت الراء لتسلم الياء المشددة

وجملة « بعضها من بعض » نعت ذرية ، أى بعضها متشعب من بعض ،  
متولد منها ، أو بعضها من بعض في الدين ، شبه توافقهم في الدين أو في  
الانتصار عليه واحد ، أخذ عن واحد ، بخروج ولد من آخر ، أو قدر دين  
بعضها مأخوذ من بعض ، أو بعضها أخذ دينه من بعض .

( والله سميعٌ ) : بكل ما يقال .

( عليمٌ ) : بكل ما يفعل ، فهو يصطفى من استقام قوله وفعله .

( إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ ) : حنة بنت فاقودا أم مريم ، وعمران  
هو والد مريم ، الذى بينه وبين عمران أبى موسى ألف وثمانمائة سنة ،  
وأبو عمران المذكور فى الآية ماتان ، وكان بنو ماتان رعوس بنى إسرائيل  
فى ذلك الزمان وأخبارهم وملوكهم .

و « إِذْ » مفعول محذوف ، واذكر إذ قالت ، أو ظرف متعلق بعليم ،  
أو سميع ، فيقدر للآخر مثله ، وقيل : تنازعا فيه ، ولا يتم فى هذا إلا على  
قول من أجاز رد الضمير للظرف ، ونصبه على الظرفية ، فيقدر لأحدهما  
ضمير منصوب عائد إلى « إِذْ » بما أضيفت إليه ، وقيل : يقدر بفى ،  
وكان لعمران أبى موسى ابنة اسمها مريم أكبر من هارون ، وكان هارون  
أكبر من موسى ، فظن بعضهم أن المرأة فى الآية زوجة عمران أبى موسى ،  
وأنه عمران أبو موسى عليه السلام ، وليس كذلك ، لأن مريم المذكورة  
فى السورة كفنها زكريا ، وكان زكريا فى عصر ماتان أبى عمران والد مريم ،  
وتزوج زكريا ابنة ماتان ، واسمها إيشاغ ، وولدت له يحيى فكان يحيى  
وعيسى ابنى نخالة ، من الأب ، كما فى الحديث ، وكانت امرأة عمران حنة

عاقراً عجوزاً ، فبين ما هي في ظل شجرة ، إذ رأت طائراً يطعم فرخه ، فحنت إلى الولد وتمنته ، فقالت : اللهم إن لك على نذراً شكري إن رزقتني ولداً أتصدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه ، فحملت بمریم ، وهلك عمران وهي حامل ، وأطلقت في نذرها ولم تقيده بالذكر ، كما في قوله تعالى :

(رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) : مخلصاً من خدمتي لا أشغله بشيء . قال الشعبي : ومخلصاً للعبادة ، ولم تقل من في بطني ، لاعتبار الصفة من الذكورة والأنوثة ، وهما غير عالمين ، ويحتمل أن تكون بنت الأمر على تقدير أن يكون ذكراً ، أو طلبت ذكراً ، ونذرت على أن يكون ذكراً ، ومع هذا فهي لا تحقق الذكورة ، ولا الأنوثة ، وكانوا لا يستخدمون لبيت المقدس إلا الذكور ، لما يصيب النساء من الحيض ، وكان النذر بالذكر عندهم مشروعاً لبيت المقدس ، وكان في دينهم أن الولد ، إذا كان بحيث يمكن استخدامه فلهم استخدامه لأنفسهم ، وهو حق لهم ، فكانوا بالنذر يتركون هذا الحق فيستخدمونه لبيت المقدس ، وإذا بلغ خبير بين أن يذهب حيث شاء ، أو يقيم على خدمته ، وإن اختار الإقامة لم يجد الذهاب ، ولم يكن نبي من بني إسرائيل ، ولا عالم إلا ومن أولاده محرر لبيت المقدس ، و« محرراً » : حال من « ما » .

( فَتَقَبَّلْ مِنِّي ) : ما نذرته ، وسكن الباء غير نافع وأبي عمرو .  
( إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ) : لقولي .

( الْعَلِيمُ ) : بنيتي .

( فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ) : أي وضعت بنتها مريم ، أنث الضمير مع عوده إلى ما ، من قوله « ما في بطني » لأنه في نفس الأمر أنثى ، فهو من اعتبار

معنى « ما » ، ولو لم تعلم امرأة عمران النافرة به أنه أنثى ، لأن قوله « وضعتها » من كلام الله تعالى ، وهو قد علمه أنثى .

( قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى ) : حال من ضمير النصب المذكور في « وضعتها » ، وإنما جاز ذلك مع أنه بمنزلة : وضعت امرأة عمران الأنثى أنثى ، لأن كل ضمير وقع بين اسمين مذكر ومؤنث وهما عبارتان عن مدلول واحد يجوز فيه التذكير والتأنيث ، فضمير النصب في وضعتها واقع بين ما ، وهو مذكر اللفظ وفرض الكلام أن يوئى له بحال مؤنث ، وهو لفظ أنثى ، فاعتبر هذا الحال المؤنث ، فقل : وضعتها . ولو اعتبر لفظ « ما » ، لقل : رب إني وضعت أنثى ، لكن هذا يضعفه مراعاة المعنى في قوله « فلما وضعتها » ، ثم إنه تجيء الحال مؤكدة لصاحبها ، كما تجيء مؤكدة لعاملها ، ولأن أن تقول : أنت الضمير المنصوب في وضعتها في الموضعين لتأويل ما في بطنها بالمؤنث الذي يستعمل في الذكر ، والأنثى كالنفس والنسمة والحبل فلا إشكال حينئذ في قوله « أنثى » ، لأن النفس ونحوه ، يقع على الذكر والأنثى فبين الأنوثة بقوله « أنثى » .

( وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ) : أنه أنثى ، لأنه لا يخفى عليه شيء ، ولكن قالت « رب إني وضعتها أنثى » تحسراً عما فاتها من كونه ذكراً ، يصلح لخدمة بيت المقدس ، كما نذرت بخدمته ، فقولها « إني وضعتها أنثى » مجاز مركب غير استعارة ، إذ حقيقته أن يخبر به من يجهل ما وضعت ، أو يخبر به من يجهل أنها عالة بما وضعت ، وقال الله تعالى : « والله أعلم بما وضعت » تعظيماً لما ولدت ، أي : وضعت ولداً عظيماً هي جاهلة لعظمه .

وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ويعقوب : « والله أعلم بما وضعت » بإسكان العين وضم التاء على أنه من كلامها ، تسلياً ، تكلمت به تسلياً لنفسها أي : ولعل الله قد علم الخير في الأنثى التي ولدتها . وقرأ بإسكان العين

كسر الناء ، خطاباً من الله تعالى لها ، وهو قراءة ابن عباس رضى الله عنهما .  
 ( وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى ) : إما من كلامه تعالى ، وإما من كلامها  
 من جملة تحسرها ، أى : وليس الذكر الذى طلبت ، كالأنثى التى وهبت لى  
 وفى الكلام قلب ، أى : ليس الأنثى كالذكر ، لأنها تحيض ، ولا تباشر  
 الرجال ، وهى ضعيفة ولا تصلح لخدمة بيت المقدس ، ويجوز أن يكون  
 المعنى : ليس الذكر الذى طلبت لنذرى كالأنثى ، و «أل» فيهما للحقيقة  
 ويجوز أن يكون للعهد ، أى : ليس الذكر الذى طلبت كالأنثى التى وهبت لى  
 بل هى أفضل منه ، لأنه من خدمة المسجد ، وهذه الأنثى موهوبة لله تعالى  
 وهذا على أنه من كلام الله ظاهر ، وكذا على أنه من كلامها .

( وَإِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ ) : ومعناه بلغتهم العابدة ، وأرادت بهذه  
 التسمية أن يفضلها الله على أناث الدنيا ، وفاطمة رضى الله عنها مثلاً ،  
 أو أفضل منها ، وعائشة أفضل منها ولعل عمران مات ، أو غاب حين ولدتها ،  
 لأن العادة فى التسمية أن يتولاها الأب ، وإذا جعلنا قوله تعالى : «والله أعلم  
 بما وَضَعَتْ» ، وليس الذكر كالأنثى من كلام الله تعالى ، كان معترضاً بين  
 العاطف والمعطوف عليه ، وإن قوله : « وَإِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ » عطف على  
 قوله : « إِنِّى وَضَعْتُهَا أُنْثَى » ، ولما فاتها أن يكون ما فى بطنها ذكراً يصلح  
 لخدمة المسجد ، تضرعت إلى الله تعالى أن يحفظها من الشيطان ، وأن يجعلها  
 من الصالحات ، كما قال الله تعالى :

( وَإِنِّى ) : وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبى عمرو .

( أَعْيِذُهَا بِكَ ) : أى أجبرها .

( وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ) : المرجوم بالشهب ، كما يرجم  
 الشيء بالحجارة ، أو المتعبد من رحمة الله تعالى اعتصمت بالله تعالى ،  
 أن يمنعها من الشيطان الرجيم ، أن يضرها فى بدنها أو دينها ، قال أبو هريرة

رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم : « كل ابن آدم يطعن الشيطان في جنبيه بأصبعيه حين يولد ، غير عيسى بن مريم ، ذهب ليطعن فطعن في الحجاب » وكذا مريم . وقد ذكرت رواية أخرى عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من بنى آدم مولود ، إلا نخسه الشيطان حين يولد ، فيستهل صارخاً من نخسه إياه ، إلا مريم وابنها » . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم « وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » . وروى هذا الكلام مرفوعاً أيضاً إليه صلى الله عليه وسلم في رواية عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « هكذا كل مولود من بنى آدم له طعنة من الشيطان ، وبها يستهل الصبي ، إلا ما كان من مريم بنت عمران وابنها ، فإن أمها قالت حين وضعها : وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ، فضرب بينهما حجاب فطعن الشيطان في الحجاب » . وظاهر الأحاديث أن الطعن حقيق ساط عليه الشيطان ، وقال الزمخشري : إن صح الحديث ، فمعناه أن كل مولود يطمع الشيطان في إغوائه ، إلا مريم وابنها ، فإنهما معصومان ، وكذا كل من كان في صفتيهما ، كقوله تعالى « إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ » واستهلاله صارخاً من نخسه تخيل وتصوير لطمعه فيه ، ونحوه من التخييل قول ابن الرومي :

لما تؤذن الدنيا به من صروفها      يكون بكاء الطفل ساعة يولد  
وبعد هذا :

وإلا فما يبكيه منها وإنها      لأوسع مما كان فيه وأرغد

قال : وأما حديث المس والنخس كما يتوهم أهل الحشو ، فكلا ولو ساط إبليس على الناس بنخسهم ، لامتألت الدنيا صارخاً من نخسه ..

قلت : لعله ساط الشيطان على نخس المولود نخساً محصوفاً مرة واحدة

وظاهره أن الشيطان الناحس إبليس ، والظاهر أنه الجنس من الشياطين ، ولعله أراد بأمره لعنه الله ، وكذا إرادة امرأة عمران الجنس أو إبليس ، لأنه الأمر بذلك ، وعن فاطمة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دنا ولادتها أمر أم سلمة وزينب بنت جحش ، أن يأتياها فتقرأ عندها آية الكرسي " وإِنْ رَبِّكُمْ .. الْآيَةُ " ، ونعوذاها بالمعوذتين ، يعنى ولادة فاطمة إذ ولدت الحسن والله أعلم .

وفى الآية التسمية بالاسم الحسن ، وكذا قال صلى الله عليه وسلم : « إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم ، فأحسنوا أسماءكم » . وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم : « أحب أسمائكم إلى الله عز وجل : عبد الله ، وعبد الرحمن » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « تسموا بأسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله تعالى : عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها : الحارث وهمام وأقبحها : حرب ومرة » . وفى الآية الدعاء للولد عند الولادة ، وكذا مر ذكره ما يقرأ عند الولادة ، وفيها تسمية الولد عند الولادة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « ولد لى الليلة مولود فسميته باسم أبى إبراهيم » .

( فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا ) : أى قبل الله الأنثى المذكورة المسماة مريم ، من أمها حنة ، مكان الذكر ، دعت الله أن يقبلها ، إذ قالت « فتقبل مِنِّى » فأجاب الله دعاءها فقبلها ، فتقبل لموافقة المحرد ، بمعنى : قبل ورضى ، ويجوز أن يكون المعنى : أخذها منها حين ولدت ، كما تأخذ القابلة الولد حين يولد وذلك بأن قلر لها من أخذها وتكفلها للعبادة ، وخدمة البيت وحين ولدت ، ولم يتركها حتى تكبر وتصلح للخدمة ، فيناسب هذا الوجه أن يكون كقولك استقبلها كقولهم تعجل بمعنى استعجلاه ومعنى استقبل الأمر : أخذ بأوله .. قال القطاوى :

وخير الأمر ما استقبلت منه وليس بأن تتبعه اتباعا



ومنه المثل : خذ الأمر بقوابله ، ولك أن تقول : التقبل للمبالغة .

( بِقَبُولٍ حَسَنٍ ) : القبول مصدر ولم يقل بتقبل حسن ، مع أنه أنسب لتقبلها وأدل على التوكيد بالمبالغة ، لأن القبول يفيد معنى القبول على وفق طبع البشر ، والتقبل من الصيغ التي تدل على التكلف في الشيء ، فذكر القبول أولاً بصيغة تدل على التكلف في وصف البشر بشدة الاعتناء ، ليفيد المبالغة ، وذكره ثانياً بلفظ يدل على أنه على وفق الطبع ، والباء زائدة في المفعول المطلق الواقع اسم مصدر ، أي قبولاً حسناً ، أو للدلالة ، وعليه فالقبول اسم لما يقبل عليه الشيء كأنه قال بوجه حسن يقبل به النذر أو بأمر ذي قبول حسن ، وهو إقامتها مقام الذكر أو أخذها من حين ولدت ، بأن لم تترك حتى تصاح للخدمة .

( وَأُنْبِتَتْهَا نَبَاتًا حَسَنًا ) : بأن كانت تنبت في اليوم ما ينبت غيرها من الأولاد في العام في كبر الجسم والعقل ، وكما يصلح لها قال ابن عباس : انبتا نبات السعادة .

( وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ) : قام بمصالحها من طعام وشراب ولباس ودهن ، وغير ذلك ، لما ولدت حنة امرأة عمران مريم لفتها في خرقه ، وحماتها إلى المسجد فوضعتها عند الأحبار وهم في بيت المقدس ، محبة وخدمة لبيت المقدس فقالت لهم : دونكم هذه النذيرة ، أي : خذوها فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم ، وقيل : لأنها حررت لخدمة بيت الله والعبادة وكان أبوها قد مات فتنازع في كفالتها رءوس بني إسرائيل وأحبارهم وملوكهم قال مجاهد : فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندي خالتها ، فقال له الأحبار : لو تركت لأحق الناس بها ، لتركت لأُمها التي ولدتها ، ولكن نقترع عليها فتكون عند من خرج سهمه بها ، فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلاً ، إلى نهر الأردن فألقوا في الماء أقلامهم ، على أن من رسب قلمه في الماء

فليست له ، ومن صعد على الماء قلمه ، فهو أولى بها ، فكان اسم كل واحد مكتوب على قلمه ، والقلم هو ما يتساهم به في مثل هذا المحل ، وقيل : أقلامهم التي يكتبون بها التوراة ، كما قال الشيخ هود : أقلامهم التي يكتبون بها الوحي قيل : كانوا يكتبون التوراة ، فألقوا أقلامهم في الماء ، كانت بأيديهم يكتبون بها ، فارتفع قلم زكريا على الماء ، وكان زكريا رأس الأحبار ، نبهم ، وإنما كان إيشاع أخت مريم وخالتها أيضاً ، لأن عمران تزوج أم حنة ، فولد إيشاع ، وكانت حنة بنتاً لغير عمران ، ثم تزوج عمران حنة ، وهي ريبتها على أن ذلك جاز في شريعتهم ، فولدت مريم فتكون إيشاع أخت مريم من الأب ، وخالتها أيضاً كذا قيل . قال السدي وغيره : أن زكريا كان زوج أختها . قال صلى الله عليه وسلم في يحيى وزكريا أنهما أبناء الخالة .

وشدد الفاء حمزة والكسائي وعاصم ، وقصروا « زكريا » ، فزكريا على هذه القراءة إما فاعل والتشديد للمبالغة ، وإما مفعول ثان والتشديد للتعدي ، وروى حفص عن عاصم : أنه مد « زكريا » ونصبه على أنه مفعول ثان وهو دال على الوجه الثاني وكذا يدل عليه قراءة أبي : وأكفلها زكريا ، بالهمزة قبل الكاف ، وهي للتعدي ، ونصب زكريا ، أي : أكفلها الله زكريا وعلى التشديد والنصب ، ففاعل « كفلها » ضمير يعود إلى الله تعالى ، ولما أخذها زكريا اتخذ لها مراضع ، وقيل : أرضعها زوجته أم يحيى ، حتى إذا شبت وبلغت مبلغ النساء بنى لها محراباً في المسجد ، وجعل بابها في وسطه ، ولا يرفى إليه إلا بسلم ، ولا يصعد إليها غيره ، ولا يأمن عليها غيره ، وإذا خرج غلق عليها سبعة أبواب ، وكان يأتيها بطعامها وشرابها كل يوم ، وقال الحسن : لم يسترضع لها ، ولم تلقم ثدياً قط ، أنبتها الله بغير رضاع .

وقرأ مجاهد : فتقبلها ربها بقبول حسن ، وأنبتها نباتاً حسناً ، وكفلها

زكريا ، بإسكان لام تقبل ، وكفل ، وتاء ابنتها وكسر باء أنبت ، وفاء كفل بصورة الأمر تدعو الله بذلك ، ونصب ربها ، على النداء وزكريا على المفعول الثاني ، أى : واجعلها كافلها ، وهذا دليل أيضاً على الوجه الثانى المذكور آنفاً وحفص وحمزة والكسائى يقصرون « زكريا » فى القرآن كله .

(كَلَّمَآ دَخَلَ عَاتِيَهَا زَكْرِيَا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا) : فاكهة الشتاء فى الصيف ، وفاكهة الصيف فى الشتاء ، وكان هو يأتيها بطعام الشتاء فى الشتاء ، وطعام الصيف فى الصيف ، قال الأصمعى : المحراب الغرفة وقيل : المحراب أيضاً أشرف المجالس ومقدمها . فقيل : وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس ، وكذا قال الزجاج : وكذلك المحراب من المسجد تفضل جهته ، ولو قيل إنه ليس من المسجد ، وقيل : المحراب لما يرقى إليه بدرج ، وقيل : كانت مساجدهم تسمى المحاريب . واستدل الأصمعى على أنه الغرفة بقوله تعالى « إِذ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » . قيل : سمي محراب الصلاة والعبادة محراباً لأنه آلة يُحَارَبُ الشيطان بها ، أو موضع يحارب فيه الشيطان ، وكل ظرف متعلق بوجد ، وما مصدرية ، والمصدر من الفعل بعدها نائب فى المعنى عن ظرف الزمان ، مضاف إليه كل .

( قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنْنِى لَكَ هَذَا ؟ ) : أى من أين لك هذا ؟ . أو كيف لك هذا ؟ والإشارة للرزق كيف كان هذا الرزق لك ، وقد أغلقت عليك باباً أو سبعة أبواب ، وليس هذا الوقت بأوانه ، لم يشبه طعام الدنيا .

و « أننى » : ظرف بمعنى من أين ؟ أو من أى جهة ؟ بنى لتضمنه معنى من الابتدائية وتضمنه معنى همزة الاستفهام وللجمود على حال واحد ، وهو متعلق بمحذوف خبر ، وهذا : مبتدأ ، ولك : متعلق بما تعلق به أنى ، أو معنى كيف خبر لهذا ، ولك : حال من المبتدأ على الجواز ولا يسمى أنه اسم إشارة ، أو لك : خبر لها ، وأنى : حال .

(قالت هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) : وذلك بعد ما شئت ، وقيل : ذلك كاه من حين أخذها ، وأنها تأكل من حيثئذ من رزق الجنة ، وأن كلامها من ذلك الوقت كتكلم عيسى في الصغر ، وكانت تكلم فتكلم لها ، أو تكلم لها تعجباً ، وتفكها بالصبي ، ولم يدرك أنها تجيبه فأجابته .

(إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) : هذا من جملة كلامها ويحتمل أن يكون من الله تعالى مستأنفاً ، واختاره الطبري ، ومعنى بغير حساب بغير تقدير لكثيرته ، فهو كناية عن الكثرة ، والله لا يخفى عليه شيء ، وإنما يخفى الحصر على المخلوق ، أو معناه تفضل بغير محاسبة ، ومن كلام فيه .

والآية دليل على جواز كرامات الأولياء إذ رزقها الله من الجنة ، أو رزقاً لا يوجد في ذلك الوقت ، قيل : وهو أيضاً معجزة لذكرها عايد السلام واعتراض بأنه لم يعلم بدليل قوله « أنى لك هذا » أو بأنه لم يعلم بأخبارها إياه أن ذلك خرق عادة ، سأل خرقها بأن تلد له امرأته ولدًا ، وهما شيخان عاقران ، وأجيب بأنه عالم أن ذلك الرزق من الله ، وأنه سألهم تعجباً ، واختباراً لها ، وتقريراً . ألا ترى أنه يكرر لها القول ، وتذكر بذلك أن يطلب الولد ودليل النبوة ، لا يوجد مع غير النبي ، بل في النبي ، لكنها لما كانت صغيرة ، والمرأة لا تصلح للنبوة وكانت في حجره ، صح لها ذلك معجزة . وروى أن فاطمة رضي الله عنها ، أهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم ، وقد جاع في زمان القحط أثرته بتلك الهدية ، فرجع بها إلى فاطمة رضي الله عنها ، وقال : « هلمى يا بنيتى » فكشفت عن الطبق ، فإذا هو مملوء خبزاً ولحماً ، فبهتت وعلمت أنها نزلت من عند الله ، فقال لها صلى الله عليه وسلم : « أنى لك هذا » ؟ فقالت : هو من عند الله ، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب ، فقال صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة بنى إسرائيل » . ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

على بن أبي طالب ، والحسن والحسين ، وجمع أهل بيته عليه ، حتى شبعوا وبقى الطعام كما هو ، فأوسعت فاطمة على جيرانها ، وذكر محمد بن إسحاق : أصابت بنى إسرائيل فاقة حتى ضعف زكريا ، عن القيام بمريم ، فخرج عليهم فقال : يا بنى إسرائيل تعلمون والله لقد كبرت سنا ، وضعفت عن حمل مريم بنت عمران ، فأياكم يكفلها بعلى ؟ فقالوا : والله لقد جهدنا وأصابنا من السفه ما ترى . فتدافعوها بينهم ، ثم لم يجأوا من حملها بدا ، فتقارعوا عليها الأقاليم ، فخرج سهم لرجل نجار ، يقال له يوسف بن يعقوب ، وكان ابن عم لمريم فعرفت مريم في وجهه شدة ذلك عليه فقالت له : يا يوسف أحسن بالله ظناً ، فإن الله سيرزقنا . فصار يوسف يرزق لمكانها منه ، فكان يأنها كل يوم من كسبه بما يصلحها ، فإذا دخل عليها في المحراب به أنماه الله فيدخل زكريا عليها فيقول : يا مريم أنتى لك هذا ؟ فتقول : هو من عند الله .

( هُنَالِكَ ) : هو ظرف مكان ، أو زمان ، إذ قد يستعار هنا بالزمان وكذا : اُسْمٌ ، وحيث . وقيل : وضعت حيث لهما . أى : في ذلك المكان الذى خاطب فيه مريم ، فجابته وقت الخطاب ، أو بعده ، أو في ذلك الوقت الذى خاطبها فيه .

( دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ ) : بعد أن دخل محرابه ، وأغلق الأبواب ، جوف الليل ، أن يرزقه ولداً ، وكان هو وزوجته شيخين عاقرين ، ولكن حملة على طلب الولد ما رآه من خرق العادة في رزق مريم ، فواكه في غير أوانها ، مع أن أخت زوجته كانت عاقراً فرزقها الله الولد ، فطمع أن يرزقه من زوجته وهى عاقرة ولداً ، مثل ولد أختها ، في النجاة والكرامة على الله ، ومع أن ظهور العاكهة في غير أوانها ، بمنزلة ولادة العاقر من الشيخ وزوجته هى إشاع ، وأخته حنة ، والولد مريم ، والولد الذى أجاب الله دعاء زكريا

به هو يحيى — على نبينا وعليهم السلام — وكأنه قيل ما قال زكريا في دعائه فقال :

( قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ) : كما وهبها لحنة العجوز . والمراد بالطيبة : الطاهرة من الذنوب ، مباركة . والذرية : تطلق على الولد الواحد فصاعداً .

( إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ) : أى مجيبه .

( فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ) : أنث بتأويل الجماعة ، وقرأ حمزة والكسائي فناداه بالإمالة ، وإسقاط التاء ، والحكم على الملائكة بالنداء حكم على المجموع فإن المنادى واحد منهم ، وهو جبريل عليه السلام ، وذلك أنه من جنس الملائكة ، كما تقول : فلان يركب الخيل ، وبنو فلان قتلوا فلانا ، وإنما يركب فرساً واحداً ، وقاتل فلان واحد منهم ، وقال الله تعالى (الذين قال لهم الناس ) ، أى نعيم بن مسعود : إن الناس أبا سفيان . ويجوز أن يكون جمع جبريل تعظيماً له ، عليه السلام ، أو لأنه رئيس الملائكة ، فمقاله مقال لهم ولو لم يقولوه ، وقال قوم : بل نادته ملائكة كثرة ، كظاهر الآية ، واختاره بعض ، وقال : إنه لا يعدل عنه إلا إن صح حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيره . والجمهور على أن المنادى جبريل ، والمراد بالنداء التبشير فيما ينبغى أن يسرع به ، وليس السامع ، وليس مجرد إخبار بالوحي ، بل كما نادى الرجل الأنصارى كعب بن مالك ، من أعلى الجبل لما نزلت توبته كما يأتى إن شاء الله في سورة التوبة .

( وَهُوَ قَائِمٌ ) : حال من الهاء .

( يُصَلِّي ) : حال ثان من الهاء ، أو حال من المستتر في « قائم » ،

( م ٦ - هيبان الزاد ج ٤ )



أو خبر ثان ، ويجوز على قول سيبويه أن يكون نعتاً لقائم ، إذ جاز نعت الأوصاف التي لم يذكر موصوفها .

( في المحرّاب ) : تنازعه « قائم » و « يصلي » وهو المسجد ، وذلك أن زكريا عليه السلام هو الخبر الكبير الذي يقرب القربان ، ويفتح الباب ، فلا يدخلون حتى يأذن لهم في الدخول ، فبينما هو يُصلي في محرابه عند المذبح ، والناس ينتظرون أن يأذن لهم في الدخول إذ هو بجبريل على صورة رجل شاب أبيض الثياب ، ففرع فناداه يا زكريا .

( أَنْ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى ) أي بولد سماه يحيى ، كذلك تسميه . قال ابن عباس : سمي يحيى ، لأن الله تعالى أحيا به عقم أمه ، وقيل : إن الله أحيا قلبه بالإيمان . وقيل : لأن الله أحياه بالطاعة حتى أنه لم يهم بمعصية قط ، وفي التسمية به دليل على فضل العربية ، إذ سمي باسم عربي ، وليس من العرب فمنعه من الصرف للعلمية ، ووزن الفعل ، وأجيز أن يكون عجمياً فيمنع العجمة والعلمية ، واستظهره الزمخشري وإنما كسرت همزة «إن» بعد قوله : نادى لتضمن النداء معنى القول ، ولفظ القول تكسر بعده .

وقيل : بتقدير القول أي : نادته الملائكة قائلين إن الله يبشرك . وقرأ غير نافع ، وابن عامر بالفتح على تقدير الجار ، أي : بأن الله . وقرأ حمزة والكسائي : يَبَشِّرُكَ بفتح الياء المثناة التحتية وإسكان الباء الموحدة وضم الشين ، وكلنا في جميع القرآن لفظ يبشر ، وقرأ : يَبَشِّرُكَ بضم فإسكان فكسر ، فهو يتعلّى بالتشديد وبنفسه وبالهزمة .

( مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ) : هي عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، وسمى كلمة ، لأن الله تعالى خلقه بكلمة « كن » خلقها حيث شاء ، أو بتوجه الإرادة إلى خلقه ، فكونه « بلا أب » دلالة على كمال قدرته تعالى ،

وقيل : سمي كلمة لأنه يرشد الخلق إلى دين الله بكلامه ، كما يهتدى بكتاب الله قبل الإنجيل وبعده . وقيل : لأن جبريل تكلم به إلى مريم تبشيراً لها به بأمر الله تعالى ، وقيل : لأن الله تبارك وتعالى ، أخبر الأنبياء أنه سيخلق رسولا بلا أب ، ولما خلقه قال إنه كلمة تكلم بها للأنبياء قبله ، وأول من صدق به يحيى عليه السلام ، وذكر الله هذا التصديق بقوله : « مُصَدِّقًا بكلمة من الله » . قال ابن عباس : هو أكبر من عيسى بستة أشهر . وقال السدي : قتل يحيى قبل أن يرفع عيسى . وقيل : التقت أم يحيى وأم عيسى حاملتين بهما ، فقالت أم يحيى : أشعرت أني حامل ، وقالت أم عيسى : وأنا أيضاً حامل ، فقالت أم يحيى : إني أجده ما في بطني يسجد لما في بطنك ، أي يعظمه ويؤمن به ، كما قال الله جل جلاله « ومصدقاً بكلمة من الله » . وقيل : الكلمة من الله كتاب أنزله الله وصدق به . والجمهور على أنها عيسى ، وعلى أن الكلمة كتاب ، فهو التوراة وعبرة بعض توهم أنه كتاب أنزل على يحيى ، وعبرة بعض : أنه كتب الله كلها ، والكلام يسمى كلمة ، ولو طال . قال صلى الله عليه وسلم : « أصدق كلمة قالها ليبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل . وذكر لحسان الخويدة الشاعر ، فقال : لعن الله كلمته - يعني قصيدته - ومن الله نعت كلمة .

( وسَيِّدًا ) : عطف على الحال وهو « مصدقاً » ، فهذان وما بعدهما أحوال من يحيى ، متعاطفة وهن أحوال مقارنة لأنه عند الله سيد حضور نبى ولو قبل أن يولد بمعنى أنه موصوف من عنده بذلك ، كما أنه مصدق في البطن ولك جعل غير الأول حالاً مقلداً ، أي : سيكون بعد ولادته سيداً حضوراً نبياً ، ويجوز عطف الحال المقلدة على المقارنة ، وبالعكس وكذا المحكية معهما ومعنى كونه سيداً أنه يفوق الناس كلهم في أنه ما هم بمعصية ، وغيره من الأنبياء ربما هم بما ليس ذنباً صغيراً ولا كبيراً ، ولكن عد عليه معصية ، لعظم مقام الأنبياء عليهم السلام ، وقال قتادة : المراد أنه سيد مؤمنى أهل زمانه في العلم والورع والعبادة والحلم . وقيل : معناه أنه حلیم لا يغضبهُ شيء ،

وقيل : حسن الخلق ، وقيل : مطيع ربه ، وقيل : الذى يفوق قومه فى  
 نخصال الخير ، وقيل : سخي . كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 « من سيدكم يا بنى سلمة ؟ » قالوا : جد بن قيس على أنا نبخله - أى ننسبه  
 للبخل - فقال : « وأى داء أدوى من البخل ، لكن سيدكم عمرو بن الحموح »  
 ومن فسر السؤدد بالحلم أو السخاء ، فقد أحرز أكثر معنى السؤدد ،  
 ومن جوز تفسيره بالعلم والتقى ونحو ذلك ، فلم يفسره بكلام العرب ،  
 ولكن راعى فيه معنى الشرف ، فجعل كل يذكر ما ظهر له من الأمور  
 المستحسنة ، وذلك كما قال مجاهد : السيد ، الكريم على الله .

( وَحَصُوراً ) : صفة مبالغة ، أى بالغ فى حَصْر نفسه على العبادة ،  
 وعن الشهوات والملاهي ، ومر بصبيان يلعبون وهو صبي ، فدعوه للعب  
 فقال : ما للعب خلقت ! ويدعونه من بيته للعب فيجيبهم بذلك أيضاً ،  
 وقيل : بالغ فى حبس نفسه عن وطء النساء مع القدرة عليه زهداً ومنعاً  
 لنفسه عما تشتهى ، وصححت هذا جماعة من المحققين .

وعن ابن عباس وغيره الحصور اسم لمن لا يشتهى النساء ، وقيل : عنه معناه  
 أنه يشتهى ويمنع نفسه وهذا أولى بالنسبة لابن عباس . ومن قال أنه لا يشتهى  
 سعيد بن المسيب ، قال : كان له مثل هذه الثوب ، وقد تزوج مع ذلك  
 ليغض بصره ، وعبارة بعض : أنه عنين ، وهذان القولان لا يليقان بمنصب  
 الأنبياء ، لأن ذلك نقصان ، والكلام فى المدح . وقيل : حصور بمعنى  
 محصور عن المال ، أى ممنوع منه ، فهو فقير . وقيل : محصور عن الذنوب ،  
 أى ممنوع ومعصوم عنها ، وأنكر المحققون القول بأنه هيوب ، والقول بأنه  
 لا ذكر له ، لا مدح بذلك بل نقص ، إلا أن قيل : هيوب للذنوب .  
 وقد يوجه القول بأنه لا ذكر له أو لا يشتهى ، لأنه مدح من حيث أن ذلك  
 معين على العبادة ، ولكن المدح لأنه سالم مشته مانع نفسه ، زهداً أعظم .

( وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ) : أى من أولاد الصالحين ، والصالحون هم الأنبياء هنا ، أو من جماعة مطاق الصالحين ، وليس الأول من تحصيل الحاصل كما قيل ، ومن صلاحه أنه يعيش بالعشب ، وأنه كثير البكاء من خشية الله تعالى ، حتى اتخذ الدمع في وجهه أجوداً .

( قَالَ رَبِّ ) : أى يارب .

( أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ ) ؟ : استفهام تعجب ، أو استفهام استعظام أو استفهام استبعاد بحسب العادة ، لأن ولادة الشيخ من الشيخة العاقرة خفى السبب مما يتعجب منه ، ويستعظم ويستبعد عادة .

« والله علمي كل شيءٍ قدير » : ويجوز أن يكون استفهاماً حقيقياً ، سأل الله أن يفهمه سبب الولادة وكيفيتها ، مع أنه وزوجته شيخان وهى عاقر ولا خبر للكون ، أى كيف ؟ أو من أين يحدث لى غلام ؟ وإن جمعات له خبراً فهو لى ، ويتعلق « أنى » بكون ، وذكر وجه التعجب أو الاستعظام أو الاستبعاد أو حقيقة الاستفهام بقوله :

( وَقَدْ يَلْغَنِي الْكِبَرُ ) : أدركنى كبر السن وأثر فى ، وكان عمره حينئذ تسعاً وتسعين سنة ، وعمر زوجته ثمانية وتسعين . وقال الكاظمي : كان عمره اثنين وتسعين سنة ، وقيل : مائة وعشرين سنة .

( وَاِمْرَأَتِي عَاقِرٌ ) : لا تلد ، وأصل عاقر فى هذا المعنى ، وصف للنسب ، أى : ذات قطع ، لأنها قطعت عن الولادة ، وتغلبت عليه الاسمية ، ويجوز أن يكون بمعنى مفعول ، أى معقورة ، أى مقطوعة عنها ، ولا يشك زكريا فى وعد الله سبحانه وتعالى ، ولكن أراد استعظام قدرة الله تعالى . وترد : هل يكون الولد بأن يرده الله وزوجته شابين ، أو يبقيهما شيخين ، أو يرزقه الله الولد من غيرها من النساء ؟

قال الحسن : أراد أن يعلم كيف يهب له الولد وهو كبير وامرأته عاقر :  
 كقول إبراهيم : « رب أرني كيف تحيي الموتى » ؟ وجملة « امرأتى عاقر » :  
 حال من ياء « بلغنى » ، وجملة « قد بلغنى الكبر » : حال من ياء « لى » :  
 ويجوز أن تكون جملة « قد بلغنى الكبر » ، وجملة « امرأتى عاقر » : حالين  
 من باء « لى » ، والواو فيهما للحال ، كذا أفهم كلام بعض ، والننى عندى  
 أن الحال الحملى لا يتعدد ، ويغنى عن تعدده إبقاء الواو على أصلها الذى هو  
 العطف ، فيحصل معنى تعدد الحال بالعطف ، لأن المعطوف على الحال فى  
 معنى الحال ، والاسمية قد تعطف على الفعلية ، ولا سيما أن الفعلية هنا  
 مقرونة بـ « قد » .

( قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ) : أى قال الله ومقتضى  
 الظاهر ، قلت كذلك أفعل ما أشاء ، ولكن ذكر لفظ الجلالة الجامع لصفات  
 الكمال ، ومنها القدرة على توليد عاقر شيخخة ، من شيخ فان ، وزعم بعضهم  
 أن « رب » فى قوله : « قال رب أنى يكون لى غلام » هو جبريل ،  
 وهو الننى بشره بالولد لحواز استعمال رب ، لغير الله إذا أضيف ، فيكون  
 على هذا قوله : « قال كذلك الله يفعل ما يشاء » على مقتضى الظاهر ،  
 أى : قال جبريل : « كذلك الله يفعل ما يشاء » وكأنه قال : يا سيدى ،  
 أو يأمرنى بالوحى من الله أنى يكون لى غلام . وعن عكرمة والسدى : لما سمع  
 زكريا قول الملائكة « إن الله يبشرك بيحيى » قال له الشيطان إن هذا الصوت  
 من شيطان ، ولو كان من الله لأوحاه إليك إيحاءً ، كما يوحى إليك .  
 فقال زكريا : دفعاً لهذه الوسوسة « رب أنى يكون لى غلام » ، واعترض  
 بأنه لو كان يشتبه على نبي كلام الشيطان بكلام الملك ، لزال الوثوق بالوحى ،  
 وأجيب بأنه لا يشتبه فى أمرع الشرع ولا مانع من اشتباهه فى غيره من  
 مصالح الدنيا ، والواضح تنزيه ساحة الأنبياء من الاشتباه مطلقاً ، كما وعدك  
 بالولد ، وأنت وهى شيخان ، وهى عاقر ، ففى قوله « كذلك الله يفعل ما يشاء »

دلالة على أنه يرزقه الولد منها ، لا من امرأة شابة غيرها ، وأنه يقيهما على شيخوختهما ، لأن هذا أبلغ في القدرة .

و « الله » : مبتدأ ، و « يفعل » : خبر ، و « كذلك » : متعلق بـ « يفعل » أو مفعول مطلق ، أى : يفعل فعلاً ثابتاً كذلك ، أو يفعل فعلاً مثل ذلك . أو « الله » : مبتدأ ، و « كذلك » : خبره ، و « يفعل ما يشاء » : إيضاح المعنى اسم الإشارة أى الله على ذلك الوصف من فعل كل ما يشاء ، أى صفته ذلك أو « كذلك » : خبر محذوف ، أى الأمر كذلك ، أى : كما أخبرتك . و « الله يفعل » : مبتدأ وخبر ، والجملة إيضاح لقوله الأمر كذلك ، ثم لشدة رغبته عليه السلام في الولد للولد ، واشتياق نفسه إليه ، قال : ما حكى الله تعالى عنه بقوله :

( قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي ) : وسكن الياء غير نافع وأبى عمرو :

( آية ) : علامة أعرف بها الحمل ، لأستقبله بالبشاشة والشكر بزيادة العبادة عليه ، والفرح ، ولأزيل مشقة الانتظار ، وذلك أن النطفة المخلقة ، لا يحس بها في البطن من أول نقلها وحصولها في الرحم ، بل حتى ينتفخ بها البطن ، أو يتحرك الجنين ، فطلب هو علامة عاجلة قبل ذلك ، أو قبل حصولها في رحم زوجته .

قال آيتك ) : آية ولادتك ، أو الآية المنتسبة إليك بطلبك إياها :

( أَلَا تَكَلَّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ) : أى لا تقدر على الكلام للناس ثلاثة أيام لتخلص فيهن للعبادة شكراً ، بالذكر بالقاب واللسان ، وإلا كان يخرس الله لسانه عن الكلام للناس ، فلا يطيقه لو أراد ، وأطلقه لذكر الله تعالى سبحانه القادر على ما يشاء ، وأحسن الجواب ما يقتضيه السؤال



ويتفرع السؤال لما طلب الآية ، ليزيد شكراً أجيب بها مع قطع ما يشغاه عن الشكر ، وهو تكلم الناس ، ودل على هذا قوله تعالى :

(واذكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا) : في تلك الأيام الثلاثة باللسان ، وقيل : المراد الذكر بالقلب ، لأن من استغرق في المعرفة كان ذكره في القلب ، وكل لسانه أمره الله أن يستحضر في قلبه معاني الذكر .

(وَسَبِّحْ بِالنَّعْشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) : وقال قتادة : أمسك الله لسانه عن الكلام عقوبة لسوءه الآية بعد مشافهة الملائكة إياه بالولد ، ومع ذلك لا شك له . وقيل : عدم التكلم إلا رمزاً : كناية عن الصوم ، لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا ، والصحيح الأول لموافقة اللغة ، والاستثناء في قوله « إلا رمزا » منقطع ، لأن الرمز بالعين أو الحجاب ، أو اليد ، أو الرأس ، أو الشفة ، أو غيرهن ، ليس كلاماً باللسان ، لكن يفيد ما يفيد اللسان ، وقيل : إنه متصل باعتبار أنه يسمى كلاماً مجازاً ، وقيل : حقيقة في أصل اللغة على الكلام ، كلما دل على ما في القلب ، وأصل الرمز : التحرك ، كما يقال لبحر : الراموز ، لأنه دائماً يتحرك ، وكان في تلك الأيام الثلاثة . يشير بأصبعه المسبحة . وقال مجاهد : بالشفتين . وقال الكلبي : بهما وبالحاجبين واليدين . وقيل : إن هذا الرمز كلام باللسان ، خفي قليل ، شبه بالإشارة . فالاستثناء متصل . وقرأ يحيى بن وثاب : رمزا - بضم الراء والميم - جمع رموز - بفتح الراء وضم الميم - كرسول ورسول ، وقرئ : رمزا بفتح الراء والميم ، وعلى القراءتين : حال هو من المستتر في تكلم ، ومن الناس أي : إلا مترامزين ، بأن يرمزله الناس ، كما يرمز لهم ، ومن مجيء الحال من الفاعل والمفعول معاً قوله :

متى ما تلقى فردين ترجف روانف إليتيك وتستطارا  
ففردين حال من المستتر في تلقى ، ومن الاء ، وترجف تضطرب ،

والرافقة ما يلي الأرض من مقعدة الإنسان إذا كان قائماً ، وجمع لأمن اللبس ، لأن للإنسان رانفتين فقط ، وألف تستطارا الرانفتين المرادتين من الجمع ، والنون حذفت للعجر ، وقيل : أصله تستطارن بنون التوكيد الخفيفة ، قابت ألفاً ، وكثيراً : مفعول مطلق ، أى ذكر كثيراً ، ولو لم يذكر كثير ، لم يدل عليه اذكر ، لأن الفعل لا يدل على الكثرة إلا بقرينة ، ومعنى « سبح ربك » : نزهه عن النقائص ، فعطفه على « اذكر » عطف خاص على عام ، وقيل : بمعنى صل ، والصلاة تسبيح لاشتمالها عليه .

قال الأعشى :

وسبح على حين العشية والضحى

والأول أنسب للذكر وللإستغراب مع امتناع الكلام مع الناس ، ولو كان أيضاً فى الصلاة ذكر بلسان وذلك معجزة له .

و « العشى » : واحدة عشية ، وهى من الزوال للغروب ، ولذلك سميت الظهر والعصر : صلاة العشى . وقيل : من العصر أو الغروب ، إلى ذهاب صبر الليل .

و « الإبكار » : بكسر الهمزة ، ونقله مصدر أبكر ، أى : دخل فى البكرة ، نائب عن اسم الزمان ، أى وقت الدخول فى البكرة ، وهى من طلوع الفجر إلى الضحى ، وقيل : إلى طلوع الشمس . وقرئ : الأبكار بفتح الهمزة ، جمع بكر - بفتح الباء والكاف ، كسحر وأسحار ، أو جمع بكرة - بضم فإسكان - كما سمع جمع صفات على أصفاء ، و « بالعشى » : متعلق « بسبح » ، والباء بمعنى فى ، ويجوز أن يتنازعه ، اذكر وسبح ، أى استغرق بالذكر والتسبيح ، والأول أولى ، لأن الذكر قد ذكر له قوله كثيراً .

(وإذ) : عطف على إذا ، ويستأنف باذكر محذوف .

( قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ) : جبريل ، وفيه ما مر كله في قوله « فنادته الملائكة » ، ويقوى أن المتكلم لها جبريل ، قوله تعالى : « فأرسلنا إليها روحنا .. » الآية .

( يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ) : كلمها الملائكة بالسنتهم بلا واسطة ، وذلك كرامة لها من الله جل جلاله ، لأن الصحيح ثبوت كرامة الأولياء ، وليست بنبيه ، لأنه ليس كل من تكلم له ملك نبياً ، وكم ولي وكافر تكلم له نبي ، ولا نبية في النساء . قال الله عز وجل : « وما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ » والنبوة كالرسالة ، وذلك بإجماع الأمة إلا خلافاً شاذاً ، في نبوة النساء . وقيل : قول الملائكة لها إلهام ، كقوله تعالى : « وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه » ، وأنكرت المعتزلة كرامة الأولياء ، فقال الكعبي : منهم ذلك إرهاب لرسالة عيسى عليه السلام ، وهو تقدم ما يشبه المعجزة على دعوى النبوة ، كإظلال الغمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتكلم الحجارة له ، وقال الجمهور منهم : إن ذلك معجزة لذكرياً عليه السلام ، قيل : معنى الاصطفاء الأول اصطفاؤها بتقبلها صغيرة ، وبقبولها منذورة محررة ، ولم يحرق قبلها أنثى في ذلك الباب ، ويعتد رزقها من الله من جنته ، وكفالة نبي الله زكريا عليه السلام ، وتفرغها للعبادة ، ومعنى الاصطفاء الثاني أن الله وهب لها عيسى عليه السلام من غير أب ، وأسمعها كلام الملائكة وجعل ابنها آية للعالمين ، وتبرئتها مما قذفها اليهود بإنطاق الطفل ، وهدايتها . والذي عندي : أن ذلك كله هو الاصطفاء الأول ، وحاصله ما ليس بنفس عبادة إلا الهداية . والثاني : هو توفيقها للعبادة الكثيرة ، وتصفية قلبها أخبرها أنه يفتحها لذلك ، وصفاء القلب .

ومعنى « طهرتك » أنه طهرها من مسيس الرجال ، والحيض فلأنها لا تحيض

وما يستقنر من الأفعال ، وقيل : طهرك من الذنوب ، وقيل : مما رمتها به اليهود ، وعن الحسن : طهرك من الكفر ، وقال مجاهد : جعلك طيبة أيما وعنه طهرك مما يصم النساء في خاق أو خاق أو دين ، وقال الزجاج : قد جاء التفسير أن معناه طهرك من الحيض والنفس .

والمراد بـ « العالمين » : عالمو زمانها أو على غير فاطمة وخديجة ، رضى الله عنهما ، وآسية . وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيدة نساء العالمين : مريم ، ثم فاطمة ، ثم خديجة ، ثم آسية » وهذا يدل على ترتيبهن في الفضل ، هكذا وإن مريم أفضل نساء بني آدم . وعن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حسبك من نساء العالمين : مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ، وآسية امرأة فرعون » . وهذا فيه نص على أن الأربع أفضل نساء الدنيا ، ولم يذكر فيه التفضيل بينهما ، وكذلك روى على بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير نساها مريم بنت عمران ، وخير نساها خديجة بنت خويلد » قال : وكيف ضمير الاثنين للسماء والأرض ، أي : خير نساء بين السماء والأرض ، والظاهر تفضيلهما على نساء مطلق ، وسكت عن التفضيل بينهما . وقال النووي : ذلك تفضيل على نساء عصرهما ، وأما التفضيل بينهما ، فسكوت عنه ، وعن أبي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كمل من الرجال كثير ، ولم يكل من النساء إلا مريم بنت عمران ، وآسية امرأة فرعون ، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » ، فهذا الحديث دل على تفضيل مريم وآسية على فاطمة وخديجة كغيرهما ، وعلى تفضيل عائشة رضى الله عنها على مريم وغيرها من نساء الدنيا ، وهذا ظاهر فيه متبادر ، ولو احتمل تفضيل عائشة رضى الله عنها على نساء زمانها .

( يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ ) : أي أديني لربك العبادة . قاله الحسن ،

وعنه : أطيعي ربك ، وقيل : معناه أطيلي القيام لربك في الصلاة ، وبه قال الجمهور ، وهو قول مجاهد وهو مناسب لقوله تعالى :

(واستجدي واركعي مع الراكعين ) : مع المصلين ، أمرها الله بالصلاة في الجماعة ، بذكر أركانها : القيام والسجود والركوع ، مبالغة في المحافظة عليها ، وقدم السجود على الركوع من حيث أن لو أو لا تفيد الترتيب ، لأنه أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجداً ، أو ليقترن اركعي بالراكعين ليؤذن بأن من لا ركوع في صلاته ، كهؤلاء الكفرة من النصارى واليهود ، لا صلاة له قبضهم الله ، ولا سجود لهم أيضاً ، أو قدم السجود لكونه مقدماً في شرع مريم رضي الله عنها ، ومن كان مثلها على دين الله عز وجل ، كما أن صلاتنا بصفوف ليست لغيرنا ، تكريماً من الله الرحمن الرحيم لنا ، ثم رأيت أن قوماً من العلماء قالوا : إن الركوع مقدم في صلاتهم ، ولعل في زمانها من لا يركع ، ومن يركع فأمرها الله أن تكون مع من يركع تخطئة لمن لا يركع ، فالراكون على هذا الاحتمال - على ظاهره - لا بمعنى المصلين بخلافه على ما مر فإنه بمعنى المصلين ، وأما « اركعي » فقابل لاستجدي ، لا بمعنى صلى ، وتسمية الصلاة ركوعاً تسمية باسم الجزء . وعلى تفسير الجمهور : القنوت باطالة القيام في الصلاة ، تكون قد أمرها الله بشيئين الأول : أن تصلي وحدها وتطيله ، والثاني : أن تصلي مع الجماعة إذا صلوا ، وهذا الثاني هو قوله « واستجدي » واركعي مع الراكعين « لأن من يصلي في الجماعة ليس الأمر إليه في الإطالة ، وعن مجاهد : لما خطبت بهذا قامت حتى ورمت قدميها ، يعني : لما خطبت بقوله تعالى : « اقنئي لربك » أي أطيلي القيام لربك في الصلاة . وعن الأوزاعي : كانت تطيل حتى سال الدم والقيح من قدميها ، وروى أن الطير تنزل على رأسها تظنه جماداً .

( ذلك ) : المذكور من الأخبار بحديث حنة وزكريا ومريم وعيسى ، والخطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

( مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ ) : خبر مبتدأ وهو « ذلك » ، و « أنباء » : جمع نبأ .

( نُوحِيهِ إِلَيْكَ ) : وهذه الحملة خبر ثان ، أو هي الخبر ، و « من أنباء » : متعلق بمحذوف حال من « نوحيه » ، والمعنى أن ذلك غيب لا تعرفه يا محمد إلا بالوحي ، وهو إلقاء المعنى في النفس بخفاء بالملك أو بالإلهام أو الإشارة أو الكتابة .

فالآية تقرير لنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إذ علم الغيب . ( وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ ) : عندهم أى عند زكريا ومن معه من الأنبياء المتأهلين لأن يكفوا مريم ؛ لورعهم وعامهم ، ولخدمة بيت المقدس ، فزكريا مذكور وغيره معلوم من المقام .

( إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ ) : القلم كل ما يلقى في الاقتراع لقسمة أو غيرها ، وقيل : المراد هنا أقلام الكتابة التى يكتبون بها التوراة التى ألغوها تبركاً ، كما تلقى الأشياء الأخر التى يقرع بها ، وذلك أنهم ألغوها فى الماء - كما مر - على أن من صعد قلمه كفلها ، فصعد قلم زكريا عليه السلام ( أَيْتُهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ) : هذه الحملة مفعول لمحذوف متعلق بيلقون أقلامهم ، ليعلموا أيهم يكفل مريم ، أو محكية بقول محذوف حال ، أى : قائلين ، أو يقولون : أيهم يكفل مريم ففى هذا الوجه التفات على طريق السكاكى ، والتحقق - كما مر - مذهب ابن الحاجب أن النظر والروية بالعين يعلقان بالاستفهام كقوله تعالى : « فلينظرأيها أزكى طعاماً » لأنهما إدراكيان ، كأفعال القلوب ، فيجوز تضمين « يلقون » معنى فعل يعلقه الاستفهام ، فينظرون بقلوبهم أو بعيونهم ، فإن العين ترى القلم علا فوق الماء والقلم رسب لا يشك شك فى أنه صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقرأ كتاباً ، ولا يجالس أهل الكتاب ، وأصحاب الأخبار ، ولا يصاحبهم ، فلا يتوهم



أحد أنه علم تلك الأخبار من كتاب ، أو سمعها ، فلم يبق إلا أن يعلمها بالوحي أو بالوجود في زمان زكريا ومعلوم أنه ليس صلى الله عليه وسلم في زمان زكريا عليه السلام ، فلم يبق إلا أنه علمها بالوحي من الله ، ونفى كونه صلى الله عليه وسلم عند زكريا وأهل زمان زكريا تنهما بأهل الكتاب ، كأنه قال : ما بقي لكم بأهل الكتاب إلا أن تقولوا إنه موجود في زمان زكريا وحاضر القصة ، وهذا غاية السفه ، ومثل ذلك أيضاً في قوله تعالى :

( وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ) : متنافسين في كفالتها .  
 روى أنه تنافس فيها زكريا عليه السلام ، والأخبار والملوك والأكابر .

( إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ) : إذ بدل من إذ في قوله : « وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك » بدلا مطابقاً ، وما بينهما معترض ، وفي هذا الوجه كثرة الفصل ، أو بدل من « إذ » في قوله « إذ يختصمون » بدلا مطابقاً بأن بعد زمان الاختصام ، وزمان قول الملائكة ، وما بينهما زماناً واحداً وقع الاختصام في أوله حال صغرها ، ووقع قول الملائكة في آخره ولو طال ما طال بينهما ، كما تقول : لقيته يوم الجمعة ، وفارقتني فيه ، تريد أنك لقيته صباحها ، وفارقت عشيها ، والقائل من الملائكة : جبريل ، أو هو وغيره على حد ما مر .

( يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ ) : نعت كلمة ، ومن للابتداء ، لأن عيسى حادث بمجرد تعلق إرادة الله وجوده ، أعني أنه بلا أب ، وهذا المذكور من الإرادة موجود في كل مخلوق ، لكن ما ذكر معها من الخلق ، من أم بلا أب مختص بعيسى عليه السلام ، فكان إسناد حلوله إلى الكلمة أكمل ، فيجعل عيسى بهذا الاعتبار ، كأنه نفس الكلمة . كما تقول في المبالغة : زيد صوم وجود وعلم . وتسميته بالكلمة تسمية بالمسبب باسم السبب .

(اسمُهُ) : أى اسم الكلمة وورد الضمير مذكراً لأن كلمة مراد به إنسان أى أن الله يبشرك بإنسان اسمه عيسى ، وذلك الإنسان الملقب بكلمة هو عيسى عليه السلام .

(النَّصِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ) : كل من المسيح وعيسى لفظ أعجمى معرب ، فالمسيح أصله بالعبرانية مشيحاً - بفتح الميم بعدها شين منقوطة مكسورة وبعد الشين ياء ساكنة مثناة تحتية وبعدها حاء مفتوحة مهملة وبعد الحاء ألف ، عرب بإسقاط الألف وإسقاط إعجام الشين وإلى فيه على طريق لمح الأصل ، إذ معناه بالعبرانية : تبارك ، وهو فى الأصل وصف .

و «عيسى» معرب يشوع بفتح الهمزة وإسكان الياء وضم الشين المعجمة وإسكان الواو ، عرب بتقديم العين مكسورة وتأخير الياء عنها ساكنة ، وتأخير الهمزة ألفاً عن الياء وإسقاط إعجام الشين ، وإسقاط الواو . وأنكر الزمخشري والقاضي ما ورد فى ذلك من الأقوال الراجعة إلى أن اللفظين عريان مع أنها أقوال للجمهور ، فقليل : إنه سُمى مسيحاً لأنه مسح بالبركة ، فهو فى الأصل فعيل بمعنى مفعول ، والميم أصل والياء زائدة ، وكذا فى قول من قال : لأنه مسح من الأقدار والذنوب ، وقول من قال : لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن ، وقول من قال : لأن جبريل عليه السلام مسحه بجناح حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل ، وقول من قال : إنه ممسوح القدمين لا أخص لهما ، وقول من قال : لأنه مسح بدهن حين ولد وهو دهن يمسح به الأنبياء دون غيرهم ، ومن مسح به كان نبياً ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : لأنه ما مسح ذا عاهة إلا شفاه الله تعالى ، وعلى هذا فهو فعيل بمعنى فاعل ، وقيل : لأنه كان يسبح فى الأرض ولا يقر بمكان ، وعلى هذا فالميم زائدة والياء أصل ، وزعم بعض : لأنه صادق ، ولا يعلم فى اللغة مسح لو ساج بمعنى صادق . والمسيح لقب ، واللقب يؤخر عن العلم ، وعيسى علم فلما قدم اللقب هنا لشهرته فوجوب تأخيره مقيد بالألا يكون أعظم فى الشهرة

من العلم ، وأن لا يكون أدل على المسمى ، كما لوح إليه الصبان عن الشيخ بآيس .

و « اسمه » : مبتدأ ، و « المسيح » : خبر ، و « عيسى » : خبر ثان ، و « ابن مريم » : خبر ثالث ، أو نعت عيسى ، و « ابن » يكتب بالألف في مصاحفنا ، أعني مصاحف المغرب ، ولو كان بين عامين تابعاً بدلاً أو نعتاً أو بياناً ، وهو من شذوذ خط المصحف .

قال عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله الأموي الأندلسي الشريشي المعروف بالخراسمي في باب ما زيد ومع لكننا الشاذ ، وهما في الكهف وابن وأنا ، قل : حيثما فلا دليل في مصاحفنا بثبوت الألف على تعيين كون « ابن » خبراً ثالثاً ، بل في مصاحف المشاركة إذ يكتبونها إذا كان خبراً أو غيره مما ليس تابعاً بين علمين ، والاسم ما يعرف به الشيء علماً ، كعيسى ، أو لقباً كالْمسيح ، أو كنية كأبي الخير ، وغير ذلك كابن مريم . فصح أن يجعل « ابن مريم » : خبراً ثالثاً ، لقوله « اسمه » فاما أن يراد أن اسمه المعروف له هو مجموع الثلاثة ، وإما أن يراد أن أسماء هذه الثلاثة . ووجه هذا أن تكون إضافة الاسم للجنس ، ويجوز أن يكون عيسى خبراً لمخدوف ، و « ابن » نعتاً له ، أو بياناً ، أو بدلاً ، أي : هو عيسى بن مريم وأضاف « ابن » للاسم الظاهر وهو « مريم » ، ولم يصفه لضمير الخطاب ، مع أن الكلام في خطاب مريم ، تنبيهاً على أنه تلده بلا أب ينسب إليه ، فهو ينسب إليها ، فيقال : عيسى بن مريم ، وإنما يقال في الإخبار عنه : ابن مريم ، وكذا في ندائه ، لا ابنتك إلا في حال الخطاب . قيل : حملت مريم بعيسى ، ولها ثلاث عشرة سنة ، وولده بيت لحم من أرض أوري لمضى ستة وخمسين سنة من غلبة الإسكندر على بابل ، وأوحى الله إلى عيسى على رأس ثلاثين سنة ، ورفع الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان ،

وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ، فكانت نبوته ثلاث سنين ، وعاشت أمه مريم بعد رفعه ست سنين .

( وجيهاً في الدنيا والآخرة ) : أى مرتفع القدر فيهما ، أما في الدنيا فبالنبوة وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله ، وأما في الآخرة فبالشفاعة . ونصبه على الحال من « كلمة » ، ولو كان كلمة نكرة لأنه موصوف بقوله « منه » ، قوله : « اسمه المسيح .. » إلى آخره ، وهو حال مقدره ، ويجوز أن يكون قوله : « اسمه المسيح .. إلخ » حال أيضاً ، ولم يقل وجيهاً لأن المراد بقوله « كلمة » مذكر كإنسان كما مر .

( وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ) : عند الله يوم القيامة بعلو الدرجة في الجنة ، تحت درجة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وفوق درجات المسالمين . وقيل : من المقربين إلى الله بالاصطفاء للعبادة ، وقيل : برفعه إلى السماء وصحبة الملائكة ، ولك أن تدخل علو درجته في الجنة ، في وجاهته في الآخرة ، وتفسير التقريب بغير ذلك ، ويتعلق بمحذوف وجوباً ، حال معطوف ، أى وثابتاً من المقربين ، أو جوازاً أى ومعلوداً من المقربين .

( وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ) : في المهد متعلق بمحذوف حالاً من ضمير يكلم ، و« كهلاً » : معطوفاً على هذه الحال ، أى ثابتاً في المهد وكهلاً ، أى يكلم الناس وقت كونه طفلاً في المهد ، ووقت كونه كهلاً ، بكلام الأنبياء ، والمراد أن كلامه في حال الطفولية والكهولة على حد سواء ، أبكلام النبوة ، وجملة « يكلم » قيل معطوفة على « وجيهاً » .

و« المهد » : ما يفرش للصبي ، ويطوى فيه ، وأصله مصدر رسمى به ، والكهل : من اجتمعت قوته وتم شبابه ، وأول سن الكهولة ثلاثون سنة ، وقيل : اثنان وثلاثون ، وقيل : خمس وثلاثون ، وقيل : ثلاث وثلاثون ،

وقيل : أربعون وآخرها خمسون ، وقيل اثنان وخمسون ، وقيل : ستون ويدخل في سن الشيخوخة .

وكلام عيسى في المهدي ، قوله في تبرئة أمه «إني عبد الله آتاني الكتاب» إلى قوله «ويوم أُبعثُ حياً» . وعن مجاهد : قالت مريم كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدثته ، فاذا شغلني عنه شأن يسبح في بطني وأنا أسمع . وعن ابن قتيبة : لما بلغ عيسى بن مريم ثلاثين سنة ، أرسله الله إلى بني إسرائيل فمكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله تعالى . وقال ابن منبه : جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة ، فمكث في نبوته ثلاث سنين وأشهرًا ثم رفعه الله .

ومن قال : أول سن الكهولة أربعون سنة ، فلا بد أن يقول : رفع شاباً ، ويكلم الناس كهلاً على هذا إذا نزل آخر الزمان ، ويقتل الدجال .. قال الحسن بن الفضل : يكلم الناس كهلاً بعد نزوله من السماء ، قيل لبعضهم : هل تجد نزول عيسى في القرآن ؟ قال : نعم قوله تعالى «و« كهلاً » بعد نزوله من السماء ، والأولى أنه يكلم كهلاً قبل أن يرفعه الله ، وفي ذلك بشارة لمريم عليها السلام ، بأنه يعيش حتى يكتهل ، وخص الكهولة ؛ لأنه يكلم في المهدي ببراءتها ، وفي الكهولة بالوحي ، قيل : تكلم ببراءتها ثم أمسك عن الكلام إلى وقت تكلم الصبيان . وقيل : تكلم في المهدي بالوعظ والذكر ، ولم يمض عنه . وقيل : خص الكهولة لأنها وقت استحكام العقل والرأى ولذلك يقال للحكيم : كهل . كما قال مجاهد وبه فسر ، وفي ذكر اختلاف أحواله من الصبي إلى الكهل رد على وفد نجران وغيرهم ، في قولهم إنه إله ، لأن التغير محال في حق الإله .

(وَمِنَ الصَّالِحِينَ) : متعلق بمحذوف حال معطوفة على حال الضمير في «يكلم» أو حال «كلمة» ، أي وثابتاً من الصالحين ، أي من عباد الله الصالحين كإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ، وختم صفاته بالصلاح ، لأنه أشرف

المراتب ، إذ لا يسمى صالحاً حتى يواظب على الطاعات قولاً وفعلاً ،  
في الطريق الأكمل .

( قَالَتْ رَبِّ ) : يا سيدى تعنى جبريل ، أو يا خالقى ، تعنى الله .

( أَنْتَى يَكُونُ لى وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ) : بتزوج ولا بزنى  
وذلك منها استبعاد للولد من حيث العادة ، وقد صدقت به من حيث قدرة الله  
أو تعجب ، أو استفهام حقيقى سألت الله أن يخبرها كيف يكون الولد منها ؟  
أبتزوج منها يكون فى المستقبل ؟ أم بخلق الله ابتداءً من غير ميسر ؟  
والبشر يطلق على الواحد فصاعداً .

( قَالَ ) : الله ، أو جبريل .

( كَذَلِكَ اللهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ) تقدم إعراب مثله ، أى :  
يخلقه الله بلا أب ، لأنه يخلق ما يشاء بأب ، وما يشاء بلا أب ، والإشارة  
إلى خلقه منها ، والحال أنها هى بحالها غير ممسوسة لبشر .

( إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ) : أراد خلقه .

( فَلَنَمَّا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) : يتوجه إليه أمره بالوجود ،  
فيحصل إما بأسباب ومادات أو دفعة كما يريد .

( وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ ) : عطف على يبشرك ، أى يبشرك بكلمة ،  
ويعلم ذلك الكلمة الكتاب واستبعد أبو حيان هذا العطف لطول الفصل ،  
وأجاز عطفه على « وجيهاً » . وقيل : هى للاستئناف ، ومشهور عندنا  
فى النحو ، كون الواو تسمى للاستئناف وليست عاطفة البتة إذا كانت للاستئناف  
ولكن الأظهر لى ألا تكون للاستئناف المحرد ، بل إذا ضعف العطف بفصل  
أو بتخالف فعلية أو اسمية أو إخبار أو إنشاء أو غير ذلك ، كان الفصل أولى



وكون الواو هو ترك العطف ، وإن وصل بالعطف سموها واو استثنائية ،  
 بمعنى أنها للعطف ، وأن الأصل تركه ، ولكن كان لحكمة في كلام الله ،  
 أو نبيه صلى الله عليه وسلم ، أو لحكمة أو قصور في كلام غيرهما ، هذا هو  
 التحقيق إن شاء الله تعالى ، فتمسك به ، ولعلك لا تجد في كلام غيري ،  
 والملك لا يوجد أول كلام بلا سبق شيء ، وإن وجد قدر شيء قباه ،  
 وقرأ غير نافع وعاصم : « نُعَلِّمُهُ » : بالنون ، وعليه فإن عطف على يبشر  
 أشكل بحسب الظاهر لأن يبشر خبر لقوله « إن الله » والمعطوف على الخبر خبر  
 فكأنه قيل : إن الله يبشر ، وهذا لا يصح بحسب الظاهر ، ويجاب بأنه  
 يفتقر في الثواني ، ما لا يفتقر في الأوائل ، في كثير من الكلام ، فلعل هذا منها  
 مع ما ينضم إلى ذلك من طريق الالتفات ، بقصد التعظيم من الغيبة إلى التكلم ،  
 ولو ضعفه التفزاني في حاشية الكشف ، بأن التكلم في الحكاية ، لا يكون  
 إلا من الحاكي ، ولك أن تقول : الأصل أن تقول الملائكة « إِنَّا نُبَشِّرُكَ »  
 وعدلوا إلى أن الله يبشر ، فروعى هذا الأصل في العطف .

و « الكتاب » : مصدر بمعنى الكتابة ، أو جنس كتب الله ، فعطف  
 التوراة والإنجيل في قوله :

( وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ ) : عطف خاص على عام ،  
 لفضلهما على ما تقدمهما من الكتاب والحكمة ، العلم والسنة وأحكام الشريعة .  
 والجمهور على أن الكتاب مصدر بمعنى الكتابة .

( وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ )  
 الواو عاطفة لقول محذوف على قوله بعلم و « رسولا » : مفعولا لأرسلت  
 محذوفاً ، مفعول للقول ، أي : ويقول أرسلت رسولا إلى بني إسرائيل  
 بأنني قد جئتكم هو عيسى ، أو « رسولا » : معطوف بالواو على الحال ،  
 مضمن معنى ناطق ، أي وناطقاً به « أني قد ... إلخ » .

أو مفعول لمعطوف على يعلم ، أى : ويجعله رسولا إلى بنى إسرائيل ،  
 وقرأ اليزيدى : ورسول بالرفع عطفاً على كله « أنى ... إلخ » مقدر بباء متعلقة  
 برسول ، على الوجهين ، أو بأرسلت المقدر على الأول منهما ، أو تعلق  
 بمحذوف نعت لـ « رسولا » أى : ورسولا إلى بنى إسرائيل ناطقاً بأنى قد  
 جئتكم ، وخص بنى إسرائيل لخصوص بعثته إليهم ، أو للرد على من زعم  
 من اليهود أنه مبعوث إلى قوم غيرهم لا إليهم ، وزعم بعض اليهود أنه مبعوث  
 إلى قوم مخصوصين من بنى إسرائيل ، والحق أنه مبعوث إلى بنى إسرائيل كلهم  
 لا إلى غيرهم ، وكان أول أنبياء بنى إسرائيل يوسف بن يعقوب ، وآخرهم  
 عيسى على نبينا وعليهم السلام ، والآية العلامة على إرساله إلى بنى إسرائيل  
 وقد جاء بآيات ، ولكن أفرد لفظة آية ، لأن مدلولهن واحد ، وهو كونه  
 رسولا فكأنه شىء واحد .

( أَنَّنَى أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ) : جواب سؤال  
 محقق أو مقدر ، كأنهم قالوا : ما هذه الآية ؟ فقال : أنى أخلق لكم الآية ،  
 أو يقدر : أقول أنى أخلق لكم ، أو يقدر قال : أنى أخلق لكم ، أو هو مستأنف  
 وقرأ غير نافع ، بفتح همزة « أنى » على الإبدال من أنى قد جئتكم ،  
 أو من آية بدل كل من أراد بالآية ما ذكر هنا ، أو بدل بعض أن أراد الجنس  
 أو خبر لمحذوف أى هى أنى أخلق لكم ، والخلق تقدير الشىء وتصويره ،  
 والله سبحانه يوجد الشىء من العدم إلى الوجود كيف شاء ، وعيسى عليه  
 السلام ، يعمل من الطين مثل هيئة الطير ، كما تعمل من الطين لبنة ،  
 والطين مخلوق لله ، ومحييه الله وحده ، وجعل ذلك على يد عيسى ، وليس  
 لعيسى فيه سوى علاجه على صورة الطير ، وسوى النفخ فيه ، وهذان الفعلان  
 أيضاً فعلان له ، ومخلوقان لله تعالى ، قال الله تبارك الله أحسن الخالقين ،  
 أى أحسن المقدرين ، واللام للتعليل ، أى خلق لأجلكم أى لتحصيل إيمانكم  
 ودفع كفركم ، و« من » للابتداء ، والكاف اسم ، وهو مفعول به لأخلق ،  
 وهيئة : مضاف إليه ، ولأن تقول : حرف جر والمفعول محذوف ،

أى : شيئاً ثابتاً كهيئة الطير ، والهيئة اسم الحال الشئ ، أو مصدر بمعنى مفعول ، أى : مهياً ، والفعل هاء يهى ، أى استقر على حال ما .

( فَأَنْفُخُ فِيهِ ) : أى أنفخُ بضمى فى مثل الهيئة ، فالهاء عائدة إلى الكاف أو للشئ الذى قدرت أنفا .

( فَيَكُونُ ) : ذلك المثل أو الشئ ، ويجوز عود الضمير للمذكور من الهيئة أو للمخلوق على هيئة الطير .

( طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ) : أى فيصير حيواناً يطير بأمر الله وقدرته ، وإحيائه ، فالإحياء منه تعالى ، لا منى ، وكذا قرأ نافع : فى المائدة : طائر بألف وهمزة . وقرأ غيره هنا وفى المائدة : طيراً بإسقاط الألف وبالياء ساكنة سكوناً حياً بعد فتح الطاء ، لما دعى عيسى عليه السلام الرسالة ، وأظهر المعجزة ، طالبوه بخلق خفاش ، تعنتاً ، فأخذ طيناً فصوره ثم نفخ فيه ، فإذا هو خفاش يطير بين السماء والأرض ، قال وهب : كان يطير ماداً ، والناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً لحمًا ودمًا ، لتمييز فعل الخلق من فعل الله ، قيل : طلبوا منه خلق الخفاش ، لأنه أعجب من سائر الخلق ، ومن عجائبه أنه لحم ودم يطير من غير ريش ، ويلد كما يلد الحيوان ، ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ، ويكون له الضرع ، ويخرج منه اللبن ، ولا يبصر فى ضوء النهار ، ولا فى ظلمة النهار وإنما يبصر ساعة بعد الغروب وساعة بعد الفجر قبل أن يسفر جداً ، ويضحك كما يضحك الإنسان ، ويحيض ، ثم قيل عليه السلام ما خالق إلا الخفاش ويناسبه ظاهر قراءة نافع بإفراد طائر ، وقيل : خلق أنواعاً من الطير ، وليست قراءة نافع تبطله ، لأن كل فرد من أنواع الطير فأحياه الله ، يصدق عليه أنه كان طائراً بإذن الله ، بل لفظ الطير يدل على القول الأخير ، لأن الأوضح فيه أن لا يطلق على الفرد ، وبعض يطلقه على الواحد فصاعداً ، وروى أنه عليه السلام يقول لبنى إسرائيل :

أى الطير أشد خلقة ؟ فيقولون : الخفاش ، طائراً لا ريش له ، فكان يصنع بحضرة الناس خفافيش من الطين ، فينفخ فيها فتطير بإذن الله ، كما نفخ جبريل فى درع أمه مريم ، فكان عليه السلام فى بطنها ، فقالوا إن عيسى ساحر .

(وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ) : هو من ولد أعمى ، وله عينان ، وقيل : من ولد ولا عين فى وجهه ، وقيل : الأكمه من له عينان ولا يبصر ، أو ولد يبصر ثم كان لا يبصر ، أو ولد لا يبصر . وأبرأه : أن يجعله يبصر . وأبرأ الذى لا عين له ، أن يجعل له العينان ويبصر بهما . وعن ابن عباس والحسن : الأكمه الذى ولد أعمى . وقيل : الأكمه الذى لا يبصر بالنهار ويبصر بالليل ، وقيل : الأعمش ، قال فى الكشاف : الأكمه الذى ولد أعمى ، وقيل : هو الممسوح العين ، ويقال : لم يكن فى هذه الأمة أكمه غير قتادة ابن دعامة السدوسى صاحب التفسير ، يعنى ممسوح العين وعن ابن عباس و قتادة : هذا الأكمه من ولد مغموم العينين .

(وَالْأَبْرَصَ) : بياض شديد فى الجسم لزوال الدم ، وكان الغالب فى زمان عيسى عليه السلام الطب ، فأراهم المعجزة من جنس الطب ، قال وهب بن منبه : ربما اجتمع عيسى عليه السلام من المرضى فى اليوم الواحد نحو خمسين ألفاً ، من أطاق مشى ، ومن لم يطق مشى إليه عيسى ، وكان يداويهم بالدعاء على شرط الإيمان برسالته ، وخص الكمه والبرص ، لأنهما أعيا الأطباء وكان جالينوس فى زمانه ، ولما قال عيسى : أبرئ الأكمه والأبرص . قالوا : إن لنا أطباء يفعلون ذلك . فذهبوا إلى جالينوس وأخبروه بذلك ، فقال : إذا ولد أعمى لا يبصر بالعلاج ، والأبرص إذا كان إن غرزت الأبرة لا يخرج منه الدم ولا يبرأ بالعلاج ، فإن أبرأهما فهو نبى . فجاءوا إلى عيسى بأكمه وأبرص فأبرأهما فى الحال ، فأمن بعض ، وجحد بعض وقالوا : سحر . فقال : أحيى الموتى بإذن الله ، كما قال الله عز وجل عنه .

(وَأُحْيِيَ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ) : فَأَخْبَرُوا بِنَلْكَ جَالِينُوسَ ، فَقَالَ : الْمَيِّتَ لَا يَعِيشُ وَلَا يُحْيَا بِالْعِلَاجِ ، فَإِنْ كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى فَهُوَ نَبِيٌّ لَا طَيْبَ . فَطَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ، فَأَحْيَا عَازَرَ ، وَكَانَ صَدِيقًا لَهُ أُرْسَلَتْ أُخْتُهُ إِلَى عَيْسَى أَنَّهُ مَاتَ ، فَذَهَبَ إِلَى بَلَدِهِ ، فَوَجَدَهُ مَاتَ مِنْذُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، فَقَالَ لِأُمِّهِ : انْطَلِقِي بِنَا إِلَى قَبْرِهِ . فَانْطَلَقَتْ مَعَهُمْ إِلَى قَبْرِهِ ، وَهُوَ فِي صَخْرَةٍ مَطْبُوقَةٍ ، فَقَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعِ إِنَّكَ أُرْسَلْتَنِي إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَدْعُوهُمْ إِلَى دِينِكَ وَأَخْبِرُهُمْ أَنِّي أَحْيِي الْمَوْتَى ، فَأَحْيَى عَازَرَ فَقَالَ عَازَرُ وَوَدَكَ نَفْطَرُ ، وَعَاشُ وَوَلَدُ لَهُ ، وَمَرُّوا بِمَيِّتٍ عَلَى سَرِيرٍ فَدَعَا عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهَ تَعَالَى ، فَأَحْيَاهُ اللَّهُ وَجَلَسَ عَلَى سَرِيرِهِ ، وَنَزَلَ عَنْ أَعْنَاقِ الرِّجَالِ ، وَلَبَسَ ثِيَابَهُ وَحَمَلَ السَّرِيرَ عَلَى عُنْقِهِ ، وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ وَعَاشُ ، وَوَلَدَ لَهُ ، وَمَاتَتْ ابْنَةُ الَّذِي يَأْخُذُ الْعَشُورَ ، فَقِيلَ لَهُ : أَتَحْيِيهَا وَقَدْ مَاتَتْ أُمُّسَ . فَدَعَا اللَّهَ تَعَالَى ، فَأَحْيَاهَا ، وَعَاشَتْ وَوَلَدَتْ . وَقَالُوا : أَأَنْتَ تَحْيِي مَنْ كَانَ قَرِيبَ الْمَوْتِ ، فَلَعَاهُمْ بِهِمْ سَكْتَةٌ ، فَأَحْيَى لَنَا سَامَ بْنَ نُوحَ . فَقَالَ لَهُمْ : دَلُونِي عَلَى قَبْرِهِ ؟ فَدَعَا اللَّهَ فَخَرَجَ مِنْ قَبْرِهِ ، وَقَدْ شَابَ رَأْسُهُ . فَقَالَ لَهُ عَيْسَى : كَيْفَ شَبْتَ وَلَا شَيْبَ فِي زَمَانِكَ ؟ فَقَالَ لَهُ : يَا رُوحَ اللَّهِ إِنَّكَ لَمَّا دَعَوْتَنِي سَمِعْتَ مِنْ يَقُولِ أَجِبَ رُوحَ اللَّهِ فَظَنَنْتُ أَنَّ الْقِيَامَةَ قَدْ قَامَتْ ، فَهِنْ هَوْلَ ذَلِكَ شَابَ رَأْسِي ، فَقَالَ عَيْسَى : لَمْ تَقُمْ السَّاعَةُ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ بِاسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ ، فَسَأَلَهُ عَنِ النَّزْعِ ؟ فَقَالَ : يَا رُوحَ اللَّهِ إِنْ مَرَارَةَ النَّزْعِ لَمْ تَذْهَبْ مِنْ وَقْتِ مَوْتِي أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعَةِ آلَافِ سَنَةٍ ، فَقَالَ لَهُ : مَتَ . فَقَالَ : بِشَرَطِ أَنْ يُعِيدَنِي اللَّهُ مِنْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ مَرَّةً أُخْرَى ، فَدَعَا اللَّهَ فِي ذَلِكَ فَهَاتَ بِلَا وَجَعٍ ، وَلَا أَلَمٍ . فَقَالَ لِلْقَوْمِ : صَدَقُونِي فَلَمَّا نَبِيٌّ ، فَأَمَّنَ بِهِ بَعْضُ ، وَكَذَبَ بِهِ بَعْضُ ، وَقَالُوا : سَحَرُ ، فَأَرْنَا آيَةَ أُخْرَى ، أَخْبَرْنَا بِمَا نَأْكُلُ ، وَمَا نَدْخُرُ . فَقَالَ : نَعَمْ يَا فُلَانُ أَكَلْتَ كَذَا ، وَادْخَرْتَ كَذَا يَا فُلَانُ ، أَكَنْتَ كَذَا وَادْخَرْتَ كَذَا ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

(وَأَنْتَبِّشُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ ، وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ) :

من الطعام والشراب وغير ذلك ، وكان يخبر الرجل ، بما أكل البارحة وبما يأكل اليوم وبما يدخر لعشائه ، وقيل : كان في المكتب يحدث الصبيان بما يصنع آباؤهم ويقول للغلام : انطلق فقد أكل أهلك كذا وكذا ، وقدر فعوا لك كذا ، فينطلق الغلام إلى أهله يبكي ، حتى يعطوه ذلك الشيء ، فيقولون من أخبرك بهذا فيقول عيسى ، فحبسوا صبيانهم عنه ، وقالوا : لا تفعلوا مع هذا الساحر ، فجمعوهم في بيت فجاء عيسى بطلبهم ، فقالوا : ليسوا هنا قال : وما في البيت ؟ قالوا : خنازير ، قال : كذلك يكونون ! ففتحوا عليهم الباب فإذا هم خنازير ، ففشى ذلك في بني إسرائيل وهموا به ، فخافت عليه أمه ، فحملته على حمار لها ، وخرجت هاربة إلى مصر : وكذلك قال مجاهد : كذلك كان من طفولته إلى نبوته . وقال قتادة معنى الآية إنما هو في نزول المائدة عليهم ، وذلك أنها لما نزلت أخذ عليهم عهداً أن يأكلوا ولا يخبثوا ولا يدخروا ، فأخبأوا فأخبر كلاً بما أكل وبما ادخروا ، وعوقبوا على ذلك ، وروى أن جالينوس لما سمع به رحل إليه من أرمينية وهو بالشام ، فأت قبل الشام ، وكرر بإذن الله دفعاً لتوهم الألوهية ،

و« تدخرون » : تفتعلون ، أبدلت التاء قبل الخاء دالا وأدغمت فيها الدال وقرئ بإسكان الدال .

( إن في ذلك ) : المذكور من الخوارق ، وهذا من كلام عيسى ، أو من كلام الله تعالى ، والواضح أنه من كلام عيسى ، ووجه كونه من الله أن يقال : إنه كلام ألقاه الله لليهود في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليؤمنوا بعيسى .

( لآية لَكُمْ ) : على رسالتى ،

( إن كنتم مؤمنين ) : موفقين للإيمان ، أو مصدقين للحق ، غير معاندين ، وجواب إن دل عليه ما قبله ، أى إن كنتم مؤمنين عند الله



في قضائه ، كان ذلك آية ، تستدلون بها أو إن كنتم مؤمنين انتفعتم بها ، والمنجم قد يخبر بما غاب من غيره بظن لا ييقن ، ويخطئ في كثير ، ويعتمد على حساب ، ونظر في نجوم . وكذا الكاهن يخبره الجنى ، فيخطئ ويخطئوه كثيراً ، وما بالوحي كأمر الأنبياء يقين بوحى ، لا حساب ولا نظر ولا جن فيه ولا خطأ .

(وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ) : عطف على «رسولا» أو حال حذف عامله وصاحبه ، أى وجئتكم مصدقاً ، وجملة جئتكم : مغطوفة على جئتكم ، وكل رسول يصدق الكتب ، والرسول قبله ، فعيسى مصدقاً لموسى وتوراته .

(وَلَا حِيلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) : أى جئتكم لأحل لكم ، أو عطف على معنى «بآية» لأن حاصل معنى قوله «بآية» لأجل أن أظهر لكم ما أيدنى الله تعالى به ، ويجوز تعليق «بآية» بحال ، فيعطف مصدقاً ولأحل عليه ، أى ملتبساً «بآية» ومصدقاً وكائناً ، لأحل وليس النبى يحل أو يحرم من نفسه ، ولكن المعنى : لأبين لكم أن الله حل لكم أشياء ، حرمت في التوراة ، فالإنجيل نسخ بعض التوراة ، وليس ذلك بداء - تعالى الله عنه - ولكن حرم في التوراة أشياء هي في قضائه أن تحريمها ينتهى وقت كذا ، وهو وقت نزول ناسخها ، وذلك كالشحوم والثروب ، وبعض السمك ، وهو ما له حرفة ، وبعض الطير وهو ما له منها صيصية ، ولحم الإبل ، والعمل في السبت ، فقد حل ذلك لليهود من عهد الإنجيل ، وإن كان الإنجيل أحل غيرهن فقد أحلهن لهم القرآن ، وأعنى بالثروب : الشحم الذى يغشى الكرش والأمعاء . وكان عيسى عليه السلام ، على حكم التوراة ، يستقبل بيت المقدس ، ويعتبر السبت ، ثم رفع السبت بأمر الله ، ووضع الأحد مكانه وقال قتادة إن بعض الناس زادوا تحريم أشياء بعد موسى ، فجاء عيسى بتحليلها ، فليس بنسخ ، وقيل : إنه أحل جميع ما حرم عليه ، وذلك نسخ

فبعض : بمعنى جميع ، كذا قيل . يعنى قائله : جميع ما يمكن تحليله ، وأما ما تحليله مستحيل فى حق الله ، كالزنا وأكل أموال الناس ظلماً ، فلا ، ولكن لا يحسن التعبير ، بأن بعض بمعنى : كل على الحقيقة ، ولا المجاز مع إمكان إبقائه على معناه ، لبقاء بعض آخر ، وهو ما استحال تحليله ، وفاعل التحريم هو الله تبارك وتعالى ، وقرئ : حرم بالبناء للفاعل ، وهو أيضاً الله ، وأجيز أن يكون موسى ، بدلالة التوراة عليه وكونه معلوماً عندهم ، وقرئ : حرم بالتخفيف وفتح الحاء وضم الراء .

(وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ، إِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ، هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ) : يعنى بآية أخرى ألهمنى الله إياها تدل على رسالتى ، هى قولى : «إن الله هو ربى وربكم .. إلخ» وليس المراد أن قوله ذلك معجزة ، بل المراد أن قوله ذلك عمل بمقتضى الرسالة بعدما آتيتها بالمعجزة ، فالحملة مقول لقول محذوف ، هو خبر لمحذوف كما رأيت ، وجملة «فاتقوا الله وأطيعوا» معرضة فلان قوله : هى قول : «إن الله هو ربى وربكم .. إلخ» نعت لآية «ومن ربكم» نعت أول ، أو متعلق بـ «جئتك» . وقرئ بفتح همزة أن على الإبدال من آية ، أو تقدير جار ، أى على أن الله ، أى بآية دالة على أن الله ربى وربكم ، أو لأن الله وعلى تقدير اللام يعلق باتقوا ، أو باعبدوه بعده ، على زيادة الفاء بعده ، وإن علمت أن المراد بالآية هنا آية غير ما تقدم ، علمت أن قوله «جئتك بآية من ربكم» تأسيس لا تأكيد ، أو الأول ، فيكون الأول لتهييد الحجة ، والثانى لتقريبها إلى الحكم ، ولذلك رتب على الثانى قوله «فاتقوا الله» بالفاء ، أى : اتقوا الله فى مخالفتى ، لمحبيى إليكم بمعجزات تقطع عنركم ، وأطيعونى فيما أدعوكم إليه وهو التوحيد . كما قال : إن الله هو ربى وربكم ، والعمل كما قال «فاعبدوه» ، واسم الإشارة عائد إلى المذكور من التوحيد والعبادة أو عائد إلى المذكور من العبادة المقيدة بقيد كونها مسببة ، عن كونه رباً لهم ،

كما قال صلى الله عليه وسلم : « قل آمنتم بالله ، ثم استقيم » ، وفي الآية الرد على نصارى نجران وغيرهم في دعواهم أن عيسى إله بالخصر في قوله : إن الله هو ربي وربكم ، وتعرض بأنهم على غير صراط مستقيم .

( فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ ) : تحقق عيسى منهم الكفر ، كما يتحقق الشيء المحس بالإحساس من الحواس ، وذلك أن الكفر معقول لا يحس بحاسة ، ولكن شبه العلم به بعلم ما يعلم بالحاسة ، ثم إنه لا مانع من أن يبقى أحس على ظاهره ، لأنه أحس كفرهم بأذنيه ، إذ سمع منهم ألفاظ الكفر ، والتلفظ بلفظ الكفر بلا حكاية كفر .

( قَالَ مَنْ أَنْصَارِي ) : وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبي عمرو .

( إِلَى اللَّهِ ) : متعلق بمحذوف ، والمحذوف حال ، وهو كون خاص ، وصاحب الحال الياء ، أى من أنصارى ذاهباً إلى الله ، أو ملتجئاً إلى الله ، وأنصار : جمع ناصر ، والمعنى من ينصرني حال كونى ذاهباً إلى الله ، أو ملتجئاً إليه ، أو من ينصرني ضاماً نصره إياي ، إلى نصر الله إياي ، وصاحب الحال أيضاً الياء ، ويجوز تعليقه بأنصار على تضمين معنى مضيفين ، أى : من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله في نصرى ، بأن ينصروني مع الله ، ويجوز تعليقه بأنصار ، بلا تضمين ، إن جعلنا « إلى » بمعنى « مع » ، أو « في » أو اللام ، أى في دين الله ، أو لأجل الله ، والمعية حاصلة مع إبقاء « إلى » على أصلها أيضاً ، لأنك إذا أنهيت بشيء إلى شيء ، فقد جمعتهم والملك أنكر الزجاج وغيره مجيء « إلى » بمعنى « مع » واستقوا بذلك .

( قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ) : أى أنصار دين الله ، والخواري : صفى الرجل وخالصته من الخور ، وهو البياض الخالص ، يقال لذناء القرى : حواريات ، لصفاء ألوانهن وخواصه ، وغلبة البياض

عليهن . ويقال للدقيق : حوارى ، لأنه الخالص من جملة الدقيق ، وحوّرت الثوب : بيضته . قال أبو جلدة اليشكرى فى نساء القرى :

فقل للحواريات يبيكين غيرنا ولا يبكنا إلا الكلاب النوائح

روى جابر بن عبد الله أنه ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق ، فانتدب الزبير ، ثم ندبهم فانتدب الزبير ، ثم ندبهم فانتدب الزبير ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن لكل نبي حواريات ، وحواري الزبير » . وفى رواية : « وحواري من أمتى الزبير » . فسمى أنصار عيسى حواريين لخلوص نياتهم ، وتقاء سرائرهم ، وظهور نور العبادة عليهم ، وحواريو الأنبياء من أخلصوا نياتهم فى نصر الأنبياء ، فهذا الاسم لقبهم الله به ، بعد إجابة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، أو كانت نياتهم قبل ذلك خالصة فى الله ، وعلى كل حال فهم فى الأزل مستحقون لهذا الاسم . وقيل : سموا لأنهم ملوك يلبسون الثياب البيض استنصر بهم عيسى على اليهود ، وقيل : لأنهم قصارون ، يحورون الثياب ، أى يبيضونها . وبه قال الحسن ، وعن مجاهد والسدى : سموا لبياض ثيابهم . وأما تفسير الحوارى الذى يستعان به فليس من اللغة ، بل من حيث إن الرجل يستعين بصفية لما علم عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، من بنى إسرائيل الكفر ، وعلم أنهم أرادوا قتله ، خرج هو وأمه يسيحان فى الأرض فدخلا قرية فأضافهما رجل ، وأحسن إليهما وكان لتلك القرية ملك جبار ، فجاء الرجل يوماً حزيناً ، ومريم عند امرأته ، فقالت مريم : ما شأن زوجك ، أراه كئيباً حزيناً ؟ . قالت : لا تسألينى . قالت مريم : أخبرينى لعل الله يفرج كربك . قالت المرأة : إن لنا ملكاً جباراً ، وقد جعل على كل رجل منا يوماً يطعمه فيه هو وجنوده ، ويسقيهم الخمر ، وإن لم يفعل عاقبه ، واليوم نوبتنا ، وليس عندنا سعة لذلك . فقالت : قولى له لا يهتم بذلك ، فأنا أمر ابنى أن يدعو له فيكفى ذلك . ثم قالت مريم لعيسى فى ذلك ، فقال عيسى :

إن فعلت ذلك وقع شر . قالت مريم : لا تبالي وهو قد أحسن إلينا وأكرمنا . فقال أيعسى : قولي له إذا قرب ذلك الوقت فاملاً قدورك وخوابيك ماء ثم اعلمنى . ففعل الرجل ذلك ثم دعا الله عيسى - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - فتحول ماء القدور مرقاً ولحماً وماء الخوابي خمرآ لم ير الناس مثلها ، فلما جاء الملك وأكل من ذلك الطعام وشرب من تلك الخمر ، قال : من أين لك هذا الخمر ؟ فقال : من أرض كذا .. وقال الملك : إن خمرى منها وليست مثل هذه . فقال : هي من أرض أخرى .. فلما رآه قد خطط في كلامه ، شدد عليه ، فقال الرجل : أنا أخبرك .. إن عندي غلاماً لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه الله إياه وإنه دعا الله تعالى فجعل الماء خمرآ ، وكان للملك ابن يريد استخلافه في ملكه وقد مات قبل ذلك بأيام ، وكان يحبه حباً شديداً ، فقال الملك : إن رجلاً دعا الله حتى صار الماء خمرآ بدعوته ، ليستجاب له في إحياء ابني ، فطلب عيسى وكلامه في ذلك فقال له : لا تفعل فإنه إن عاش وقع شر ، فقال الملك : لا أبالي إذا رأيته فقال عيسى : إن أحييته تتركني وأمي نذهب حيث نشاء ؟ قال : نعم .. فدعا الله عيسى فعاش الغلام ، فلما رآه أهل مملكته قد عاش تبادروا إلى السلاح وقالوا : أكلنا هذا الملك حتى إذا دنا أجله أراد أن يستخلف علينا ابنه ، فبأكلنا كما أكلنا أبوه ، فقاتلوه فظهر أمر عيسى وقصدوا قتله ، وكفروا به ، وقيل : إن اليهود عرفوا أنه المسيح المبشر به في التوراة ، وأنه ينسخ دينهم ، ولما أظهر الدعوة اشتد عليهم ذلك ، فأخذوا في إيذائه وطلبوا قتله ، وكفروا . فقيل : إنه ذهب يسبح في الأرض ، ومر بجماعة يصطادون السمك ، وكانوا اثني عشر رجلاً ومعه أمه . فقال عيسى عليه السلام : ما تصنعون . قالوا نصيد السمك . قال : أفلا تمشون حتى نصيد الناس لحياة الأبد ، قالوا : ومن أنت ؟ قال : أنا عيسى بن مريم عبد الله ورسوله ، فسألوه آية تدل على صدقه . وكان شمعون وهو رئيسهم ، قدرمى بشبكة في الماء ، فدعا الله عيسى فاجتمع

فى الشبكة من السمك ما كادت تتمزق من كثرتة ، ومعه يعقوب ويوحنا فاستعانوا بأهل سفينة أخرى ، وملاؤا السفينتين من السمك ، فأمنوا به وانطلقوا يصطادون الناس إلى دين الله تعالى ، فهم الحواريون القائلون : نحن أنصار الله ، وروى أيضاً أن مريم عليها الصلاة والسلام ، قد سلمت عيسى إلى أعمال شتى — على نبينا وعليه الصلاة والسلام — وكان آخر من سلمته إليه قصارين صباغين ، دفعته إلى رئيسهم ليتعلم منهم فاجتمع له ثياب ، وعرض له سفر ، فقال لعيسى : إنك قد تعلمت هذه الصنعة وأنا خارج للسفر ولا أرجع إلى عشرة أيام ، وهذه ثياب مختلفة الألوان وقد علمت على كل واحدة بخيط ، على الآخر الذى يصبغ له ، وأريد أن تفرع منها وقت قنومى . وخرج المعلم إلى سفره ، فطبخ عيسى حبا واحداً على لون واحد ، وأدخل فيه جميع الثياب وقال : كونى بإذن الله على ما أريد منك ، ثم قدم الرجل فقال لعيسى : ما فعلت ؟ قال : فرغت منها . فقال : وأين هى ؟ قال : فى الحب . قال : كلها ؟ . قال نعم . قال : لقد أفسدت على الثياب . قال عيسى : لا .. ولكن قم فانظر . وقام عيسى وأخرج ثوباً أحمر وثوباً أخضر ، وثوباً أصفر ، وثوباً أسود ، حتى أخرجها كلها على الألوان التى يريد ، فجعل الرجل يتعجب ، وعلم أن ذلك من الله تعالى ، فقال للناس : تعالوا فانظروا ، فأمن به هو وأصحابه ، فهم الحواريون . وروى أن أحداً من الملوك صنع طعاماً ، وجمع الناس عليه ، وكان عيسى — على نبينا وعليه الصلاة والسلام — على قصعة من قيصاعه فكانت لا تنقص ، فذكروا الواقعة للملك فقال لهم : أتعرفونه ؟ قالوا : نعم .. فذهبوا وجاءوا بعيسى — على نبينا وعليه الصلاة والسلام — إليه فقال : من أنت ؟ قال عيسى بن مريم فقال له إنى أترك ملكى وأتبعك ، وتبعه ذلك الملك مع أقاربه ، فهم الحواريون .



والأظهر أن هؤلاء كلهم الحواريون ، فمنهم ملوك ، ومنهم قصارون و صباغون  
ومنهم صيادون .

( آمَنَّا بِاللهِ ) : إنه ربنا لا غيره .

( واشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ) : ديننا دين الإسلام ، لا يهودية ولا  
نصرانية أو منقادون لما يأمر الله به ، أو ينهى عنه ، واستشهدوا عيسى بإسلامهم  
ليؤدى شهادته عنهم يوم القيامة . يوم تشهد به الرسل لمن أجابهم ، وأجيز  
أن يكونوا طلبوا الشهادة من الله تعالى .

( رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ ) : على عيسى وهو الإنجيل على أنه قد أنزل  
عليه في ذلك الوقت ، لأنه نزل عليه قبل الأربعين ، بل قيل : نزل عليه  
وهو صغير ، أو أرادوا التوراة . قيل : نزول الإنجيل ، أو جنس كتب الله  
تبارك وتعالى ، أو ما أنزل الله على عيسى من وحى .

( وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ ) : عيسى .

( فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ) : لك يا الله بالوحدانية ، ولرسولك  
بالصدق ، أو مع الشاهدين بالصدق لرسولهم ، وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما : مع محمد صلى الله عليه وسلم ، وأمته ، لأن قوله « مع » بعد لفظ  
« اكتبنا » يدل على فضيلة من طلبوا الانضمام إليه ، ولا أحق بتلك الفضيلة  
من سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وأمته ، وسموا شاهدين ، لأنهم  
[[يشهدون على الأمم . وقيل «الشاهدين» : النبيون ، لأنهم يشهدون على أممهم .  
]] فإذا أنكرت أممهم صدقهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمته .

( وَمَكْرُؤًا ) : أى مكر الذين أحس عيسى منهم الكفر بعيسى ،  
ومعنى مكرهم : أنهم وكلوا عليه من يقتله خفية .

(وَمَكْرَ اللَّهِ) : بهم ، أى جازاهم على مكرهم ، سمي الجزاء مكرأ لأنه مسبب لمكرهم ، فهو من تسمية المسبب باسم السبب ، أو للمشاكلة ، أو تشبيهاً على الاستعارة ، ومعنى « مكر الله » أنه ألقى الشبه على من جاء لقتله فكان هو المقتول ، غما له ، ولمن أرسله للقتل ، وأوقع بينهم قتالا عظيماً لشأن هذا المقتول .

(واللهُ خَيْرُ الماكِرِينَ) : أفضلهم مكرأ ، بمعنى أن مكره أقوى وأعظم إذ لا يطاق ، وإذ يكون من حيث لا يحتسب محتسب ، قيل : إن يهوذا ملك اليهود ، أراد قتل عيسى - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - وكان جبريل عليه السلام لا يفارقه ساعة ، كما قال الله تعالى « وأيدناه بروح القدس » ، فأمره جبريل أن يدخل بيتاً فى سقفه منفذ ، فدخل فأخرجه جبريل من المنفذ ، وقد أمر الملك رجلاً من أصحابه يقال له ططيانوس أن يدخل البيت ويقتله ، فدخل ولم ير عيسى فأبطأ عليهم ، فظنوا أنه يقاتله ، فألقى الله عليه شبه عيسى ، ولما خرج ظنوا أنه عيسى ، فقتلوه وصلبوه ، يظنون أنه عيسى ، وهو يصيح : أنا ططيانوس .. فلم يلتفتوا إليه ثم قالوا : وجهه يشبه وجه عيسى ، وبدنه يشبه بدن صاحبنا ، وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ، فوقع بينهم قتال عظيم .

وعن وهب بن منبه : أن اليهود طرّقوا عيسى فى بعض الليل ، ونصبوا له خشبة ليصلبوه عليها ، فأظلمت الأرض ، وأرسل الله الملائكة فحالت بينهم وبينه ، فجمع عيسى عليه السلام الحوارين ، تلك الليلة وأوصاهم ، وقال : ليكفرن بى أحدكم قبل أن يصيح الديك ، ويبغى بدراهم يسيرة ، فخرجوا وتفرقوا ، وكانت اليهود تطلبه فأتى أحد الحوارين اليهود ، وقال : ما تجعلون لى أن أدلكم عليه ؟ فجعلوا له ثلاثين درهماً فأخذها ، ودلهم عليه ، ولما دخل البيت الذى فيه عيسى ، ألقى الله عليه شبه عيسى ، ورفع الله

عز وجل عيسى ، وأخذوا النسي دلم عليه ، فقال : أنا الذي دلتكم عايه فلم يلتفتوا إلى قوله ، فقتلوه و صلبوه يظنون عيسى .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن عيسى عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود ، فلما رأوه قالوا : قد جاء الساحر ابن الساحرة ، والفاعل ابن الفاعلة فقدفوه وأمه ، فلما سمع عيسى ذلك ، دعى عليهم ولعنهم ، فسخهم الله خنازير ، ولما رأى ذلك يهوذا ملكهم ، فزع ونخاف دعوته ، فاجتمعت كلمة اليهود على قتله ، فأرسلوا ططيانوس إليه ، وأخرجوه جبريل من منفذ البيت ، وألقى الشبه على ططيانوس فقتلوه ، قيل : لما صاب شبيه عيسى ، جاءت أمه مريم وامرأة كانت مجنونة - فأبرأها تعالى بدعاء عيسى عليه السلام - تبكيان عند المصاوب ، فجاءهما عيسى ، فقال : علام تبكيان ؟ قالت : عليك .. فقال : إن الله تعالى رفنى ولم يصبنى إلا خيراً ، وإن هذا شخص شبه لهم . ولما كان بعد سبعة أيام قال الله تعالى لعيسى : اهبط إلى الأرض ، إلى مريم الحزينة في جبلها ، فإنه لم يبك عليك أحد بكاءها ، ولم يحزن حزنها ثم لتجمع لك الحوارين ، فبشهم في الأرض دعاة إلى الله عز وجل ، فأهبطه الله عليها ، فاشتعل الجبل نوراً حين أهبط ، ثم جدعت له الحوارين فأمرهم ، فكان كل واحد منهم يتكلم بلغة من أرسله عيسى إليهم .

وعن السدي : أن اليهود حبست على عيسى في بيت ، ومعه عشرة من الحوارين ، فدخل عليهم رجل منهم ، وكان قد نافق ، فألقى عليه شبه عيسى فأخذ وقتل و صلب ، وقال قتادة : ذكر لنا أن نبى الله عيسى عليه السلام قال لأصحابه : أيكم يلقي عليه شبهى فيقتل ، فقال رجل منهم : أنا يا نبى الله . فقتل ذلك الرجل ، ورفع الله عيسى وكساه الريش ، وألبسه النور ، وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فهو مع الملائكة حول العرش ، كذا حكى قتادة .

( إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَٰذَا وَتَقَبَّلْهُ رَبُّكَ ذَٰلِكَ مِمَّا فُتِنَ بِكَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ وَالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ ) : مميتك بدون أن يقتلك هؤلاء الذين قصدوا قتلك ، فإنهم لا يصلون إليك .

( وَرَافِعُكَ إِلَى ) : بجسدك وروحك بعد أن أحييتك في الأرض ، أرسل الله سبحانه سحابة ، فرفعه وتعلقت به أمه تبكي ، فقال لها : إن القيامة تجمعنا ، ومعنى رفعه إلى الله : رفعه إلى سماواته وملائكته كحالته في الدنيا ، إلا أنه لا يأكل ولا يشرب ، وألبس نوراً ، وكذلك فسر ابن عباس ومالك في العتبية المتوفى : بالإماتة . قال وهب بن منبه : إن الله تعالى توفى عيسى ، ثم أحياه ورفعهُ إليه ، وبه قال النصارى ، ولكن لعنهم الله يقولون : إن المرفوع روحه دون الجسد . فرد الله عليهم بأنه يتوفى بجسده ويرفعه وقال الفراء : معنى متوفيك : مميتك بعد إنزالك إلى الأرض آخر الزمان . قالوا وعظفت في هذا القول سابقاً ، وأصل الكلام : يا عيسى إني رافعك إلى (وَمُطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) ومميتك ، ومعنى تطهيره من الذين كفروا : تنجيته من سوء جوارهم وقتلهم ، وإبعاده إياه عنهم ، وعلى قول الفراء : رفع بلا موت ، وكذا أكثر القول ، إنه لم يميت . فليل متوفيك : معناه قابضك بلا موت ، تقول : توفيت الشيء ، أى أخذته وقبضته تاماً ، لم يصله أعداؤه بقتل ولا بما دونه ، وقيل : المراد بالتوفى « الإنامة » كما قال الله جل وعلا : « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها » ، نام عيسى فرفعه الله وهو نائم لئلا يلحقه خوف ، أى سأنيمك وأرفعك إلى ، وقال أبو بكر الواسطي : معناه إني متوفيك عن شهواتك ، أى فليكون كملائكة الله بلا شهوة لأن الشهوات عائقة عن الخروج إلى عالم الملكوت ، وقيل : معنى متوفيك مكمل أجلك ، لا أسلط عليك من يقتلك ، واختاره الكشافى .

( وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ) : هم المسلمون من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن ما جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من

التوحيد وغيره ، مما لم ينسخ ، هو ما جاء به عيسى وزيادة ، فمتبع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، متبع لعيسى عليه السلام في ذلك .

( فَرَّقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ) : وهم ملل النصارى كلهم ، واليهود وغيرهم من ملل الشرك ، لأن من آمنوا بعيسى ، ولم يدنخواوا الشرك في إيمانهم ، قد انقراضوا ، ومن بقى منهم إلى بعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد كفروا بجحوده ، صلى الله عليه وسلم أو جحود بعثه إليهم ، والعيان أقوى دليلا ، فلذلك لا تجد اليوم ، ولا قبل اليوم ، نصرا نيا إلا وقد أشرك بصليب ، أو قوله : إن عيسى إله ، وإنه هو الله أو ابنه أو بإنكار بعث الأجساد وكل ذلك زائد على إنكاره خاتم النبيين ، أو إنكار بعثه إليه ، ولا تجد أن تقول الذين اتبعوه هم من آمن به من النصارى ، مع هذا الكفر البين ، وأيضا شاهدنا وسمعنا ، ورأينا في الكتب ، أن النصارى الغالبين في الجزائر ، وبارز ، والأندلس وغيرهن ، ليسوا متبعين لعيسى ، ولا تجد أيضا أن تقول كما قال بعضهم الحواريون رضى الله عنهم ، لأنه لم يملكوا فضلا عن بقاء ملكهم إلى يوم القيامة ، ولهذا الحجج المضيقه قيل : الذين اتبعوك النصارى والذين كفروا اليهود إذ كفروا به ، فلم تسمع لهم دولة من زمان عيسى إلى الآن ، ويرده أنه لا يصح أن يقال : لمن في تلك المنزلة من الكفر الذى ذكرت عن النصارى : أنه اتبع عيسى ، فأوضح تفسير أن المتبعين هذه الأمة ، والذين كفروا النصارى واليهود وسائر المشركين فلا غلبة مستمرة بالحجة في الدين ، ولا بالسيف إلا لهذه الأمة ، ومهما رأيت من شيء فلنقرب الساعة والنصارى إلى الآن ترتعد من العرب والبربر المتعربة والحالصة .

قال الشيخ هود : قال بعضهم : بعث الله هذا الحى من العرب فهم منه في ذل إلى يوم القيامة ، أى إما بأنفسهم ، أو باتباع العرب الأوائل الصحابة .

وعن قتادة : « الذين اتبعوك » ، هذه الأمة ومن اتبعه قبلها ، وجعل الغلبة بالحجة دائماً ، وبالسيف غالباً ، وهو مشكل إذ ليس الغالب قبل هذه الأمة ولا بعدها ، من اتبع عيسى من النصارى حق الاتباع ، إلا أن يدعى أن المراد باتباعه الإيمان بنبوته ، والأولى ما ذكرته ، حتى عيسى عليه السلام يكون لنا عوناً إذا نزل ، كما بشر النصارى بنبينا - صلى الله عليه وسلم - وبنا .

قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مَقْضًى ، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنَزِيرَ ، وَيَضَعَ الْجُزْيَةَ ، وَيَفِيضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةَ خَيْرًا مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم « وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنُنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ » .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس بيني وبينه - يعني عيسى - نبي وأنه نازل فإذا رأيتموه فاعرفوه ، فإنه رجل مربع إلى الحمرة والبياض ، ينزل بين ممصرتين ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الإسلام ، فيدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ويهلك الله في زمانه الملوك كلها إلا الإسلام ، ويهلك المسيح الدجال ، ثم إنه يمكث في الأرض أربعين سنة ، ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون » .

وذكر بعضهم أنه يدفن في حجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقوم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، بين نبيين عليهما الصلاة والسلام محمد وعيسى . وقيل : يبقى في الأرض أربعاً وعشرين سنة ، وهو بعد نزوله يحج البيت ويعمر ، واجتمعت الأمة أنه حي في السماء ، وأنه ينزل آخر الزمان ، وعنه صلى الله عليه وسلم « كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم ؟ وإمامكم منكم ؟ وهذا فضل عظيم ، يكون الإمام من هذه الأمة وعيسى يصلى وراءه » وفي رواية : « فأمكم منكم » .



قال ابن أبي ذؤيب لرجل : أتدرى ما أمكم منكم ؟ قال الرجل تخبرنى .  
قال : فأمكم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ، يعنى :  
تبعكم فى ذلك . و اشتهر فى الحديث أنه ينزل عند المنازة البيضاء شرفى دمشق .

(ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ) : رجوعكم يكون إلى لا إلى غيرى ، رجوع  
عيسى ومتبعيه ، ورجوع الذين كفروا ، غلب خطاب عيسى على غيبة غيره .

(فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) : من أمر الدين  
وعيسى ، وبين الحكم بقوله :

(فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا) : برسالة عيسى ، ووصفهم إياه بما لا ينبغي  
ومخالفة ملته كاليهود الذين طعنوا فيه ، والنصارى القائلين إنه الله أو إله  
أو ابن الله .

(فَأَعَدُّهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا) : بالقتل والسبي والذلة  
وأخذ الحرية .

(وَالْآخِرَةُ) : بالنار .

(وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ) : يمنعونهم من عذابنا .

(وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا) : بعيسى ، أنه عبد الله ورسوله ، وكلمته (١) .

(فَيُوفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ) : نحضرها لهم كاملة ، وقرأ حفص : فيوفهم  
بالباء ، ويجوز أن يكون المراد بالذين كفروا ، كفار كل أمة ، وبالذين آمنوا  
مؤمنى كل أمة .

(وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) : أنفسهم بالشرك والإصرار بالمعاصى ،  
ويحب غيرهم ، فهذا تقرير للحكم المذكور ، أى لا يرحم الظالمين .

(١) سقط هنا من الآية : « وعملوا الصالحات » .

( ذَٰلِكَ ) : المذكور من أخبار عيسى وأمه ، وهو مبتدأ وخبره قوله :

( نَتَلَوْهُ عَلَيْكَ ) : ولا داعى إلى جعله من باب الاشتغال ، وقوله :

( مِنْ آيَاتِ ) : حال من الهاء ، أو خبر ثان ، أو هو الخبر ،  
و« نتلوه » : حال من المبتدأ لأنه اسم إشارة ، والمراد أن الأخبار بأمر عيسى  
وأمه من العلامات الدالات على رسالتك ، يا محمد لأنه مما لا يعلم إلا بالوحي ،  
ولا سيما على لسان من لا يكتب ، ولا يقرأ ، ولا يجالس أهل الكتاب ،  
والأخبار — صلى الله عليه وسلم — أو ذلك من آيات القرآن الذى هو وحى  
من الله ، لا كلام بشر ، والقرآن وحى من الله .

( وَالَّذِ كُتِرَ الْحَكِيمِ ) : أى من كلام الله المحكم ، الممنوع من الباطل ،  
الذى يحصل التذكر عن التذكير به ، أو من القرآن لأنه مذكر مفيد للأحكام  
أو محكم متقن . وقيل : اللوح المحفوظ الذى كتبت فيه كتب الله كلها من درة بيضاء  
فعلق تحت العرش أو جبهة ملك ، وتفسير الحكيم على كل حال بمعنى ذى الحكمة  
أول من تفسيره بمعنى محكم ، لأن فعلا بمعنى مفعول من الرباعى قليل ،  
كعقدت العسل فهو معقد .

( إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ،  
ثم قال له كُنْ فَيَكُونُ ) : قال ابن عباس والكلبي وغيرهما من  
المفسرين كلهم : إن هذه الآية نزلت فى وفد نجران ، قدموا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، وفيهم السيد والعاقب ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم : ما شأنك ، تذكر صاحبنا ؟ أى بسوء . وفى رواية مالك : تشتم صاحبنا  
فقال صلى الله عليه وسلم : من صاحبكم ؟ قالوا : عيسى . قال : وما أقول ؟  
قالوا : تزعم أنه عبد الله . فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم : أجل إنه عبد الله  
رسوله ، وكل من رسله ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فغضبوا فقالوا : هل رأيت

له مثلاً أو أنبئت به؟ وهل رأيت إنساناً يا محمد من غير أب؟ أو سمعت به؟ فخرجوا فجاءه جبريل عليه السلام فقال له: إذا أتوك فقل لهم «إن مشى عيسى عند الله كمثلي آدم خلقه من تراب، ثم قال له كن فيكون» زعموا أنك إذا سلمت يا محمد، إنه لا أب له لزم أن يكون أبوه الله تعالى عن مقالة الضالين، فاحتج الله جل جلاله، إنه خلقه بلا أب، كما خاق آدم بلا أب ولا أم.

روى أن الروم أسروا بعض العلماء، فقال لهم: لم تعبدون عيسى؟ قالوا: لأنه لا أب له. قال: وآدم أولى لأنه لا أب له ولا أم. قالوا: كان يحيى الموتى، قال: فحزقيل أولى لأن عيسى أحيا أربعة نفر، وحزقيل أحيا ثمانية آلاف. قالوا: كان يبرئ الأكمه والأبرص. قال: فجرجيس أولى، لأنه طبخ وأحرق ثم قام سالماً، والمثل الأمر الغريب الذي تشبه به الأشياء شبه غرابية، خلق عيسى بلا أب بغرابية خاق آدم من تراب، واستأنف قوله: «خلق من تراب» بياناً للشبيه في أنه لا أب له، إذ كان من تراب، كما لا أم له أيضاً، ومعنى خلقه من تراب، أنه صورته جسماً من تراب ولا روح فيه، وليس لحمًا ودمًا، ثم قال له: «كن» لحمًا ودمًا وعظمًا فتحرك، «فيكون»: أي فهو يكون وهذا حكاية حال ماضية، كأنه استحضر الله ذلك ليشاهده سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، ولولا ذلك ولقيل: فكان، ويجوز أن يكون الخلق بمعنى تصديره من تراب، لحمًا ودمًا وعظمًا متحركاً بعد أن كان جسداً فيكون، ثم على هذا الترتيب في الإخبار أو لتعظيم رتبة وجوده، كذلك يقول «كن فيكون» قوله «كن» مقدماً في الوجود، والكون تام أي حصل بحال أريدهما منك. وقيل: التضمين في قوله: «ثم قال له» لعيسى، أي ثم قال لعيسى كن في بطن أمك فيكون.

(الحق من ربك) : خبر المحذوف تقديره : ما قصصنا عليك من

خبر عيسى الحق من ربك ، و « من ربك » حال من « الحق » على جواز  
إعمال المبتدأ في الحال ، أو خبر ثان ، أو « الحق » مبتدأ ، و « من ربك » خبر  
أى الحق المذكور من الله تعالى ، ومعلوم أن الوقف في « فيكون » ،  
لكن لا مانع من أن يجعل الوقف في قوله « من ربك » ، فيكون الحق فاعلا ،  
[ليكون] ، فيراد بالحق : عيسى ، أو آدم ، ويتعلق « من ربك » بـ « يكون » .

( فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُشْتَرِينَ ) : بآدم يا محمد ، على عدم الامتراء  
في الحق ، أى الشك أو الخطاب لكل من يتأق منه الشك ، والممترى :  
المفتعل من المرية .

( فَمَنْ حَاجَّكَ ) : أى اجتهد فى أن يقطع اعتقادك ، أو فى قصد  
قطعه من النصارى .

( فيه ) : أى فى عيسى ، أو فى الحق .

( مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ) : بأن عيسى عبد الله ورسوله ،  
أو بأن الحق كما هو .

( فَقُلْ تَعَالَوْاْ ) : أى ائتوا ، وأصله طلب الإتيان إلى وضع عال فقط  
محسوس أو معقول ، ثم استعمل فى مطلق طلب الإتيان ، والمراد هنا ، الأمر  
بأن يأتوا بعزمهم ورأيهم بأنه إذا حازه أحد فقد حضر عنده فأمره بالحضور  
تحصيل الحاصل ، فيصرف الأمر بالإتيان إلى الأمر بإحضار العزم والرأى  
فى الملاعة ، ثم إنه لا مانع من أن يراد أن يأمرهم بالرجوع ، فيروا رأيهم  
فى الملاعة ، ثم يأتوا .

( نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ )

أى يدع كل منا أبنائه ونسائه ونفسه إلى الابتهاال ، وهو الالتعان ، وقدم الأبناء والنساء لأن الرجل يخاطر بنفسه لهم ، ويحارب دونهم ، أعنى أن الرجل يكون لولده وزوجته حصناً فأرهبتهم صلى الله عليه وسلم لتيقنه بالفوز في الحجة ، بطلب تقديم من يعز عليهم هلاكه ، ثم إنه يجوز أن يريد أن يقدموا من تحت أيديهم من الولدان ولو كباراً بالغين ، والنساء ومن يعز عليهم سواء كانوا آباء لهم وأزواجاً أم لا ، ثم ظهر لي أن هذا هو المراد ، لأنه صلى الله عليه وسلم جاء بالحسن والحسين وأبيهما على مع فاطمة ومعنى دعاء الإنسان نفسه ، حمل نفسه على أمر وهو واضح ، فلا حاجة إلى ما قال بعضهم أنه أراد بالأنفس بنى العم ، والعرب تخبر عن ابن العم ، بأنه نفس ابن عمه ، فعنى ابن عمه عنياً ، ولا إلى ما قال بعضهم أراد بالأنفس الأزواج ولا إلى ما قال : أراد القرابة القرية ، وقيل أراد بالأنفس الإخوة في الدين .

( ثُمَّ نَبِّهْتَهُمْ ) : نَفَسْتَعِيلُ وَالْبُهْلَةُ — بضم الباء وفتحهما — وهى اللعنة لمعنى المفاعلة ، أى يلعن بعضنا بعضاً ، وفى معناه ما قيل : نلعن الكاذب منا ، لأن كلا من المتخاصمين يرى الآخر كاذباً تحقيقاً ، أو عناداً .. يقال : بهله الله ، أى لعنه ، وعليه بهلة الله : أى لعنته ، وأصلها معنى الترك ، يقال : بهله أى أهمله ، وبهل الناقة : تركها بلا صدار ، ويستعمل الابتهاال أيضاً فى كل دعاء يجتهد فيه ، وإن لم يكن التعلنا .

( فَتَنَجَّعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ) : عطف تفسير وبيان للابتهاال ، فقيل : هموا بالمباهلة ، أعنى وفد نجران من النصارى ، ثم خافوا فنكصوا. روى أنه دعاهم للمباهلة صلى الله عليه وسلم فقالوا : حتى ننظر ، [ و] لما خلا بعضهم ببعض قالوا للعاقب ودو رؤيهم كما مر أول السورة كلام فى ذلك : ما ترى ؟ فقال : والله لقد عرفتم نبوته ، ولقد جاءكم بالفصل

في امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا إلا هلكوا ، فإن أيتهم إلا ألف دينكم ،  
 فوادعوا الرجل وانصرفوا ، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد جاء  
 أول النهار صلى الله عليه وسلم ، وعليه مرط مرجل من شعر أسود ، حاملا  
 الحسين فيما دون إبطه ، آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه ، وعلى خافها ،  
 وهو يقول : إذا أنا دعوت فآمنوا . فقال أسقفهم وهو رئيس النصاري  
 في دينهم وأعلمهم بأمور دينهم — بضم الهمزة وإسكان السين وضم القاف  
 وتشديد الفاء : يا معشر النصاري إني لأرى وجوهاً لو سألوا الله تعالى أن يزيل  
 جبلا من مكانه ، لأزاله فلا تباهلوا فهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض  
 نصراي إلى يوم القيامة ، فذعنوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبذلوا له  
 الخزية ألفى حلة حمراء ، وثلاثين درعاً من حديد ، وروى أبو داود :  
 أنهم صالحوه على ألفى حلة ، النصف في صفر ، والنصف في رجب ،  
 وثلاثين درعاً ، وثلاثين فرساً ، وثلاثين بعيراً ، وثلاثين من كل صنف  
 من أصناف السلاح ، وذلك بعد أن أبوا من المباهلة . فقال لهم : اسلموا  
 ليكون لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم ، فأبوا فقال : أنا بذككم ؟ فقالوا :  
 ما لنا بحرب العرب طاقة ، ولكن نصالحكم على ذلك ، ونبقى على ديننا .  
 فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، وقال : « والني نفسي بيده  
 إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ، ولو لا عنوا لمسخوا قردة وخنازير ،  
 ولاضطرم عليهم الوادي ناراً ولا سئاصل الله نجران وأهله حتى الطير على  
 رعوس الشجر ، ولما حال الحول على النصاري كلهم أينما كانوا حتى يهاكوا »  
 وعن ابن عباس : لو خرج الذين يباهلون لم يجدوا مالا ولا أهلا . وروى  
 الطبراني : لو خرجوا لاحترقوا ، وإنما أدخل الأطفال في الابتهاال ولا ذنب لهم  
 لأن الله أباح له ذلك ، لأن عقوبة الدنيا تعم الأولاد والنساء والعامة ،  
 ويبعث كل على حاله .



(إِنَّ هَذَا) : أى ما ذكر من أمر عيسى وأمه .

(لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ) : أى هو المقصوص الحق ، وتعريف المسند إليه والمسند ، يفيد الحصر ، أى أن هذا المقصوص عليك ، هو المقصوص الثابت ، الذى لا شك فيه ، لا ما قال وفد نجران وغيرهم ، فإنه باطل ، ويجوز إبقاء القصص على مصدريته ، فتكون الإشارة أيضاً إلى المعنى المصدري ، أى أن هذا الإخبار ونحو ذلك ، ومذهب الخليل : إنما يقال له ضمير فصل ، هو ضمير لا محل له من الإعراب ، وعليه فالخبر القصص ، وقيل : له المحل فهو هنا مبتدأ ، وذلك لغتان في الحقيقة ، وافق الخليل أحدهما كذا قيل تم أقول : لا دليل على أن ذلك لغة في قراءة من قرأ «ولكن كانوا هم الظالمين» لجواز أنه في قراءة النصب توكيد للواو لا ضمير فصل مجرد عن الإعراب ، وكذا في قراءة : أنا أقل منك بالنصب .

(وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) : فليس عيسى إلهاً ، ولا مريم ولا غيرهما . أكد الله جل جلاله ذلك بالحصر ، وبمن المؤكدة ، وإله مبتدأ خبره «الله» .

(وإنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) : هو وحده الغالب لكل شيء فى كل ما أراد ، الذى حكمته عمت فى كل شيء ، فكيف يشاركه غيره فى الألوهية ، أو يختص بها غيره سبحانه وتعالى فهو «حكيم» فى تدبير أمر عيسى ، منتقم مما خالف حكم الله فيه ، لا راد له .

(فَإِنْ تَوَلَّوْا) : عن الحق والإيمان ، والضمير لأهل الكتاب ، الذين فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى نجران وغيرهم .

(فَلْيَنْ اللَّهَ عَالِمٌ بِالْغُفْهِينَ) : أى عالم بهم ، فيجازيهم على توليهم ، ووضع الظاهر ، وهو «المفسدين» موضع المضمير ليصفهم بالإفساد

للدين والاعتقاد المؤدى إلى فساد النفس والحاق ، وبأن توليهم عن الحق والإيمان بعد ثبوته بالحجج إفساد .

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ) : أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، وقيل : وفد نجران ، أو يهود المدينة ، والكلمة هى عدم عبادة غير الله ، وعدم إشراك شىء ما به فى شىء ما ، وعدم اتخاذ إنسان إنساناً رباً من دون الله ، وكل من اتخذ غير الله رباً فقد انتفى من اتخاذ الله رباً ، ولو زعم أنه اتخذهما معاً ربين ، لأن ربوبية الله هى التى لا شركة له فيها ، وسمى تلك الإعلام كلها كلمة ، لأن العرب تسمى كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر ، كلمة .

فقوله : « أَلَّا نَعْبُدَ » بدل من « كَلِمَةٍ » بدلا مطابقاً مع ما عطف عليه فهو تفسير للكلمة ، أو هو خبر لمخدوف ، كأنه قيل : ما هى ؟ فقال هى : « أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا » أى لا نفعل ذلك ، ولا نعتقد جوازه ولا نرى أحداً أهلاً له ، وقرئ بسكون لام كلمة ، و« سواء » نعت « كلمة » أى : كلمة مستوية بيننا وبينكم فى العدل ، تقبلها التوراة والإنجيل والقرآن ، وتؤمن بها ، فلا تقولوا : عزيز ابن الله ، ولا المسيح ابن الله ، ولا إله إلا هو الله ، ولا تطيعوا أحباركم ، ورهبانكم ، فيما يحاون أو يحرمون من دون الله ، ولا تسجدوا لغير الله ، وفى مصحف ابن مسعود : إلى كلمة عدل ، وقرأ الحسن بالنصب أى استوت سواء ، أى استواء قدم وفد نجران المدينة واختصموا مع اليهود فى إبراهيم عليه السلام ، فزعمت النصارى أنه كان نصرانياً وأنهم كانوا على دينه ، وأولى الناس به ، وقالت اليهود إنه كان يهودياً وأنهم على دينه ، وأولى الناس به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلا الفريقين برىء من إبراهيم ودينه ، بل كان حنيفاً مسلماً ، وأنا على دينه »

فاتبعوا دينه الإسلام» ، فقالت اليهود : ما تريد إلا أن تتخذ رباً ، كما اتخذت  
النصارى عيسى رباً ، وقالت النصارى : يا محمد ما تريد إلا أن تقول فيك  
ما قالت اليهود في عزيز ، فأنزل الله تعالى « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ .. »  
إلى قوله « والله ولي المؤمنين » . أو النصارى عبدوا المسيح واتخذ اليهود  
والنصارى أحبارهم ورهبانهم ، أرباباً من دون الله ، وذلك بأن اتبعوهم  
فيما يحلون أو يحرمون ، ويسجدوا لهم ، ويتبعوهم فيما يأمرون به من الشرك  
ولذلك قال : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » بعدما ذكر أن  
« ألا نعبد إلا الله ، ولا نشرك به شيئاً » ومن أطاع هواه أو أحداً في  
معصيته ، فقد اتخذ ربا ، ولو كان لا يحكم عليه بحكم المشركين ، ولذلك قيل  
معنى قوله تعالى : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً » : لا يطيع بعضنا في  
معصية الله ، وكان عدى بن حاتم من نصارى العرب فقال بعدما أسلم ،  
ونزلت الآية : وما كنا نعدهم يا رسول الله . فقال صلى الله عليه وسلم :  
« أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون ؟ فتأخذون بقولهم ؟ » قال : بلى . قال :  
« هو ذاك » . وذكر الشيخ هود أنهم ذكروا أن عدى بن حاتم ، قال :  
أتيت النبي وفي عنقي صليب من ذهب ، فقال : « يا عدى اق هذا الوثن  
من عنقك » قال : وانتهيت إليه وهو يقرأ سورة براءة حتى انتهى إلى هذه  
الآية « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » فقالت : إنا لا نتخذهم  
أرباباً من دون الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أليسوا يحلون لكم  
ما حرم عليكم ؟ فتستحلونه ويحرمون عليكم ما أحل لكم فتحرمونه ؟ »  
قلت : بلى . قال : « فتلك عبادتهم » . وعن الفضيل : لا أبالي أطيع مخلوقاً  
في معصية الخالق ، أو صليت لغير القبلة .

( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) : عما أمرهم به من التوحيد والإسلام وهو فعل ماض

للغائبين .

( فَتَقُولُوا ) : يا محمد وأصحابه .

(اشهّدوا) : يا معشر اليهود والنصارى لنا عليكم .

(بأننا) : معشر المؤمنين : محمداً وأصحابه .

(مُسْلِمُونَ) : ولستم أنتم بمسلمين أى اعترفوا بأننا المسلمون ، إن توليتم عناداً ، بعد قيام الحجة ، أو ذلك كناية عن أن يقول : اشهدوا أنكم يا أهل الكتاب كفاراً ، كما تقول : تعريض بالكافر أما أنا فمُسلم ، تريد أنك لست مشركاً ، كما كان مشركاً .

(يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تُحَاجُّوْنَ فِي إِبْرَاهِيمَ) : أى فى ماله .

(ومما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده) : تنازع وفد نجران وأحبار اليهود عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى ملة إبراهيم ، فادعاهم اليهودى ، وقالوا : إنه يهودى ، وادعاهم النصرانى وقالوا : إنه نصرانى ، فرد الله عليهم جميعاً بأنه كيف يكون إبراهيم على حكم التوراة أو الإنجيل وهما نازلان بعده ؟ وكيف يكون على الضلال الذى كانت عليه اليهود والنصارى ، المحرفين للتوراة والإنجيل ؟ وكيف ينسب لليهودية والنصرانية الحادثتين بعده ؟ فبينه وبين موسى عليهما السلام خمسمائة وستون سنة ، وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة وعشرون سنة ، قاله ابن اسحاق . وقيل : بين إبراهيم وموسى - عليهما السلام - خمسمائة وخمس وسبعون سنة ، وبين موسى وعيسى ألف سنة وستمائة واثنان وثلاثون سنة ، وقيل : بين إبراهيم وموسى ألف سنة ، وبين إبراهيم وعيسى ألفان ، بخلاف دين محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه هو نفسه دين إبراهيم عليه السلام ، إذ أخبرنا الله أن إبراهيم كان حنيفاً مسلماً ، وقال « ملّة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل » وفى هنا و « تحاجون » تفاعلون من الحجة ، وجملة ما أنزلت إلخ حال من إبراهيم أو من الواو .

( أَفَلَا تَعْتَقِلُونَ ) : بطلان قولكم ، فتركوا الحدال بالحال .

( هَا أَنْتُمْ هَوَاءٌ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ) : « ها » حرف تنبيه ، نبيهم الله جل جلاله على حماقتهم في جدالهم ، فيما لا علم لهم به ، وقيل : أصله أنتم على الاستفهام التعجبي من حماقتهم ، أبدلت الهمزة هاء ، ووسطت الألف بين همزة الاستفهام ، وهمزة أنتم للفصل بينهما ، كما هو مذهب قالون وهشام وأبي عمرو في الهمزتين المفتوحتين ، إذا تلاصقتا في كلمة واحدة ، وكان نافع وأبو عمرو يقرآن هَا أَنْتُمْ حيث وقع بالمد من غير همز ، وورش أقل مداً ، وقبل بالهمزة من غير ألف بعد الهاء ، والباقيون بالمد والهمز ، واليزي يقصر المد على أصله . قال أبو عمرو الأندلسي الداني : الهاء على مذهب أبي عمرو وقالون وهشام يحتمل أن تكون للتنبيه ، وأن تكون مبدلة من همز ، وعلى مذهب قبل وورش لا تكون إلا مبدلة ، وعلى مذهب الكوفيين والبري وابن ذكوان لا تكون إلا للتنبيه ، وميز بين المنفصل والمتصل في حروف المد ، لم يزد في تمكين الألف ، سواء حقق الهمزة بعدها أو سبيلها ، ومن جعلها مبدلة ، وكان ممن يفصل بالألف ، زاد في التمكن ، سواء حقق الهمزة ، أو لينها ، وهذا كله مبنى على أصولهم ، ومحصل من مذاهبهم ، وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره أشار إليهم باعتبار شهرتهم بالحماقة ، كأنه قيل : ها أنتم هَوَاءٌ الحمقى ، كما تقول للرجل : أنت هو ، أو أنت ذلك ، أي المشهور بكذا ، وبين حماقتهم بقوله « حاججتم فيما لكم به علم » مع محذوف دل عليه « فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم » : تقديره حاججتم فيما لكم به علم ، وفيما ليس لكم به علم والذي لهم به علم هو ما في التوراة والإنجيل ، اللذين من الله . وجدالهم به : زعمهم أنهما دين إبراهيم ، وأن دينه يخالف لدين محمد فقد أخطأوا أيضاً في جدالهم فيما لهم به علم ، إذ زعموا أنه دين إبراهيم لأن دين إبراهيم هو دين محمد صلى الله عليه وسلم ، لا ما خالفه مما هو في التوراة والإنجيل ولأنه ليس

في عصرهم يسمعون منه ، وإقامة الحججة لهم بذلك ، والنبي ليس لهم به علم هو شريعة إبراهيم ، مما ليس في التوراة ، ولا جاءت به رسالتهم ، ويحتمل أن يكون ما لهم به علم ما يزعمون ، أنه حق من كتبهم ، وليس من الله فهو علم على ادعائهم لا حقيقة . قال الحسن : ما لكم به علم ما في زمانكم وأدركتموه وقيل : النبي لهم به علم هو أمر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن أمر بعثته وبيان نعوته مذكور في كتبهم ، فهم يجادلون في أمره مع علمهم به ، وماليس لهم به علم ، هو دين إبراهيم ، وما ذكرته أولاً هو ما عليه قتادة والسدي والربيع بن أنس ، وجماعة كثيرة .

و «حاججتم» مستأنف أو خبر ثان ، أو هو الخبر «هؤلاء» منادى لمخوف ، إذا قلنا بجواز حذف حرف النداء مع اسم الإشارة . وقال الكوفيون بجواز أن يكون هؤلاء اسماً موصولاً ، وحاججتم صلته ، أي : هاأنتم الذين حاججتم ، وبه : متعلق بعلم بعده في الموضعين وباوه للإصاق ، أو متعلق بما تعاقب الجار قبله ، والباء ظرفية .

(وَاللَّهُ يُعَلِّمُ) : حقيقة ما حاججتم فيه .

(وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) : أنتم جاهلون به ، أو من شأنكم الجهل مطاقاً

(مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا) : : فهو يرى من اليهود والنصارى المخالفين لحكم التوراة والإنجيل .

(وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا) : مائلاً عن دين اليهود والنصارى ، وعن كل ضلالة إلى دين الإسلام ، وهو ما عليه محمد صلى الله عليه وسلم عليهما .

(مُسْلِمًا) : منقاداً للعمل الصالح ، واجتناب المعصية ، ولا مانع من



أن يقال معنى مسلماً موحداً ، فيكون تعريضاً باليهود والنصارى ، إذ خالفوا التوراة والإنجيل ، وجحدوا أنبياء وقتلواهم ، وقالوا : عزيز ابن الله ، والمسيح ابن الله ، وقالوا إنه إله ، وقالوا إنه الله ، وحرفوا ، واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ، ولا مانع من أن يقال : معناه أنه على دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن شرع إبراهيم في الأصول والفروع ، هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم عليهما ، نفسه عينه ، وقيل : وافقه في الأصول وأكثر الفروع ، وقد جاءت التوراة والإنجيل بمخالفة إبراهيم في الفروع ، ونسخ الإنجيل بعضاً من الفروع ، إلى شرع إبراهيم ، ونسخ القرآن كل ما خالفت به التوراة والإنجيل شرع إبراهيم ، فكان شرعنا نفس شرع إبراهيم ، فظهر لك الجواب عما يقال يلزم على تفسيره بملة الإسلام أن يقال : كيف تقولون إن إبراهيم كان على ملة الإسلام ، والإسلام بعده بزمان طويل ، فقد تعبد إبراهيم بمعاني القرآن لا بألفاظه ، إذ لم ينزل في زمانه ، ومن جملة ما شهر عن إبراهيم عليه السلام أنه اختن ، ويستقبل الكعبة في صلاته .

( وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) : تعريض بأن اليهود والنصارى مشركون ، لما مر آنفاً ، وذلك أن الكلام مع اليهود والنصارى - لعنهم الله - ويجوز أن يكون هذا رداً على مشركي العرب ، إذ زعموا أنهم على دين إبراهيم أبيهم ، يقول الله : إنكم تعبدون الأصنام ، وهو يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً ، قل : إني هتداني ربي إلى صراطٍ مستقيم ، ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ، قل : إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت .

( إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ ) : أقربهم إليه وأحقهم به .

( لِّلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ) : في دينه وزمانه وبعده .

( وَهَذَا النَّبِيُّ ) : محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .

(وَالَّذِينَ آمَنُوا) : بمحمد صلى الله عليه وسلم من أمته لموافقهم له في شرعه كله ، وقيل : في غالبه قال عبد الله بن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي ولاية من النبيين ، وإن وليي منهم أبي و خليل ربي إبراهيم » . ثم قرأ : ( إن أولى الناس بإبراهيم ... الآية ) .

و قرئ بنصب « النبي » على أن هذا منصوب المحل معطوف على هاء « اتبعوه » ، وبالجر على أن محل هذا نصب عطفاً على « إبراهيم » ، و « الذين » في قراءة رفع « النبي » معطوف على « الذين » ، وفي قراءة النصب معطوف عليه .

(وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ) : ينصرهم في الدنيا بالغبية ، ويجازيهم بإيمانهم بالجنة في الآخرة ، وقصة هجرة جعفر رضى الله عنه إلى الحبشة مع جماعة من الصحابة أذكرها في غير هذه الآية ، وجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمته عند إبراهيم ليلة الإسماء شطرين : شطر عليهم ثياب بيض ، و شطر عليهم ثياب رمد ، فخرج الذين ثيابهم بيض ، وخسر الذين ثيابهم رمد ، فقال : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين خاطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً وكل إلى الخير ، ثم قال لى : هذه منزلتك ومنزلة أمتك ثم تلا « إن أولى الناس بإبراهيم » إلى « والله ولي المؤمنين » .

(وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ) : « لو » : مصدرية وليست للتمنى ، لأن التنى إفادة لفظ « ودت » ، ولأنه لو جعلت للتمنى لبقى « ودت » لامفعول له مذكور ، فهى مصدرية والمصدر مفعول ودت ، وذلك أن جماعة من اليهود دعوا حذيفة وعماراً ومعاذاً - رضى الله عنهم - إلى اليهودية ، وقيل : المراد بالطائفة ، قريظة والنضير وبنو قينقاع ، ونصارى نجران .

(وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ) : إذ المؤمنون لا يقبلون قول أهل

الكتاب لضلالتهم ، فلم تمنهم إضلال المؤمنين عائد عليهم ، فقد أضلوا به أنفسهم ، ويجوز أن يراد بـ « أنفسهم » أمثالهم احترازاً عن المؤمنين .

(وَمَا يَشْعُرُونَ) : بأنهم أضلوا به أنفسهم وأن العذاب يضاعف لهم بضلالتهم ، وعملهم في إضلال غيرهم .

(يا أهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله) : القرآن المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم .

(وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) : تعلمون أنه حق ، وقيل « آيات الله » : ما ورد في التوراة والإنجيل ، من نعت سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصفاته والبشارة بنبوته لأنهم كتموا ذلك وأنكروه ، فالمعنى : وأنتم تشهدون في قلوبكم ، أو يقر بعضكم لبعض إذا خلوتهم ، أنه رسول الله لصفاته في الكتابين وقيل : المراد بآيات الله : التوراة والإنجيل ، لأن من كفر ببعض فقد كفر بكل ، ولذلك قيل : المعنى تكفرون بكتب الله كلها ، وقال قتادة : المراد بآيات الله القرآن ، وقيل : معجزات رسول الله الدالة على رسالته .

(يا أهل الكتاب ليم تكذبوا الحق بالباطل) : يخلطون الحق بالباطل ، يعلمون في قلوبهم أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وينكرونه بالسنة ويلقون الشبهات في ذلك ، وهي الباطل يروج عنهم إنكارهم فتارة يقولون : إن الرسول الذي بشر به موسى حق ، ولكنه ليس محمداً ، بل صفته كذا وكذا مما هو على ضد صفته ، صلى الله عليه وسلم ، وتارة يقولون : محمد معترف برسالة موسى وبأن التوراة حق ، والتوراة دالة أن شرع موسى يسخ ، ويمحون من التوراة ما كرهوا ، ويريدون فيها ما أحبوا ، ويكتبون أشياء من عند أنفسهم ، ويزعمون أنها من الله ، ويجوز أن يكون معنى لبس الحق بالباطل ، خلطه به للتقصير في التهم بأن يقولوا

اليهودية والإسلام كلاهما حق ، وبه فسر الحسن ، يقال : لبسه يلبسه كضرب يضرب ، بمعنى خلطه ، ولبس الثوب يلبس ، كعلم يعلم ، ومنه قرأ يحيى بن وثاب بفتح الباء ، تشبيهاً لخلط الحق بالباطل ، يلبس الثوب . قال صلى الله عليه وسلم : « المتشبع بما ليس عنده ، كلابس ثوب زور » يضرب مثلاً لمن يظهر من نفسه ، وليس كذلك المتشبع الذي يظهر الشيع وهو جائع ، وثنى الثوب ؛ لأن أقل ما يلبس ثوبان . وقال الفرزدق :

فلا أب وابنًا مثل مروان وابنه إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا

وقرىء « تلبسون » بالتشديد للمبالغة ، أعنى تأكيداً لللبس وتكثيره .

( وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) : « الحق » : رسالة محمد

صلى الله عليه وسلم ، وصفته تكتمونهما حال كونهم عالمين بهما ، قال قتادة : اجتمع بعض الأخبار من اليهود قيل أنهم من يهود خيبر ، وذكر بعض أنهم اثنا عشر حبراً ، وقال بعضهم لبعض : أظهروا الدخول في دين محمد أول النهار من غير اعتقاد له ، وأظهروا الكفر به آخر النهار .

وقال الكلبي : كتبت يهود خيبر إلى يهود المدينة ، أن يفعلوا ذلك

وقولوا : إنا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا ، فوجدنا محمداً ليس بذلك المنعوت ، وظهر لنا كذبه وبطلان دينه ، فإذا فعلتم ذلك ، شك أصحابه في دينهم ، فيقولون : لو كان أمر اليهود كفراً وحسداً لما آمنوا به ثم كفروا ، فما كفروا بعد الإيمان وهم أصحاب العلم ، والتوراة إلا لكونهم استقصوا البحث في أمر محمد فوجدوه باطلاً ، يريدون تشكيك ضعفاء المسلمين ، ولا تؤمنوا من قلوبكم إلا لمن تبع دينكم ، وحاولوا ذلك سرا ، فأخبر الله جل وعلا نبيه صلى الله عليه وسلم بما حاولوه بقلوبهم :

( وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْمَكَّةَ مَآبٍ آمِنُوا ) : أظهروا الإيمان وليس فيكم .

( بِاللَّهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ الْكِتَابَ آمَنُوا ) : أى القرآن .

( وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا ) : أظهروا الكفر به .

( آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ) : عن دين محمد .

( وَلَا تَرْءَمِينُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ) : ففى هذا الإخبار بالغيب معجزة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإبطال حيلهم ، وإبطال تأثيرهم فى قلوب المؤمنين الضعفاء ، وردعاً لليهود عن مثل هذا الاحتيال ، إذ كانوا يفضحهم الوحي .

وقيل : المراد طائفة منهم كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصيف ، وقيل : المراد هما قالوا لأصحابهم لما حولت القبلة بالمدينة عن بيت المقدس إلى الكعبة ، آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة أول النهار ، وصاوا لها الفجر ، واكفروا آخره فصلوا فى آخره إلى الصخرة : صخرة بيت المقدس لعلمهم يقولون هم أعلم فيرجعون عن قبة محمد إلى قبلتنا ، وذلك أنه شق على اليهود التحول إلى الكعبة ، وبهذا فسر مجاهد . وأخبر الله تعالى نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، بذلك . ووجه النهار : أوله ، ووجه الشئ : أوله لأن أوله أول ما يواجهك منه ، ومن شدة جهلهم وتسامحهم فى ديانتهم ، أنه تصور عندهم إمكان أن يؤمنوا بدين من اتبع دينهم ، وهو مستحيل إذا كان على التحقيق ، لأنهم إذا آمنوا لمن تبع دينهم ، فليسوا باقين على دينهم ، وكيف يدخلون ديناً تركه صاحبه لبطلانه ، وهو أيضاً عندهم باطل ؟ ويجوز أن يكون المعنى : لا تظهروا أنكم تظهرون الإيمان ، أول النهار ، إلا لمن كان على دينكم لأنه أسهل رجوعاً وأهم ، فإنكم إذا أخبرتم المؤمنين أنكم تظهرون إيماناً

ليس بكم لم ينخدعوا لكم ، وعلى الإيمان باللام لتضمنه معنى الإقرار ،  
وقيل : اللام للتأكيد في المفعول به ، أى لا تصدقوا إلا من تبع دينكم .

( قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ ) : إن السيرة التى تعد هدى هى  
ما سماها الله هدى وهى ما عليه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .  
وغير ذلك ضلال .

( أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ ) : هو على تقدير الباء وتعاقب  
بتؤمنوا ، وما أوتيتم : هو التوراة ، ومثله هو القرآن ، أى لا تظهروا  
أنكم آمنتم بأن أحداً يؤتى مثل ما أوتيتم ، إلا لمن تبع دينكم ، وذلك أن سيدنا  
محمد صلى الله عليه وسلم وأمته أوتوا القرآن ينزل عليهم ، كما أوتى موسى  
عليه السلام وأمته التوراة ، وأرادوا أن يظهرُوا وجه النهار أن محمداً وأصحابه  
أوتوا القرآن كما أوتى موسى وأمته التوراة ، وهو قوله « آمنوا بالذى أنزل  
على الذين آمنوا وجه النهار ، وقالوا لا تظهروا ذلك إلا لمن تبع دينكم ،  
فجملة « قل إن الهلى هلى الله » معترضة تفيد أن كيدهم لا يؤثر شيئاً ،  
وذلك لأنهم أخبروا بإيمانهم الذى فى قلوبهم ، وجمحدوه ظلماً وعالوا ،  
من ليس على دينهم من المشركين أسلم المشركون وإن أخبروا المؤمنين زادوا  
ثباتاً ، وفى ذلك تسمية ما فى قلوبهم من العلم ، برسالة محمد صلى الله عليه وسلم  
إيماناً وليس بأفعالهم ، لأنهم يعلمون فى مناقضته وينكرونه بالسنتهم ويصدون  
عنه ، وذلك من كلام الطائفة غير قوله « قل إن الهلى هلى الله » . .  
ويجوز أن يكون كلام الله كقوله « قل إن الهلى هلى الله » على أن يقدر  
لام التعليل ، وتعلق بمحذوف ، أى قلم ذلك ، أو دبرتم ذلك لأجل أن يؤتى  
أحد مثل ما أوتيتم ، أى حملكم الحسد على ذلك ، وبه فسر قتادة والربيع  
ابن أنس ، وقوله : « يؤتى » على الوجهين ، للمحال ويدل على هذا الوجه  
الأنخير أن يؤتى بعد الهمزة للاستفهام ، أى لأجل أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم  
دبرتم أو قائم ذلك ، والاستفهام للتوبيخ ، يجوز أن يكون هلى الله بدلا من



الهدى ، وأن يوئى في تأويل مصدر خبر إن فيكون من كلام الله ، وقرأ الحسن والأعمش إن يوئى - بكسر الهمزة - على النفي فيكون من كلام الطائفة ، وقدر بعضهم فيه القول على هذه القراءة ، أى قوله لمحمد وأصحابه مما يوئى أحد مثل ما أوتينا .

(أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ) : عطف على يوئى ، فإذا علقنا يوئى لمخدوف فالمعنى : أن الحسد حملكم على الحيلة مع أن الإيتاء والحاجة المذكورين الموثرين للغيب والحسد كائنان البتة ، وأوثروا على الواو لأن كلا من الأمرين أن يكون سبب الغيب والحسد ، وإذا علقنا يوئى بلا تؤمنوا ، فالمعنى لا تظهروا أنكم آمنتم من قلوبكم ، بأن يوئى أحد مثل ما أوتيتم ، وبأن يحاجوكم أى يغلبوكم بالحجة ، إلا لأشياءكم الذين على دينكم ، وإخبار أو ليفيد المعموم ، كقوله تعالى : « ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً » وإذا جعلنا أن يوئى خبر إن فأو بمعنى حتى ، والمعنى : قل إن الهدى هدى الله أن يوئى أحد مثل ما أوتيتم يا أهل الكتاب حتى يحاجوكم عند ربكم فيغلبوكم عند الله تعالى ، وهذا الذى يحاجهم ويغلبهم ، سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمته ، وهو وهم المراد بأحد فإن أحداً بمعنى الجمع هنا ، ولذا عاد إليه واو الجماعة .

(قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) : الفضل عام لكل ما يتفضل الله به على عباده ، ومنه إرسال سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنزال القرآن عليه ، ويجوز أن يراد به الإرسال والإنزال ، وقيل : الفضل دين الإسلام ، ومعنى كون الفضل بيد الله ، أنه فى ملكه وقدرته ، ويؤتيه من يشاء لا منازع له فى ذلك ، ولا راد لفضله ، فقد آتاه محمداً صلى الله عليه وسلم وأمته .

(واللهُ واسِعٌ) : كثير الفضل ، لا يضيق عليه إيتاؤه .

(عَلِيمٌ) : بمن هو أهل للفضل فيؤتيه ، ويجوز أن يكون معنى هذا

واسع كامل القدرة ، فالكمال قدرته صبح أن يتفضل على أى عبد يشاء ،  
بأى تفضل يشاء ، ومعنى عليم : العلم فالكمال عامه لا يكون شىء من أفعاله  
إلا على وجه الحكمة .

( يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ ) : مطلقاً أو بالإرسال ، أو بالقرآن ،  
أو بدين الإسلام .

( مَنْ يَشَاءُ ) : لا معارض له ، وجملة « يختص برحمته من يشاء »  
تقرير لما قبلها ، كالتأكيد له ، فالرسالة والنبوة ودين الإسلام والقرآن بتفضل  
ورحمة من الله ، لا باستحقاق يتوهمه كافر ، كما تتوهم اليهود أنهم أفضل  
لكون آبائهم أنبياء .

( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) : هذا على عمومته فى كل فضل تفضاه  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرسالة والقرآن وغيرهما ، وعلى أمته  
وكل نعمة أنعم بها على عبد من عباده ، رد على أهل الكتاب خمس رداً ،  
بقوله « إن الفضل بيد الله » ، وقوله « يوتييه من يشاء » ، وقوله « والله واسع  
عليم » ، وقوله « يختص برحمته من يشاء » ، وقوله « والله ذو الفضل العظيم

( وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنَظَارٍ يُؤْدَهُ إِلَيْكَ )  
كعبد الله بن سلام استودعه قريشى ألفاً وماينى أوقية ذهباً فأداه إليه .

( وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤْدَهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ  
عَلَيْهِ قَائِماً ) : كفنحاص بن عازور ، استودعه قريشى آخر ديناراً  
فجحدته ، وذلك مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وكل من عبد الله  
ابن سلام ، وفنحاص من اليهود ، ولكن عبد الله أسلم . وتقدم الكلام فى القنطار  
وأما الأوقية الشرعية فأربعون درهماً ، وأما فى العرف فعشرة دراهم .

وعبارة بعضهم انعقد الإجماع أن الأوقية العرفية عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم ، والمراد في الآية : أن أهل الكتاب من لا يخون ولو أوثمن على الكثير مع الحيانة من الكثير متيسرة ، لأنها تخفى ، ومنهم من يخون ولو أوثمن على القليل فالقنطار تمثيل للكثير ، ولو أقل من قنطار أو أكثر ، والدينار من تمثيل القليل ، ولو أقل من الدينار ، أو أكثر ، وخصاً بالذكر تمثيل لواقعة عبد الله بن سلام وفنحاص ، وقيل : المراد بمن يؤده إليك من آمن من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام ، ومن لا يؤده إليك من بقى على كفره كفنحاص ، وكعب بن الأشرف ، وكل من الفريقين من اليهود ، وقيل : المراد بمن يؤديه إليك النصارى ، لأن الغالب فيهم - قبحهم الله - الأمانة في المال ، إذا ائتمنوا عليه ، ومن لا يؤديه إليك اليهود - لعنهم الله - لأنهم يدينون أن من خالفهم في الدين واستحل السبب حل ماله ودمه ، وذلك غالب أيضاً في اليهود ، وإنما أشبعت كسرة الهاء في يؤده ، ولا يؤده ، لعدم مراعاة الساكن المحذوف قبلها ، وقرأ أبو بكر وأبو عمر وأبو حمزة : يؤده ولا يؤده « ونوته منها » في الموضعين ، وقوله « وخصاه » في النساء ، و« نوته منها » في « حم عسق » بإسكان الهاء ، وقرأ قالون باختلاس كسرة الهاء فين ، وكذا روى الحلواني عن هشام في الباب كانه ، والباقون بإشباع الكسرة والمصدر من قوله ما دمت عليه قائماً ، ظرف متعلق بيؤده الثاني ، أى إلا دوام قيامك عليه ، أى : إلا مدة قيامك على رأسه ما في مطالبته بالتقاضى والرافع ، إل الحكم وإقامة البينة ، والقيام عنده تحقيق ، لأنه يستحي بحضوره ، لأن الحياء في العيين ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : لا تطالبوا من الأعمى حاجة ، فإن الحياء في العيين ، وإذا طلبت من أخيك حاجة فانظر إليه بوجهك ، حتى يستحي فيقضيه ، ويجوز أن يكون المراد بالقيام عنده الإلحاح وشدة المطالبة بما أمكن ، ثم رأيت لابن عباس وقتادة ومجاهد والزجاج ، ورأيت الأول للسدى والحسن ، وقيل المراد القيام الحقيقي ، لكن على معنى أنك إن ائتمنته على دينار لم يرده عليك إلا إن لم تغب عنه ، وبقيت عنده

تطلبه بالرد ، وعليه متعلق بقاءاً ، وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الدال ، دمت  
من دام يدام لغة ، ودام يدوم : وكذا قرأ يحيى بن وثاب تيمته في الموضعين  
بكسر التاء .

( ذلِكَ ) : المذكور من عدم التأدية .

( بَأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ) : أى سبب أنهم  
أى أن من لا يؤدى ، وهم اليهود ، اعتقلوا أنه لا حرج عليهم فى أخذ مال  
العرب ، وهو المراد بالأميين ، سموا لأنهم كمن ولد من أمه لا يكتب  
ولا يقرأ الكتابة ، ولا يحسب ، كانوا كذلك فى الغالب ، ثم صاروا أكتب  
وأقرأ ، وأحسب ، وكذلك يقولون : فى كل من خالف دينهم ، ونخص العرب  
بالذكر لأنهم جاورهم ، وقد فسر بعضهم الأميين هنا بكل من خالف دينهم  
استحلوا مال ودم كل من خالفهم فى الدين ، ونسبوا ذلك إلى التوراة ،  
وقالوا : لم يجعل الله لهم حرمة ، وقال الحسن : أرادوا بالأميين : العرب  
الذين أسلموا . قالوا : ما لهم من حقوق وديون ، ودم على دينهم ، ولما تحولوا  
عن دينهم الذى بايعناهم عليه إلى دين محمد ، لم يثبت لهم علينا حق ، وانقطع  
العهد بيننا ، وادعوا أن ذلك فى التوراة ، وقيل : إن اليهود قالوا : نحن أبناء الله  
وأحبواؤه والخلق لنا عبيد ، فلا سبيل علينا ، إذا أكلنا أموال عبيدنا ،  
وإن ذلك فى التوراة ، وقيل إنهم قالوا : إن الأموال كلها كانت لنا ، فما فى  
أيدى انعرب فهو لنا ، وإنما هم ظلمونا ، وغصبوها منا ، فلا سبيل علينا  
فى أخذها منهم ، بأى طريق كان ، ونسبوا ذلك للتوراة من حيث أن فيها  
نخذ مالك ممن غصبه منك بأى وجه ، أو رعموا عن التوراة : أن الأموال لهم  
وغصبها العرب ، وكذبهم الله سبحانه وتعالى فى نسبتهم ذلك إلى التوراة ،  
ونى تخرجهم على حكمها ، ما لم يصدق حكمها عليه بقوله :

( وَيَقُولُونَ عَسَى اللَّهُ الْكَذِيبَ ) : بادعائهم أن ذلك في التوراة وأنها حكمت به .

( وَهُمْ يَعْلَمُونَ ) أنهم كاذبون ، ولما نزلت الآية قال صلى الله عليه وسلم « كذب أعداء الله ، ما من شيء في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة إنها مؤداة إلى البر والفاجر » يعنى صلى الله عليه وسلم بالأمانة : ما يشمل الدين ، لأنه ليس بغصب ، وسأل رجل ابن عباس رضى الله عنهما أنا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة ؟ قال : فإذا تقولون قال : نقول ليس علينا في ذلك بأس ، قال : هذا كما قال أهل الكتاب « ليس علينا في الأميين سبيل » إذا أدوا الجزية لم يحل أكل أموالهم إلا بطيبة أنفسهم ، وفي الأميين متعلق به علينا أو بعلينا بنيابته عن المتعلق .

( بَلَى ) : إثبات لما نفوه في قولهم : ليس علينا في الأميين سبيل ، أى بل عليهم في الأميين سبيل .

( مَنْ أَوْفَى ) : لغة الحجاز ، وأما لغة نجد « وفى » بلا همز ولا تشديد .

( بِيَعْهَدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ) : جملة مستأنفة تترر ما أفادته « بلى » من الإثبات ، والهاء عائدة إلى من ، والمراد بالعهد : ما كلف الله به الإنسان ، فإنه للزومه إياه ، كانه أقر به والتزمه ، والوفاء : الإيمان أو المراد به : ما أعطى من العهد إذ خرج كذره من ظهر آدم . وقال الحسن : المراد من الأمانة إلى من ائتمنه ، وقيل : الهاء عائدة إلى الله والمراد بالعهد جميع ما ذكر ، وقيل : المراد من أوفى من اليهود بما عهد الله في التوراة من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبالقرآن الذى أنزل عليه وعلى عود الهاء لله يكون قوله : فإن الله من وضع الظاهر ، موضع المضمر للتلذذ باسم الله ، والمراد بالمتقين : من أوفى جميع مراعاة لمعنى من حجب ظاهراً لا ضميراً ليصف الموفى بالتقوى ، لأن الإيفاء الحقيقي يشمل اجتناب

المعاصي ، والرابط هو الظاهر ، لقيامه عن المضمر ، وإن أريد بمن أوفى من أدى الأمانة ، أو من آمن ، أو من أوفى بفعل ما يجب فعانه ، فالمتقين أعم للفعل له ، ولترك لما يجب تركه ، أو يراد به اجتناب المعاصي ، فيكون الرابط خصه من أوفى لفظ المتقين ، قال ابن عباس : نزلت في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ، ونظائرهما من مؤمنى أهل الكتاب ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه كان منافقاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق ، حتى يدعها إذا ائتمن خان ، وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خصم فجر » وروى « إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خصم فجر » .

( إنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ) : يستبدلون بما عاهدوا الله عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالأمانات ، وبما كلفوا به من قولهم : والله لنؤمنن به ، ولننصرنه ، ثمناً قليلاً هو متاع الدنيا وإن كثر عندهم وعظم ، وعن ابن عباس : إذا رأيت الرجل يريد أن يخاف في يمين ، وجبت عليه ، فاقربوا عليه هذه الآية : « إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً ... إلخ الآية » .

( أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ) : لا نصيب لهم في الآخرة .

( وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ) : بكلام ينفعهم فلا ينافي قوله تعالى : « فوريك لنسألهم أجمعين » وقوله : « ولنسألن الذين أرسل إليهم » ولا يكلمهم بخلق كلام بلا واسطة ملك ، كما يفعل مع بعض أوليائه ، بل بواسطة الملائكة بتعنيف وقطع عذر أو لا ينتفعون بكلمات الله وآياته المنزلة في الدنيا من باب نفى الشيء بمعنى نفى الانتفاع به ، أو كناية عن غضبه عليهم ، لأن من لازم العصيان في الحملة أن لا يكلم المغضوب عليه ، ويدل له قوله :



( وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) : أى لا يرحمهم ، فإن الغضبان في الحملة كما لا يكلم المغضوب عليه ، لا ينظر إليه بعينه ، والله جل جلاله ، منزّه عن صفات المخلوق فيحمل نظره على رحمته فيكون نفى الكلام والنظر معاً من باب واحد وهو أنه مغضوب عليهم ، غير مرحومين ، ضد المرضي عنه في الحملة ، فإن الراضى يتكلم له ، وينظر إليه كثيراً .

( وَلَا يُزَكِّيهِمْ ) ولا يذكرهم بخير في الدنيا والآخرة : كما يذكر أوليائه به فيهما ، كقوله تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم » ، وقوله تعالى : « سلام قولاً من رب رحيم » وقوله تعالى : « التائبون العابدون .. الآية » ولا يطهرهم من الذنوب في الآخرة أى لا يغفرها لهم ، أو في الدنيا أى لا يوفقهم للتوبة .

( وَكَأَنَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) : عذاب شديد حتى كأنه في نفسه متألم ، أو فعيل بمعنى مفعول أى مؤلم وذلك على ما فعلوه ، قال عكرمة : نزلت الآية في أحبار اليهود ورؤسائهم كأبي رافع وابن أبي الحقيق وابن الأشرف وابن أخطب ، كتموا ما عهد الله عز وجل إليهم في التوراة من أمر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكتبوا بأيديهم غيره ، وحالفوا أنه من عند الله ، لئلا تفوتهم الرشاء التي كانت لهم من أتباعهم ، وقالوا أيضاً : إن جواز الخيانة في أمانة من خالفهم بالدين مذكور في التوراة ، وهم كاذبون علمون بكذبهم وأخذوا على ذلك رشوة ، وقال مجاهد عن عبد الله بن أبي أوفى : نزلت في رجل حلف يميناً فاجرة في تنفيق سلعته في السوق ، لقد اشتراها بكذا وكذا وهو اشتراها بأقل ، وعن الأشعث : كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجددني ، فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ألا بينة ؟ قلت : لا . فقال لليهودى : احلف . فقلت : يا رسول الله إذا يخاف فيذهب ما لى . فنزلت الآية « إن الذين يشترون .. إلخ » . وفي رواية قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : بينتك أو يمينه . قلت : إذا يحلف يا رسول الله صلى الله عليك

وسلم ، ولا يبالي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم فهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان . » فنزلت الآية . وفي رواية ، قال ابن مسعود رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان » قأنزل الله تصديق ذلك : « إن الذين يشتركون إلخ الآية . فدخل الأشعث ، فقال : ما يحدثكم أبو عبد الرحمن بن حقيق ؟ قلنا : كذا وكذا . قال : صدق في نزلت ، كان بيني وبين رجل خصومة في بئر ، فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شاهدك أو يمينه » قلت : إذا يحلف ولا يبالي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين صبر ، يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان » ونزلت الآية . وإنما قال ولا يبالي ، لأن خصمه يهودي يعتقد أن أخذ مال العرب حلال ، وفي رواية في هذه الراوية الآخرة : كانت لي بئر في أرض ابن عم لي فجهدني ، والذي للقاضي أن الخصم في البئر أو الأرض اليهودي ، ومعنى الآية معتبر على العموم ، في كل عهد صحيح ، وكل من عاهد ، ولو مما ألزم الرجل نفسه ، وحلف كاذباً ، ولو كان بسبب النزول ، ومن نزلت فيه خاصين ، قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم : رجل حلف على سلة لقد أعطى بما أكثر مما أعطى وهو كاذب ، ورجل حلف يميناً كاذبة بعد العصر ، ليقطع بها مال امرئ مسلم ، ورجل منع فضل ماء فيقول الله له اليوم أمتعتك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك ، » . وعن أبي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولم يعذب أليم فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قلت : خابوا وخسروا . قالوا : من هم يا رسول الله قال : « المسبل ، والمنان ، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب » وفي رواية : « المنان بما أعطى ، والمسبل إزاره ، والمنفق سلعته بالحرام الكاذب » .

وعن أبي أمامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه ، حرم عليه الجنة ، وأوجب له النار » قالوا : يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً ؟ قال : « وإن كان قضيباً من أراك » .

( وإن منهم ) : أى من أهل الكتاب المخرفين .

( لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ ) : يفتلون ألسنتهم بقراءة الكتاب ، من لوى الشئ إذا فتلته أى صرفه عن وجهه ، واستقامته إلى الاعوجاج ، و«الباء» للاستعانة ، أو الظرفية ، والمضاف مقدر ، وهو لفظ قراءة - كما رأيت - وذلك أنهم يصرفون ألسنتهم عن الصحيح المنزل ، من صفته صلى الله عليه وسلم ، والرجم وغير ذلك إلى المخرف الباطل فيقرأون ذلك الباطل بدل المنزل أو يقدر مضاف هكذا يلوون ألسنتهم بشبه الكتاب لأنهم يأتون بكلام من أنفسهم شبيه بالتوراة ويقرأونه للناس على أنه من التوراة . قال ابن عباس رضى الله عنهما : أن الفريق الذين يلوون ألسنتهم بالكتاب هم الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيروا التوراة ، وكتبوا كتاباً بدلوا فيه صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أخذت قريظة ما كتبوا فخلطوه بالكتاب الذى عندهم ، وقيل : إن جماعة من أحبار اليهود أتوا كعب بن الأشرف في زمان قحط يطلبون منه طعاماً فقال : ما تقولون في هذا الرجل الذى يقول : أنا رسول الله . فقالوا : هو عبد الله ورسوله إلى خلقه . فقال كعب : لو قلتم غير هذا لكان لكم عندى طعام وعطاء . فقالوا : نرجع ونتأمل ، فرجعوا وعادوا وقد بدلوا نعتهم الدجال ، فقالوا : وجدنا في التوراة كذا فحالفهم لا يرجعون عن هذا فأعطى كل واحد منهم ثمانية أذرع من كرباس ، وصاعاً من شعير ، وقرأ أهل المدينة « يلوون » بضم الياء وفتح اللام وتشديد الواو الأولى للمبالغة ، وقرأ مجاهد « يلون » بفتح الياء وضم اللام بعدها ولو ساكنة واحدة ، أصله كقراءة العامة ، أبدلت الواو

الأولى همزة ونقلت ضمها للام ، فحذفت ونسب بعض هذه القراءة إلى مجاهد وابن كثير .

( لِيَحْسَبُوهُ مِنْ الْكِتَابِ ، وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ) : الخطاب للمؤمنين ، قالوا لهم . وقرئ « ليحسبوه » بالتحية ، والواو لهم أيضاً ، والهاء المحرف إليه المدلول عليه ، بقوله « يلوون » وجملة ما هو من الكتاب : حال من الهاء ، أو من الواو ، والكتاب التوراة ، أو جنس كتب الله تعالى .

( وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ) : قولهم : هو من عند الله يناسب قوله : لتحسبوه من الكتاب ، وقوله « يلوون » ألسنتهم بالكتاب ، وليس بتأكيد ، لأنه ليس كل ما لم يكن ، والكتاب لم يكن من عند الله لأنه قد يكون من الكتاب ، وقد يكون من السنة ، وأما الإجماع والقياس فهذه الأمة فقط ، وأيضاً قد يكون من عند الله ، فيما يزعمون من الكذب والإيهام من كتب سائر الأنبياء : كأشعياء ، وأرمياء ، وليس من الكتاب الذي هو التوراة ، وقوله : « وما هو من عند الله » تأكيد لقوله : « وما هو من الكتاب » إن أريد جنس الكتاب ، ومناسب له ، إن أريد به التوراة ، وهو تصريح ببطلان ما يعرض به ، لى ألسنتهم بالكتاب ، بل ببطلان ما يصرحون به ، لأنهم يصرحون أنه من الله زيادة على اللتى ، ثم أكد بطلان دعواهم أيضاً بقوله :

( وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ) : إنهم كاذبون في ذلك ، فكذبهم كان عن عمد . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن الآية نزلت في اليهود والنصارى ، لأنهم أيضاً حرفوا الإنجيل . وقال أبو رافع اليهودى القرظى ، والسيد النصرانى النجرانى : لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً ؟ فقال : معاذ الله أن يعبد غير الله ، وأن تأمر

بعبادة غير الله ، فما بذلك بعثنى ، ولا بذلك أمرنى ، فنزل قوله تعالى :

(مَا كَمَا نَ لِيْبَشْرٍ أَنْ يُرْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ) : أن العلم  
المأخوذ من كتاب الله وفسر بالسنة .

(وَالنَّبُوَّةُ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللهِ )  
لتبرئته رسول الله صلى الله عليه وسلم مما رموه به ، وتصديقه ، وكذلك قال  
ابن عباس رضى الله عنهما : فالْبَشْرُ سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ،  
والكتاب القرآن - كذا قيل عن ابن عباس . فتكبير بِشْرٍ للتعظيم ، والأظهر  
أن المراد عموم البشر المنزل عليهم الكتاب والحكم والنبوة ، فالتكبير للعموم .  
ولعل ابن عباس أراد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جملة البشر  
المؤتئين الكتب ، والحكم ، والنبوة ، وأن كتابه القرآن ، كما أن كتب سائر  
الأنبياء التوراة والإنجيل والزبور وغيره ، وذكر الفخر الزارى عن ابن عباس  
أن الآية نزلت بسبب قول النصارى : المسيح ابن الله ، واليهود : عزيز ابن الله  
أف قيل أن نصارى نجران قالوا : أمرنا عيسى أن نعبد وننتخذة رباً فنزلت الآية  
وقيل قال رجل : يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ،  
أفلا نسجد لك ؟ قال : لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ، ولكن أكرموا  
نبيكم واعرفوا الحق لأهله ، وعلى كل حال فمعنى الآية أنه لا يمكن أن يقول  
من له كتاب وحكم ونبوة : كونوا عباداً لى ، لأن الكتاب والحكم والنبوة  
يمنع من ذلك .

(وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) : أى لكن يقول البشر المؤتى الكتاب ،  
والحكم ، والنبوة : كونوا عارفين بربكم مواظبين على طاعته ، نسبة إلى  
الرب ، والألف والنون بعد الموحدة من زيادة النسب للمبالغة فى كمال المعرفة  
بالله والمواظبة على طاعته ، وكذلك فسر سيبويه ، وقال المبرد : الربانيون  
نسبة إلى ربان ، وهو من يربى الناس ، أى يعلمهم وينصحبهم ، وزيدت

الألف والنون ، في الوصف الذي هو ربان للمبالغة في تربية الناس بالعلم .  
وقال ابن عباس والحسن : المعنى كونوا فقهاء علماء ، وعنه كونوا فقهاء  
معلمين ، وقيل : حكماء حلما . وقال البخاري : الرباني يربي الناس ،  
بصغار العلم قبل كباره ، وقيل : العالم الذي يعلم بعلمه ، وقيل : العالم بالحلل  
والحرام ، والأمر والنهي ، وقيل : الذي جمع بين علم البصيرة والعلم بسياسة  
الناس ، ولما مات ابن عباس ، قال محمد بن الحنفية : اليوم مات رباني  
هذه الأمة ، وقيل : الرباني الذي يصلح الناس ، يقال : ربه يربه أصلحه .

( بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ) :  
بسبب علمكم ودرسكم العلم ، فإن من علم كتاب الله ودرسه ودرس العلم  
ولم يكن ربانيا عاملا بما علم ودرس ، ضاع علمه ودرسه ولم يحصل له منهما  
عند الله شيء وانقطع النسب بينه وبين ربه إذ لم تثبت النسبة بلفظ رباني  
إلا للتمسك بطاعته وكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء توفقه بمنظرها  
ولا تنفعه بثمرها . و « ما » مصدرية في الموضعين . وقرأ غير نافع وابن كثير  
ويعقوب وأبي عمر : « تعلمون » بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة ،  
وتعلم : على الأول متعد لواحد بمعنى تعرف ، وعلى الثانية الاثنين للتشديد  
والمفعول الأول محذوف ، أي تعلمون الناس الكتاب ، وقرئ : « تعلمون »  
بفتح التاء والعين واللام المشددة ، والأصل على هذا تتعلمون ، حذفتم إحدى  
التائين ، ومعنى تدرسون تقرأون والمفعول محذوف ، أي تدرسونه ،  
أي الكتاب أو تدرسون العلم ، وقرئ : « تدرسون » بضم التاء وفتح الدال  
وكسر الراء مشددة ، وذلك مبالغة ، ومفعوله واحد مقدر — كما مر — وتعديه  
فله مفعولان أي تدرسون غيركم العلم أو تدرسونه أي الكتاب غيركم ،  
أي يحملونهم على الدرس ، وقرئ بضم التاء وإسكان الدال وكسر الراء  
للتعدية فمفعولان مقدران ، كما مر . وقرئ تدرسون بفتح التاء والدال والراء  
المشددة ، أي تدرسون فحذفت إحدى التائين ، وحاصل القراءة مدح العلم



والدرس وإفادة العلم ، وطلب العلم والدرس ، وإلهم سبب للانتساب للرب والكمال . قال أبو الدرداء : الأنخيار العالم والمتعلم ، وعن ابن سعد أنه قال : تعلم العلم قبل أن يقبض فإن ذهاب العلم أن يقبض أهله ، فإن أحدكم سيحتاج إلى غيره ، أو يحتاج إليه ، فإنكم ستجلبون قوماً يزعمون أنهم يدعونكم إلى كتاب الله وقد نبذوه وراء ظهورهم فعليكم بالعلم ، وإياكم والبدع والتنطع ، وعليكم بالعتيق ، أى بالعلم الخالص أو بالعلم السابق ، وهو القرآن والسنة ، وفى لفظ : وعليكم بالآثار . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا تقوم الساعة حتى يرفع العلم ، فقال زياد بن ليلى : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرفع العلم ونحن نقرأ القرآن أبناءنا ونسائنا ؟ فقال : تكلمت أمك قد كنت أعذك من فقهاء أهل المدينة أو ليس كتاب الله عند اليهود والنصارى ؟ فما أغنى عنهم أن ذهاب العلم ذهاب العلماء . وعنه صلى الله عليه وسلم : هلاك أمتى عالم فاجر ، وعابد جاهل ، وشر الأشرار جبار العلماء ، وخير الخييار خيار العلماء .

(وَلَا يَأْمُرْكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا) :

فاعل يأمر ، ضمير يعود إلى الله ، أو إلى بشر بمعنى محمد صلى الله عليه وسلم أو إلى بشر بمعنى عيسى ، أو إلى بشر بمعنى النبي ، فأفرد الضمير لمراعاة لفظ بشر ، هذا ما ظهر لى ، فى توجه قولى من قال : إن فاعل يأمر ضمير عائد إلى الأنبياء ، والوجه الأول أولى ، وهو قول الزجاج . والقول الثانى قول ابن جريح ، وجملة « لا يأمركم » مستأنفة ، قيل : أو حال من واو « تعلمون » أو « تدرسون » أو كونوا . قلت : أو تعطف على جملة ما كان لبشر .. إلخ ، ولعله مراد من قال مستأنفة ، وقرأ ابن عامر وحمزة وعاصم ويعقوب : بنصب يأمر عطف على يقول ، فتكون على هذه القراءة لتأكيد النفى المسلط على يقول ، أن ما استقام لبشر أن يؤتیه الله الكتاب ، ثم يترتب عليه أن يقول للناس ، كونوا عباداً لى ، ولأن يأمركم باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً ، ويجوز ألا تكون مؤكدة ، كما كانت غير مؤكدة فى قراءة الرفع ،

فكون المعنى : ما كان لبشر أن يوحي النبوة ، ثم يترتب على ذلك أمره بعبادة نفسه ، ونهيهِ عن عبادة الملائكة والنبیین ، مع استواء الكل في عدم استحقاق العبادة ، فإنه إذا امتنع اتخاذ القوم النبي ربا مع أنه أفضل منهم فكيف يسوغ لذلك النبي أن يتخذ نبيا آخر مثله ربا ؟ أو يتخذ الملك ربا ؟ وهو أقرب للملك وقراءة الرفع أظهر لوقوع بعد تمام الآية ، وإعلام فلا يحتاج إلى جعل « لا » مؤكدة ، ولا إلى توجيه النفي على مجموع الأمرين ، وهما أمر الناس بعبادة نفسه ، والنهي عن عبادة الملائكة والأنبياء ، ويدل القراءة الجمهور وانقطاع الكلام عما قبله ، قراءة عبد الله بن مسعود : ولن يأمركم باللام والنون ، فإن « لن » لا تدخل عليها « أن » الناصبة للمضارع ، ولو عطف على يقول كانت أن كأنها دخلت على لن ، وقرأ أبو بكر باختلاس ضم يأمر في رواية الدوري ، أعني أنه لا يمكن الضمة بل يقربها للسكون على ضابطه كما يختلس في قوله تعالى .

( أَيَأْمُرُكُمْ بِاتِّكْفَارٍ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ) : تعجب وإنكار والخطاب قبل هذا للمسلمين ، بدليل قوله هنا أنتم مسلمون ، وهم المسلمون المستأذنون ، لأن يسجدوا له ، لأن المستأذن واحد لكن غيره قد ارتضى سوءه وانتظر الجواب ، وبعد مضاف لإذ ، وإذ مضاف للجمله بعدها كحينئذ ويومئذ .

( وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ) : أي واذكر يا محمد ، أو اذكروا يا أهل الكتاب ، الأول للزجاج ، والثاني للطبري . وقيل : يتعلق بقول من قوله عز وجل « قال أقررتم » ويجوز عطفه على إذ قبله ، وأخذ الميثاق على النبيين حين خرجوا عليهم السلام من ظهر آدم كالدر بيضا وأخذ كل نبي حين بعثه الله وهو أول أو في الحينين .

(لَمَّا آتَيْنَاكُمْ) : وقرأ نافع : لَمَّا آتَيْنَاكُمْ بالتاء .

( مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ) : اللام موطئة للقسم ، وهى للتأكيد ، لأن الميثاق حلف ، وأخذه تخليف ، ولا يلزم من كون اللام موطئة أن تدخل على إن الشرطية ، بل ذلك غالب لا لازم ، وما شرطية مفعول أول آتينا ، والكاف مفعول ثان ، وجملة « لتؤمنن به » جواب القسم ، لتقدمه أغنى عن جواب الشرط ، أو قد حذف لدلالته ، تقديره : تؤمنوا به أى بما آتيناكم وهو من الشرط الذى لم يعد إليه الضمير من الجواب ، ولا سيما أن اسم الشرط هنا ليس مبتدأ ، ومنى وقع مبتدأ ولم يكن ضميره فى الجواب قدره من يقول أن الخبر جوابه ، ويحتمل أن تكون ما موصولة مبتدأ ، ورابط الصلة محذوف أى لما آتيناكموه ، أو آتيناكم إياه ، وخبرها محذوف دل عليه جواب القسم ، وهو قوله « لتؤمنن به » تقديره : تؤمنون به ، أى بما آتيناكم ، وإما الهاء فى لتؤمنن به ، فللرسول ، ويجوز عودها لما آتيناكم ، وإما لتنصرنه فى نهاؤه للرسول ، ويجوز أن يكون قسم محذوف ، هو وجوابه خبر لمن ، أى والله لتؤمنن به ولتنصرنه ، فيكون لفظ الميثاق ، ولم يوت له بجواب ، أو من موصولة مفعول لجواب الميثاق ، وهو محذوف أى لتبلغن ما آتيناكم ، ويقدر لقوله لتؤمنن به قسم آخر ، أى والله لتؤمنن به ، ومن كتاب نعت لما الشرطية ، إذا جعلت شرطية ، أو حال منها ، لعمومها ، أو حال من رابط الموصولة المقدر ، إذا جعلت موصولة وإذا جعلت موصولة فقوله تعالى :

( إِنْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّمَّنْ مِثْلُكُمْ فَلَا تَصُدِّقُوا لَهُ مِنْ رِيسَالِهِمْ ) : معطوف على الصلة فكأنه صلة فلا بد له من رابط ، فلما أن يحذف للعلم به مع طول الكلام ، أى ثم جاءكم به رسول مصدق لما معكم ، وإما أن يربط الموصول بما ، من قوله : لما معكم ، فإن قوله لما معكم صادق على قوله : لما آتيناكم ، وقرأ حمزة : لما آتيناكم بكسر اللام ، فتكون حرف جر ، وتعليل متعلقة بآخر

أخذ وما مصدرية أو اسم موصول ، وربط الصلة والمعطوف عاها على حد ما مر ، وقرأ سعيد بن جبير : لما آتيناكم بفتح وتشديد الميم ، فأذا حرف وجود لوجود ، أو ظروف بمعنى حين ، وجوابها محذوف دل عليه جواب القسم ، أى وجب عليكم الإيمان به ونصرته ، أو الأصل لمن ما آتيناكم بفتح اللام والميم ، وهى من الموصولة ، أو الشرطية والصلة ، أو الشرط محذوف ، وما مفعول لهذا المحذوف ، واللام للابتداء ، أو للتوطئة ، ومن مبتدأ والتقدير لمن أجل بفتح الهمزة والجيم واللام المشددة بمعنى عظم ، أبدلت نون من ميماً فأدغمت ، فحذفت إحدى الميمات الثلاث وهى هذه المبدلة ، من النون اشتغالا ، والخبر محذوف ، دل عليه جواب القسم ،

أى تؤمنون به ، وتنصرونه ، ومن واقعة على الرسول ، وهو المراد برسول أيضاً فى قوله : ثم جاءكم رسول ، ذكر أولاً بالفظ من ، ثم ذكر بظاهر آخر ، وهو لفظ رسول أى من عظم ما آتيناكم من كتاب وحكمة ، وصدق ما معكم يا معشر الأنبياء ممن هو رسول مثاكم بعدكم تؤمنون به .

(لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ) : بالمال والجهاد ، والكلام على أعدائه وذلك الرسول أخذ الله الميثاق على الأنبياء أن يؤمنوا به وينصروه ، هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، ووصفه لهم وإذا أخذ عليهم الميثاق ، فقد أخذه على أمهم إذ لزم الأمم اتباع أنبيائها ، واعتقاد ما اعتقد أنبيائها ، وأيضاً إنما ينصر الأنبياء النبى بأمهم ، لا وحدهم فى الجهاد ، قال ابن عباس : أخذ الله العهد على الأنبياء ، وأمهم ، فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، واكتفى بذكر الأنبياء ، لأن العهد مع المتبوع ، عهد مع الاتباع . قال على بن أبى طالب ما بعث الله نبينا آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وأخذ هو العهد على قومه ، ليؤمنن به ، ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه وقال اليعقوبى : ذلك حين خرجوا من آدم كالدر ، وعن الحسن : أخذ الله

على الأنبياء أن يؤمنوا به ، ولا نبي بعده ، فأخذ عنده أن يؤمن بهم ، وقال قتادة والسدي : أخذ الله الميثاق على أهل الكتاب الذين أرسل إليهم النبيين ، ويدل له قوله : ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم ، وإنما أرسل صلى الله عليه وسلم إلى أهل الكتاب دون النبيين ، وأطلق لفظ النبيين عليهم ، لأنهم يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم ، لأننا أهل الكتاب والنبيون منا وتهمنا عليهم باسم النبيين ، أو يقدر مضاف ، أى ميثاق أولاد النبيين ، والرسول على القولين : هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، قال سعيد بن جبير والحسن وطاووس معنى الآية أن الله عز وجل أخذ على كل نبي ميثاقاً أن يصدق بالنبي الذي يحىء بعده مثل أن يؤمن داود بسليمان ويؤمن عيسى بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وميثاق في كل ذلك مصدر مضاف لمن أعطى من نفسه الميثاق ، وقيل : مضاف لمن أخذه ، أى وإذا أخذ الله الميثاق الذى أخذه الأنبياء على أممهم .

(قَالَ) : الله لأنبيائه أو لأممهم على لسان أنبيائه .

(أَقْرَرْتُمْ) : بالإيمان به ، والنصر له .

(وَأَخَذْتُمْ عَمَلِي ذَلِكُمْ إِصْرِي) : أى عهدى ، سمي العهد إصراً لثقله بوجوب الوفاء ، أو لأنه يؤصر أى يشد ، ويعقد ، يقال أصره بالهمز والتخفيف يعنى صره بتشديد الراء بلا همز قبل الصاد ، وقرأ أبو بكر عن عاصم : «أصرى» بضم الهمزة لغة في المكسور ، أو جمع إصار كإزار ، وأزر والإصار ما يشد به .

(قَالُوا أَقْرَرْنَا) : بالإيمان والنصر .

(قَالَ فَاشْهَدُوا) : أى اشهدوا على أنفسكم معشر الأنبياء في إقراركم أو قالوا عن أممهم ، أقررنا ، فقال الله جل وعلا : فاشهدوا على أممكم ،

أو اشهدوا على أنفسكم وأممكم ، الذين أخذتم ميثاقهم ، والعطف على محذوف  
أى دوموا على إقراركم ، فاشهدوا ، وقيل الخطاب فى : فاشهدوا للملائكة .

قال سعيد بن المسيب : أمر الله الملائكة أن يشهدوا على الأنبياء .

(وَأَنَا مَعََكُمْ مِّنَ الشَّاهِدِينَ) : أشهد عليكم وعلى أممكم معكم ،  
يا أنبيائي ، وأنا معكم يا ملائكتي من الشاهدين على أنبيائي ، أو عليهم  
وعلى أممهم ، أو على أممهم وهذا تأكيد عظيم ، وتحذير من نقض الشهادة ،  
ويفسر بعضهم الشهادة فى الموضوعين بالعلم . وفسر بعض شهادة الله هنا :  
بإعطاء المعجزات .

(فَمَنْ تَوَكَّلْ) : أعرض عن الإيمان والنصر .

(بَعْدَ ذَلِكَ) : الميثاق ، أو بعد المذكور من الميثاق ، والتوكيد  
بالإقرار وشهادة الأنبياء أو الملائكة وشهادتى .

(فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) : الكاملون فى الخروج عن الإيمان ،  
والطاعة ، واختلفت اليهود والنصارى فقالت اليهود : نحن الذين على دين  
إبراهيم ، وقالت النصارى : نحن الذين على دينه ، قال صلى الله عليه وسلم :  
« كلا الفريقين ليس على دينه ، » فقالوا : لا نرضى بقضائك ولا نأخذ  
بدينك ، فأنزل الله عز وجل :

(أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ) ؟ : بالاستفهام التوبيخى والإنكارى  
والفاء عاطفة على محذوف ، والهمزة من المحذوف ، أى أتتولون فتبتغون  
غير دين الله ، وليس تقدير القول ممنوعاً ولا واجباً ، أى قل لهم : أتتولون  
فتبتغون ، أو عاطفة على قواه : « أولئك هم الفاسقون » ولو تخالفا غيبة  
ونخطاباً ، وسمية وفعلية ، وخبراً وإنشاء ، ليفيد أن المخاطبين هم تفسير أولئك  
الموصوفين بكمال الفسق ، وأنهم يبتغون ذلك فى الحالة الثابتة ، والهمزة حينئذ



متوجهة إلى ييغون ، وقرأ عاصم في رواية حفص وأبي عمرو ويعقوب :  
 ييغون بالتحية ، والإعراب على حد ما مر ، وإذا قدر العطف فيها على  
 محذوف قدر بالتحية أيضاً ، أى أيتولون فييغون ، وقدم غير ، وهو مفعول  
 لتبغون ، لأنه المقصود بالإنكار ، والمعنى على كل حال كيف ترغبون عن  
 دين الله عز وجل ، وهو دين إبراهيم ، وهو ما عليه محمد صلى الله عليه وسلم  
 وأمة وغير دين الله هو دين اليهود والنصارى ، وسائر ملل الشرك .

( وَلَهُ أُسَامَ ) : إنقاد و قدم له للحصر .

( مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً ) : انقاد من في  
 السموات من الملائكة ، فآمنوا به طوعاً ، وكذا من في الأرض من المؤمنين  
 السعداء ، انقادوا فآمنوا به طوعاً يوم خرجوا ، كالذر البيض ، وانقاد  
 الكفار له فأسلموا كرهاً ، يوم خرجوا كالذر الأسود ، ويجوز أن يكون  
 المعنى أسلم من في السموات من الملائكة وانقادوا للإيجاد ، وكذا كل من في  
 الأرض من السعداء والأشقياء ، وكذا سائر الخلق إنقادوا للإيجاد طوعاً ،  
 وإنقاد الملائكة المؤمنين السعداء أيضاً طوعاً لما يحل بهم من المصائب : والتكليف  
 وانقاد الأشقياء لما يصيبهم كرهاً ، ويجوز أن يكون المعنى انقاد المؤمنون  
 والملائكة ، وأجسام الكفار للإيمان طوعاً ، وانقادت قلوب الكفار لما يصيبهم  
 كرهاً ، بمعنى أنها لا طاقة لها على دفع ما قضى عليها ، ويجوز أن يكون  
 المعنى انقاد المؤمنون والملائكة للإيمان ففعلوا وأحبوا وقوعه طوعاً ، وانقاد له  
 الكفار كرهاً فوقع الإيمان ، وانتشر في الناس ، وهم كارهون ولا طاقة لهم  
 على دفعه ، وقال الحسن : أسلم من في السموات طوعاً ، ومن في الأرض  
 بعضهم طوعاً ، وبعضهم كرهاً خوفاً من السيف والسبي ، قال لا يجعل الله  
 من دخل في الإسلام طوعاً ، كمن دخله كرهاً ، وقال قتادة : أسلم المؤمنون  
 والملائكة طوعاً قبل الموت ، وأسلم الكافر كرهاً عند معاينة الموت ، فلم ينفعه  
 إسلامه ، ويلحق بمعاينة الموت ما يلجأ إلى الإيمان مثل نتق الجبل ، وإدراك الغرق

وقال مجاهد وأبو العالية : أسلم الملائكة والمؤمنون طوعاً ، وإقرار كل كافر بالصانع لإسلام كرهاً ، وقيل : أسلم المؤمن طوعاً وانقاد ظل الكافر كرهاً ، وهو قريب من الجواز الثاني والثالث ، وظهر لك أن الإسلام في الآية انقياد لما يقدره الله أو للعمل الصالح ، أو إيمان والطوع يشترك فيه من في السموات وبعض أهل الأرض في أمر الدين : وكلهم في غيره من وجه والكره يختص بأهل الأرض من وجه آخر ، والنصب على المفعولية المطلقة ، أى إسلام طوع وكره ، أو الحالية ، أى طائعين وكارهين ، أو ذوى طوع وكره ، والجملة مستأنفة عندهم ، وحال عندي داخلة في الجواب مع قوله « أفغير دين الله يبغون » ، وكذا ما عطف على هذه الجملة وهو قوله :

(وإليه) : لا إلى غيره .

(يُرْجَعُونَ) : للجزاء ، أى كيف تبغون غير دين الله ، والحال أن إسلام من في السموات والأرض ورجوهم مختصان به ، وقرأ أبو عمرو وعاصم في رواية حفص ويعقوب : يرجعون بالتحية ، وظاهر القاضى أن التحية خارجة عن السبع ، بل العشر ولكن الواو في قراءة التحية عائد إلى من ، أو إلى من عاد إليه واو يبغون ، وصاحب الحال واو يبغون ، وأجاز بعضهم أن تكون جملة وإليه ترجعون ، مستأنفة ، وعن يونس بن عبيد بن دينار البصرى الشافعى : ليس رجل يكون على دابة صعبة ، فيقول في أذنها : « أفغير دين الله تبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون » إلا وقفت بإذن الله تعالى . رواه ابن السنى وروى أيضاً عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فلينادى يا عباد الله أحبسوا فإن الله عز وجل حاصر يحبسها » . قال النووي : حكى لى بعض شيوخنا أنه فلتت له دابة ، أظنها بغاة ، وكان يعرف هذا الحديث ، فقال له ،

فحبسها الله عليه في الحال ، وكنت أنا مرة مع جماعة فانفلتت منا بهيمة  
فعجزوا عنها ، فقلته فوقفت في الحال بغير سبب سوى هذا الكلام ،  
ذكره الثعالبي ، وكذا نفرت للشيخ أنى عبد الله محمد بن بكر وهو بالبادية  
بغلة ، فتوجهت إلى أريغ فأعجزتهم ، فقال : قولوا يا إخواننا ردوا على  
الشيخ الضعيف الأعمى بغلته ، ففعلوا فرجعت البغلة دون راد .

( قُلْ ) : لهم .

( آمَنَّا ) : خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقل : قل آمنت  
لأنه أمر أن يخبر عن نفسه ومتابعيه بالإيمان ، والقرآن منزل عليه بنفسه ،  
وعلى متابعيه ، بواسطة تبليغه صلى الله عليه وسلم ، وكأنه قيل : قل أنت  
ومتابعوك آمنا ، ولأن المنسوب لواحد من الجمع ، قد ينسب إلى ذلك الجمع ،  
فيكون الحكم حكماً على المجموع ، أو أمره الله أن يتكلم عن نفسه قاصداً  
تعظيم الله بصيغة الجماعة ، بأن يقصد أن يعظم ما عنده من الوحي ، ليعظم  
الله عز وجل به .

( بِيَاللهِ ) : قدم الله نفسه لأن الإيمان به هو الأصل ، والإيمان بغيره  
إنما هو ليعرف من جانبه ، ويؤخذ عليه أحكامه وأمره ونهيه .

( وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ) : وهو القرآن ، قدم لأنه أشرف كتب الله تعالى ،  
ولأنه لا يحرف ولا يغير ولا يبدل ولا ينسخ بكتاب آخر ، وغيره حرف  
وبدل وغير ، فلا سبيل لمعرفته إلا بمعرفة القرآن ، وعلى أنزل بعلى ،  
مراعاة لكون الوحي ينزل من فوق ، وعلى بالي في قوله تعالى « قولوا  
آمنا بالله وما أنزل إلينا مراعاة لكونه ينتهي الوحي إلى الرسل .

( وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ )  
أولاد يعقوب الاثني عشر اختلف في نبوة غير يوسف منهم .

( وَمَا أَوْتِيَتْ مُوسَى وَعِيسَى ) : خص هؤلاء عليهم السلام بالذكر ،  
بأسماهم لأن أهل الكتاب يعترفون بهم ، إلا ما كان بين اليهود والنصارى  
في عيسى عليه السلام ،

( وَالنَّبِيِّينَ مِنْ رَبِّهِمْ ) : متعاق « بأوتى » أو حال « من » ما «  
أو من ضميرها في « أوتى » أو يقدر كون خاص ، أى منزلاً من ربهم ،  
والهاء لموسى وعيسى والنبيين .

( لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ) : بالتكذيب لبعض والتصديق  
لبعض كما فعلت اليهود .

( وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ) : أى منقادون لعبادته ، أو مخلصون له  
أعمالنا ، والهمزة في الوجه الأول لغير التعدية ، وفي الثانى للتعدية ، وقدم له  
للحصر .

( وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً ) : من يطالب ديناً ، حال كونه  
غير الإسلام ، فغير حال ولو أضيف لأن إضافته لا تعرف من ديناً ،  
ولو يكره لتأخره ، أو ضمن يبتغى معنى يجعل ، فيكون « غير » مفعولاً أولاً  
وديناً مفعولاً ثانياً ، والإسلام التوحيد ، أو الانقياد لأمر الله ونهيه .

( فَذَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ) : أى لن يقبل منه الدين المخالف للإسلام ،  
وهو الشرك ، أو ما فيه مخالفة أمر الله ونهيه ، فهذا هو الذى لا يقبل ،  
والمقبول التوحيد التام وامثال أمر الله عز وجل ، واجتناب نهيه ، والإيمان  
غير الإسلام ، قالت الأعراب : آمنا ، قل : لم تؤمنوا ، ولكن قولوا : أسلمنا  
فالإيمان : التصديق والإقرار أو التصديق . والإسلام : العمل الصالح ،  
ولا يقال : لو كان غيره لزم أن لا يقبل ، لأن الله تعالى نفى القبول عن  
غير الإسلام ، وقد فرضت أنه غير الإسلام ، لأننا نقول نفى قبول كل دين

يغايير الإسلام ، فيبقى قبول بعض وهو الإيمان ، فهو يدان به ، ويقبل كما يدان بالطاعة فتقبل ، ولم ينف قبول كل ما يغاييره لما نزلت الآية ، قالت اليهود : فتحن مسلمون ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : فصاوا الخمس ، وصوموا رمضان ، وصلوا إلى الكعبة ، وحجوا ، وآمنوا بي فلم يفعلوا .

( وَهَرَفَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ) : بفوات الحنة ، والمغفرة ، ورضى الله عز وجل ، وبحصول العذاب والهوان ، أو من الخاسرين في بضاعتهم ، إذ كانوا قبل بلوغ الحام على الفطرة ، فأبطلوها عن أنفسهم .

( كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ) : الاستفهام للاستبعاد ، والهداية هنا بمعنى التوفيق لا بمعنى البيان ، استبعد الله أن يوفقهم الهدى والحال أنه معاندون مكابرون ، وإنما يوفق الله الكافر إذا خضع ، لأن يرى الحق ما هو ويجوز أن يكون الاستفهام للنفي بهذا المعنى ، وإما أن يكون للنفي بمعنى أنه لا تقبل توبة المرتد أصلا ، فلا يجوز لاتفاق الأمة على قبولها ، وشهدوا : مقدر بحرف المصدر ، أى وإن شهدوا - بفتح الهمزة - فيأول الفعل بمصدر معطوف على إيمانهم ، أى بعد إيمانهم وشهادتهم ، ويجوز أن يكون من العطف على المعنى المسمى في غير القرآن عطف توهم ، وذلك أن المعنى بعد أن آمنوا وشهدوا ، كقوله تعالى « فأصدق وأكن » . سأل سيبويه الخليل فقال : جزم أكن لأن أصدق يجزم لو سقط الفاء قبله ، ويجوز أن يكون شهدوا حالا من واو كفروا ، أو من منع قرن لحملة الماضوية بواو الحال ، قدر قد ، فتكون قد وما بعدها حالا ، والآية دليل لبعض أصحابنا ، ولجمهور الأشعرية على أن الإيمان تصديق القلب ، وأما الإقرار بالعبادة ، والإعلام بما في القلب والأحكام ، وذلك أن الشهادة باللسان ، وقد ذكرت بعد الإيمان ولجمهور أصحابنا ، وبعض الأشعرية : أن يقولوا ذكر الشهادة بعد الإيمان

ذكر للجزء بعد ذكر الكل ، الحكمة في ذلك لجزء ، وهو الإقرار من حيث إنه المشاهد ، دون ما في قلوبهم ، وذلك أن جمهورنا وبعض الأشعرية ، يقولون : إن الإيمان التصديق والإقرار معاً في الشرع ، وإنه لا يخرج من الشرك إن اقتصر على التصديق دون الإقرار ، والرسول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، والبيئات : المعجزات ، وآيات القرآن . قال ابن عباس والحسن : نزلت الآية في اليهود والنصارى ، شهدوا ببعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وآمنوا به ، لنعته في كتبهم ، فلما جاء من العرب حسدوه ، وكفروا به ، مع أنه قد جاءهم بالبيئات ، ورجح الطبري هذا ، وفي رواية عن ابن عباس نزلت في الحارث بن سويد الأنصاري كان مسلماً ثم ارتد ، ولحق بمكة ثم سأل هل له توبة ، فنزلت الآية إلى قوله « إلا الذين تابوا فتاب » . وقال النقاش : نزلت في طعيمة بن أبيريق ، وقال مجاهد : في رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد إيمانه ، ولعله عني به الحارث بن سويد ، ويشمل ذلك كله غير ما رويت عن ابن عباس ، أولاً ما قيل أنها نزلت في اثني عشر رجلاً ارتدوا ولحقوا بمكة ، منهم الحارث وطعيمة المذكوران ، ووجوج بن الأسلت .

(والله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) : أي لا يهديهم ، فوضع الظاهر موضع المضمر ، ليصفهم بالظلم ، أي والله لا يهدي هؤلاء الكاملين في الظلم فهذا تأكيد لقوله « كيف يهدي الله .. إلخ » ، ويجوز أن يفسر القوم الظالمون بالعموم ، فيشتمل القوم في قوله « كيف يهدي الله قوماً .. إلخ » ، وغيرهم من كل ظالم ، والظالم من نقض خط نفسه بالكفر ، ووضع الشيء في غير موضعه ، إذ وضعوا الكفر موضع الإيمان ، أو قصر في النظر ، والمصدق واحد ، ويجوز أن يراد غير القوم المذكورين أولاً ، فيكون هذا كالحجة على الكلام السابق ، فإنه إذا كان الظالم الذي هو مشرك باق على شركه ، لا يهدي ما دام في رغبته في الظلم ، فكيف يهدي من آمن وجاءه الحق مقررأ لما آمن به ، ثم أعرض وكفر .



(أولئك) : الذين كفروا بعد إيمانهم .

(جزاؤهم أن عذبهم الله ولعنهم الله والملائكة والناس أجمعين)  
 أى أولئك جزاؤهم ثبوت لعنة الله عليهم ، فأولئك : مبتدأ ، وجزاء : مبتدأ  
 ثان ، والمصدر من خبر إن خبر لجزاء ، وجزاء وخبره : خبر أولئك ،  
 وإن جعلنا جزاء بدلا اشتمالياً ، وجعلنا المصدر من خبر إن خبر لأولئك ،  
 لم يصح على إطلاقه لأنه فيه الإخبار عن الجنة بالمصدر ، ويصح من حيث  
 مراعاة البدل ، فإن الخبر مثلاً تارة يراعى فيه المبدل منه ، وتارة البدل ،  
 وتقدم « عليهم » على « لعنة » لا يفيد الحصر ، لأن غير هؤلاء من أصحاب  
 الكبائر ملعون أيضاً ، كما ورد لعن شارب الخمر وحاملها ، وغيرهما ،  
 فالتقديم جاء على طريق العرب في الاهتمام ، ولعنة الله بالإبعاد عن الجنة ،  
 وإنزال العقاب ، ولعنة الملائكة والناس بالكلام ، و« أجمعين » توكيد للناس  
 لأن الكافر أيضاً يلعن الكافرين بالحق على العموم ويدعى أنه غير كافر ،  
 فإذا كان عند الله كافراً ، فقد لعن نفسه ، أو توكيد لجميع ما تقدم ،  
 فيراد بالناس العموم أيضاً ، ويجوز أن يراد به المؤمنون .

(خالد بن زيد) : أى فى اللعنة ، ومعنى خلودهم فيها ، أنها لا تنسخ  
 أو لا يزال الملائكة والناس تلعنهم فى الدنيا والآخرة ، حتى أن أصحابه يلعن  
 بعضهم بعضاً فيها ، أو خلودهم فى النار أو العقوبة ، فرد الضمير للنار أو  
 للعقوبة ، مع أنها لم تذكر للدلالة اللعنة عليها ، والكفر أو يقرر مضاف ،  
 أى فى موجبها - بفتح الجيم - وموجب اللعنة هو النار والعقاب كقوله تعالى :  
 «وزرا خالد بن زيد فيه» .

(لا يخفف عنهم العذاب) : لا يسهل أو لا يترك يوماً يوماً مثلاً

(ولا هم ينظرون) : يمهلون إذا ماتوا عذبوا فى قبورهم ، أو إذا

بعثوا وجاء وقت دخولهم النار لم يؤخروا عنها ، أو يفسر التخفيف بالتسهيل والإنتظار بالتأخير من وقت إلى وقت كيوم بيوم .

( إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) : أى من بعد كفرهم ، بعد الإيمان .

( وَأَصْلَحُوا ) : عملهم بعد ذلك ، أى أتوا به صالحاً مستأنفاً ، كما تقول : أدر جيب القميص ، أى اصنعه مداراً ، أو دخلوا فى الصلاح ، وأصلحوا ما أفسدوا قبل الارتداد وبعد الارتداد ، وقد اختلفوا فى المرتد : هل يمحى عنه ما عمل من الذنوب ، قبل الردة وفيها من الذنوب إذا أسلم .  
( فَلَمَّا لَئِيَ اللَّهُ غَضْرًا ) : لذنوبهم فلا يعاقبهم .

( رَحِيمٌ ) : لهم بالجنة ، روى أن الحارث بن سويد لما ارتد ولحق بمكة ندم فأرسل إلى قومه أن أسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لى من توبة ؟ فسألوا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» فبعث إليه بها أخوه الجلاس مع رجل من قومه ، وقرأ عليه ، فقال الحارث : والله إنك فيما علمت لصديق ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصدق منك وإن الله عز وجل لأصدق الثلاثة ، فرجع الحارث إلى المدينة ، وتاب وأسلم قال مجاهد : وحسن إسلامه .

( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا ) : قال أبو العالية : نزلت فى اليهود كفروا بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم بصفاته وإقرارهم أنها فى التوراة ، ثم ازدادوا كفراً بالإصرار والافتراء عليه ، والصد عن الإيمان . وقال مجاهد فى ازدیاد كفرهم : أنهم بلغوا الموت به وقال الحسن : نزلت فى اليهود والنصارى ، آمنوا بسيدنا محمد صلى الله عليه

وسلم ، لصفاته ولما بعث كفروا به وازدادوا كفراً ، بالدوام عليه إلى الموت وقيل : نزلت فيمن مات مصراً من أصحاب الحارث بن سويد ، لأحد عشر وذلك أن الحارث أسلم - كما مر - ولما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، أسلم بعض ومات بعضهم كافراً ، وقد قالوا حين ارتدوا ، ونزلت توبة الحارث : نقيم على الكفر ما شئنا ، ومتى أردنا الرجعة ، نزلت فينا ما نزل في الحارث من قبول التوبة ، وقيل : إن ازدياد الكفر هو قول من يقول تتربص به ريب المنون بعدما آمن ، وذلك أن قوماً ارتدوا ، ولحقوا بمكة ثم قالوا نتربص بمحمد ريب المنون ، أو نرجع إليه وننافقه بإظهار الإسلام ، وقيل في اليهود آمنوا بموسى عليه السلام والتوراة ، وكفروا بعيسى والإنجيل ، ثم ازدادوا كفراً بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن ، وقيل : في كل كافر لأنهم آمنوا حين خرجوا كالذر ، ثم كفروا حين كلفوا ، وازدادوا كفراً بالدوام عليه ، إلى الموت .

( لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ) : لأنهم لا يتوبون إلا إذا عاينوا الموت ، قال الله تعالى : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن » ، فالآية فيمن قضى الله عليه ، ألا يتوب إلا عند ذلك ، وبذلك يقول الحسن وقتادة وعطاء والسدي ، أو معنى عدم قبول توبتهم ، عدم صدور التوبة منهم ، فضلاً عن أن تقبل فإنه إذا لم يتوبوا صدق أنه لا قبول توبة لهم ، لأنهم لم يتوبوا ، فأطلق اللازم ، وهو عدم القبول على الملزوم ، وهو عدمها ، وفي هذا تغليظ عليهم ، وتصوير لهم بصورة الآيس ، أو لا تقبل توبتهم لأنهم يظهرونها نفاقاً ، سترأ على أنفسهم ، وقد أضسروا الإصرار ، وبهذا يقول ابن عباس رضي الله عنهما وزاد أنهم الذين ارتدوا ، أظهروها نفاقاً ، وقال أبو العالية : إنما كانت توبتهم من ذنوب عملوها في الشرك ، ولم يتوبوا من الشرك ، وعلى كل حال

فالذين لن تقبل توبتهم ، هم الذين كفروا بعد إيمانهم ، ثم ازدادوا كفراً ، ولم يقرن خبر إن هنا بالفاء ، لأن عدم قبول توبتهم غير مسبب عن كفرهم ، بعد إيمانهم ، وعن ازدياد الكفر ، لأن كثيراً كفر بعد إيمان ، وازداد كفراً ، ثم تاب نصوحاً وقبلت توبته .

(وَأُولَٰئِكَ) الذين كفروا بعد إيمانهم ، ثم ازدادوا كفراً .

(هم الضَّالُّونَ) : الثابتون على الضلال ، الكاملون فيه ، حتى كأنه لا ضلال إلا ضلالهم ، ولذلك حصر الضلال فيهم ، بمعنى حصر كماله ، لأن الكافر ضال مطلقاً ولو لم يؤمن قط ، والجملة معطوفة على « إن الذين كفروا .. إلخ » ، أو على « لن تقبل توبتهم » .

(إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ) : نزلت على العموم في كل كافر ، وقال ابن عباس : لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، دخل من كان من أصحاب الحارث بن سويد حياً في الإسلام ، فنزلت الآية ليمن مات منهم .

(فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ) : كلها شرقاً وغرباً .

(ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ) : قرن خبر « إن » بالفاء لأن عدم قبول ملء الأرض ذهباً ، مسبباً عن موته كافراً ، فكان الخبر في مرتبة على صلة اسم « إن » وما عطف عليها تشبيهاً بترتيب الجواب على الشرط ، وملء الأرض : ما يملؤها وكذا ملء الشيء : ما يملؤه ، وقرئ ببناء يقبل للفاعل وهو ضمير عائد إلى الله تعالى ، ونصب ملء . وقرئ بنقل حركة الهمزة للآم قبلها ، وحذف الهمزة وهو قراءة لبعض من قرأ للبناء للمفعول ، ورفع « ملء » ، وبعض من قرأ بالبناء للفاعل ، ونصب « ملء » ،

و « ذهباً » : تمييز . وقرأ الأعمش بالرفع على أنه بدل من « ملء » وإنما جاز إبدال النكرة من المعرفة بدل كل ، لأنها أفادت ما لم تفد المعرفة ، وأن ملء الأرض مجمل ، يصلح للذهب وغيره ، والذهب بيان خاص ، فإذا أفادت ما لم تفد المعرفة ، جاز إبدالها سواء أفادت بتابعها أو بنفسها أو غير ذلك ، هذا تحقيق المقام ، وهو أولى مما شهر أنه لا يجوز ذلك إلا أن نعتت النكرة وإن لم تفد لم يجز ، لأنه إبهام بعد تفسير ، كقولك : مررت بزيد رجل لمن علم أن زيدا رجل ، وإن قلت : كيف جعل الافتداء به غاية لعدم قبوله مع أن عدم القبول لا يتصور إلا بعد الافتداء ؟ قلت : جاز ، لأنه يجوز أن يقال فيمن أخذ منه مال قهراً عقوبة أنه قبل منه بمعنى أنه أجزأه عند السلطان فترك عقابه ، ومعلوم أن الافتداء إذعان ، والإذعان أولى ، فكأنه قيل : لا يقبل ولو أذعن للافتداء به ، فكيف لو لم يذعن أو لا يقبل ؟ لو لم يذعن ولم يفتد به ، ولو افتدى به إذعانا على ما علمت من أن الواو قبل إن ولو الوصليتين حالية لو عاطفة على محذوف ، وقد مر ثم رأيت القاضي كأنه استشعر هذا السؤال وأجاب بأن الواو للحال ، والكلام محمول على المعنى ، أى لن تقبل من أحدهم فدية ، ولو افتدى بملء الأرض ذهباً ، أو للعطف ، أى لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به في الآخرة من العذاب في الآخرة ، يعنى والله أعلم : والافتداء به في الآخرة أولى ، لأنه إذعان بخلاف التقرب به في الدنيا مع الشرك ، لعدم الإذعان فجعل الافتداء به في الآخرة غاية ، لأنه أولى وهذا الوجه الأخير بعينه هو مذهب الزجاج ، ولفظه هكذا ، ولو أنفق ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به ، أيضاً في الآخرة قال : فأخبر الله أنه لا يثنيهم على أعمالهم من الخير ، ولا يقبل منهم الافتداء من العذاب ، وليس كما قيل إن الواو زائدة حاملة على الدعاء ، الزيادة أنه الافتداء في الآخرة ، وإذا قيل : لو افتدى به بلا واو نعت لو الافتداء ولا نحتاج للملك لأن المعنى ، لو كان له ملء الأرض ، وافتدى به لم يقبل ،

بدليل الآية الأخرى « ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعاً » وإلا فحكمه بزيادة لو لم يغن شيئاً في قوله « لن يقبل من أحدهم ملء الأرض » ، ويجوز تقدير مضاف وظرف ، أى : ولو افتدى بمثله معه ، بدليل قوله : « ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعاً » ومثله معه .

(أولئك) : الذين ماتوا وهم كفار .

(لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) : ومعلوم في الجملة أن من لا يقبل منه الفداء يعاقب ، إلا أنه قد يقع قليلاً ، أنه لا يقبل الفداء في الدنيا عن أحد ، وإن عفى عنه بعد رد فدائه تكرماً ، فأوضح كل الإيضاح ، بأنه لا يقبل عنهم الفداء ، وأن لهم عذاباً أليماً ، لا عفواً . ذكروا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له : أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً ، أكنت مفدى به ؟ فيقول : نعم يارب ، فيقال له : قد سئلت أيسر من ذلك فأيت بمعنى الإيمان . ورواية أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لو أن لك ما في الأرض من شيء ، كنت تفتدى به ؟ فيقول : نعم . فيقول : أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم لم تشرك بي شيئاً فأيت إلا الشرك .

(وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ) : يمنعونه من العذاب ، ومن التأكيد نفى جنس جماعة الناصر ، أى لا جماعة من جماعات الناصرين لهم ، وقدم « لهم » للفاصلة ، وليليهم النفي والله أعلم .

(لَن تَنَالُوا الْبِرَّ) : البر : إما العمل الصالح وإما ثواب الله ورضاه فإذا كان بمعنى العمل الصالح ، ففيه وجهان : الأول أن يقدر مضاف ، أى لن تنالوا ثواب البر ، أى ثواب العمل الصالح ، والثاني أن لا يقدر ،



ولكن المعنى لن تبلغوا كمال الخير وحقيقته ، وفسر بعضهم البر بالتقوى ،  
وهى داخلة فى اسم العمل ، ولو كانت تركا ، لأن الترك لله سعى فيما يقرب إليه  
وفسره بعض بالطاعة ، ووجه اتصال الآية بما قبلها ، إنما قبلها فى أن الكافر  
لا ينتفع بإنفاقه والمؤمن ينتفع به ، فدين الله تبارك وتعالى بها كيفية الإنفاق  
النافع للمؤمنين وهم المخاطبون بها .

( حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ) : والآية فى النفقة المندوب إليها  
على الصحيح ، لا فى الزكاة ، وكل شىء كان لنفس مالكه ، أدنى قليل  
من الحبّ نه وأنفقه ، ولو كان أحقر شىء ، فقد دخل فى قوله « مما تحبون »  
فعن الحسن : كل شىء أنفقه المسلم من ماله يبتغى به وجه الله ، ويطلب ثوابه  
حتى القرة ، فإنه يدخل فى قوله : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون »  
وفى رواية عنه أن النفقة فى الآية هى الزكاة وكذا روى عن ابن عباس  
والضحاك ، ف قيل : نسخت بآية الزكاة على أن هذه فى إخراج الزكاة ،  
وعطاء أفضل المال فيها ، ونسخ لزوم إعطاء الأفضل ، ووجب الأعدل  
من المال ، وقال القاضى : الآية فى نفقة التطوع والواجبة ، والجمهور على  
أن الآية فى النفقة المندوب إليها ، كان عبد الله بن عمر يشتهى أكل السكر  
بالموز ، فكان يشتري ذلك ، ويتصدق به ، وكان مريضاً ، فاشتبهى سمكة  
طرية فحملت إليه على رغيف فقام سائل بالباب ، فأمر بدفعها إليه ،  
ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أى ما أمروا  
اشتهى شهوة فرد شهوته ، وآثر على نفسه ، غفر الله له » . قال حمزة  
ابن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر خطرت على قلبه هذه الآية :  
« لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » قال عبد الله :  
فذكرت ما أعطانى الله فما كان شىء أحب إلى من فلانة ، فقلت : هى حرة  
لوجه الله تعالى . قال : ولولا أنى لا أعود فى شىء جعلته لله أنكحها .  
وروى أن ابن عمر خرج فاشتبهى عنباً ، وذلك فى الشتاء فخرج بنوه ،

فاشتروا له عنقوداً بدرهم ، فلما أتى به أخذ منه حبة ، فإذا سائل يسأل ، فأعاد الحبة في موضعها ، ثم قال : يا سالم ناوله العنقود ، ثم اشتراه منه بدرهم ثم جاء به إليه ، وقال : كل شهوتك ، فأعاد السائل ، فأعادها إلى موضعها وفعل كالأول ، فكان كذلك إلى ثلاث مرات ومات ابن عمر ولم يأكله . وعن عمرو بن دينار : لما نزلت هذه الآية « لَنْ تَنْفِقُوا السَّيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » جاء زيد بن حارثة بفرس يقال لها سيل ، كان يحبها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : تصدق بهذه يا رسول الله ، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأسامة بن زيد ابن حارثة ، فقال : يا رسول الله إنما أردت أن أتصدق بها ، وظن أن صدقته لم تقبل إذ تصدق بها على ولده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قبلت صدقتك . وفي رواية : كان زيد وجد في نفسه فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « أما أن الله قد قبلها » . وروى أن أبا ذر نزل به ضيف ، فقال للراعى : إيتنى بخير إبل ، فجاء بناق مهزولة ، فقال للراعى : لم جئتني بها ؟ . فقال الراعى : وجدت خير الإبل فحلها ، فذكرت يوم حاجتكم إليه . فقال : إن يوم حاجتى إليه ليوم أوضع في حفرتى . وعن مجاهد : كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من سبي جاولاء يوم فتحت مدائن كسرى ، فلما جاءته أعجبه ، فقال : إن الله عز وجل يقول « لَنْ تَنْفِقُوا السَّيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » فأعتقها .

والإنفاق في الآية شامل للتحرير ، فإذا حررت عبداً فقد أنفقت نفسه عليه ، وشامل للنفع بالحياه والطاعة والنفع بالبدن والقتال ، فقد يقتل في الله فيكون أنفق نفسه في الله . وفي رواية أنه اشترى جارية ، فلما رآها أعجبه فأعتقها ، فقيل له : لم أعتقها ولم تصب منها ؟ فقال : لَنْ تَنْفِقُوا السَّيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ، وروى أبو عبيدة عن جابر بن زيد عن أنس بن مالك قال :

كان أبو طلحة الأنصاري أكثر رجل مالا بالمدينة من نخل ، وكان أحب ماله إليه برحاء ، وكانت مستقبله المسجد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من مائها وهو طيب ، قال أنس : فلما نزلت هذه الآية « لن أنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » قال أبو طلحة : إن أحب مالي برحاء ، وأنها لصدقة لله ، أرجو برها وأدخرها عند الله فضعها يا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شئت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بخ بخ .. ذلك مال رابح ، يروح بصاحبه إلى الجنة ، وقد سمعت ما قلت وأنا أرى أن تجعلها في الأقربين ، قال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله . فقسمها أبو طلحة على أقاربه ، وبنى عمه ، وأنا هو - بتخفيف النون ، وفتح الهمزة قبلها - وجعلها هو بالمشاة الفوقية ، وقوله في الأقربين : أراد به أقارب أبي طلحة ، وأفعل : هو مضارع للمتكلم مرفوع ، ولعل قوله يروح بصاحبه إلى الجنة : تفسير من جابر أو من أبي عبيدة ، ثم رأيت أنه غير مذكور في صحيح مسلم وكذا لم يذكره القاضي ، وقال القاضي : رابح أو رايح ، وبرحاء : اسم واحد للبستان المذكور - بفتح بائه وكسرهما وفتح الراء وضمهما - والمد والقصر ، فيعلا أو فيعل من البراح : وهي الأرض المنكشفة ، وليس بترأ مضافا إلى حاء ، كما قيل ، والكلام على الحديث مبسوط في شروح الكتب الحديث ، وتكلم عليه الشيخ أبو عمر ، ومحمد بن أبي ستة في حاشية الصحيح ، صحيح الربيع جازاهما الله بالجنة . وفسر بعضهم الآية بأن تنفق من مالك ما أنت محتاج إليه ، وعن عبد الله ابن مسعود : إيتاء المال على حبه ، أن تنفق وأنت صحيح شحيح تؤمل الحياة وتخشى الفقر . فتطبيقه بالآية أن تقول ما للإنسان محبوب إليه ، ما دام في الحياة لم يخش الموت ، فإذا أنفق منه فقد أنفق مما أحب ، وعن أبي هريرة : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال : يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال : « أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ، ولا تهمل

حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا ، إلا وقد كان لفلان «  
ومن للتبعيض ، كما قرأ عبد الله بن مسعود : حتى تنفقوا بعض ما تحبون ،  
ويجوز أن تكون للبيان ، أي : حتى تنفقوا شيئاً هو أفضل ما تحبون .  
قال القشيري : من أرد البر فلينفق بعض ما يحب ، ومن أراد البر فلينفق  
جميع ما يحب . وقيل : إذا كنت لا تصل إلى البر إلا بإنفاق محبوبك ،  
فمتى تصل إلى البار وأنت تؤثر عليه حظوظك .

( وَمَا تُنْفِقُوا ) : لله .

( مِنْ شَيْءٍ ) : أي من أي شيء محبوب ، أو غيره ، و « من » للبيان  
متعلقة بمحذوف نعت لـ « ما » الشرطية ، أفاد النعمة تعميم المراد بما في  
كل ما يطلق عليه لفظ شيء .

( فَلِإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ) : يجازيكم بحسبه جزاء وجزائه لا يقدر قدره  
ومن ورائه فضله ، والله أعلم وأحكم ، وما توفيقى إلا به .

وقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : إنك تزعم أنك على ملة إبراهيم  
وكان إبراهيم لا يأكل لحوم الإبل والباشا ، وأنت تأكل ذلك فليست على ملة  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كان ذلك حلالاً لإبراهيم » قالوا : كذا  
تحرمه اليوم ؟ كان محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا ؟ فأنزل الله  
عز وجل :

( كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالاً لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ ، إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآئِيلُ  
عَلَى نَفْسِهِ ، مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ) : ردا عليهم ، بأن الطعام كله  
كان حلالاً لبني إسرائيل ، كما حل لمن قبلهم ، كإبراهيم ونوح ، إلا ما حرم  
إسرائيل على نفسه ، فتبعه أولاده : وإسرائيل هو يعقوب ، والذي حرم

على نفسه هو لحم الإبل ولبنها ، وعن ابن عباس : أن عصابة من اليهود ، حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا أبا القاسم ، أخبرنا أى الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنشدكم بالنبي أنزل التوراة على موسى ، هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب مرض مرضاً شديداً فطال سقمه منه ، فنذر له نذراً لئن عافاه الله من سقمه يحرم من أحب الطعام والشراب إليه ، وكان أحب الطعام إليه لحماً للإبل ، وأحب الشراب إليه ألبانها ، فقالوا : اللهم نعم قلنا ذلك منه عليه السلام ، يقرب إلى الله بترك اللذة ، وهو جائز في شرعنا ، إلا أنه لا يجوز لنا أن نقول هذا الشيء حرام على قيل : حرماً تعبداً ، وسأل الله أن ينجز تحريمها ، فحرمها على ولده ، وهو ظاهر قوله تعالى : « كل الطعام كان حلالاً .. إلخ » .

مر أبو حازم بسوق الفاكهة ، فرأى محاسنها ، فقال : موعذك الحنة إن شاء الله ، وقيل : وصف له الأطباء أن يجتنب ذلك فحرمه على نفسه . وروى أن اليهود أنكروا شرع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وادعوا أن الذسخ غير جائز ، فأبطل الله دعواهم بأن إسرائيل حرم بعض الطعام على نفسه ، وقد حل له ولمن قبله ، فأقره الله على تحريمه ، فذلك نسخ . قيل : كان به عرق النساء فنذر إن شفاه الله منه ، لم يأكل أحب الطعام إليه ، وكان أحبه إليه لحم الإبل ولبنها ، قال الضحاك : نذر يعقوب إن وهبه الله اثني عشر ولداً ، وأتى بيت المقدس صحيحاً ، أن يذبح آخرهم فتلقاه ملك من الملائكة ، فقال له : يا يعقوب إنك رجل قوى فتلقاه هل لك في الصراع ، فعالجه فلم يصرع أحدهما الآخر ، فغمزه الملك غمزة فعرض له عرق النساء من ذلك ، ثم قال : إني لو شئت لصرعتك ، ولكن غمزتلك هذه الغمزة ، فخرج من ذلك الذبيح ، ثم إنه لما أتى بيت المقدس ، وتم له اثني عشر ولداً ، أراد ذبح الأخير ونسى قول الملك ، فأتاه الملك وقال له :

إنما غمزتك للمخرج ، وقد وفا ندرك فلا سبيل لك إلى ولدك ، ثم إنه لما ابتلى بذلك المرض نسي ذلك من شدته ، وكان لا ينام الليل من الوجع ، فحلف إن شفاه الله لا يأكل أحب الطعام إليه ، وقيل : حلف إن شفاه الله لا يأكل عرقاً ولا طعاماً فيه عرق ، فكان بنوه بعد يتبعون العروق يخرجونها من اللحم ، واحتج من أجاز الاجتهاد للنبي عليه السلام بقوله تعالى : « إلا ما حرم إسرائيل على نفسه » وهو ظاهر لا يبطله احتمال أن الله تعالى قال له افعل ما بدا لك من تحليل وتحريم ، فذلك على هذا الاحتمال بإذن من الله وهو كتحريره ابتداء ، قال مالك عن قوم من المتكلمين : يجوز أن يقول الله لعبده : احكم فإنك لا تحكم إلا بالصواب ، وروى أنه خرج يعقوب إلى بيت المقدس هرباً من أخيه العيص ، وكان يعقوب بطشاً قوياً ، فلقمه ملك في صورة رجل ، فظن يعقوب أنه لص ، فعالج أن يصرعه ، فغمز الملك فخذ يعقوب وصعد إلى السماء ، ويعقوب ينظر ، فهاج به عرق النساء ، فكان يبيت يصبح به ، فنذر لأن شفاه الله لا يأكل عرقاً ولا طعاماً فيه عرق على حد ما مر ، ويقال بعض الطعام حرم على بني إسرائيل بتحريم إسرائيل كما في هذه الآية ، وبعضه حرم عليهم ببغيتهم في التوراة ، وبعدها ، وقال السدي : حرم الله عليهم في التوراة ، ما حرموا على أنفسهم قبل نزولها وقيل : إنما حرم فيها ما حرم إسرائيل على نفسه ، وإنما حرمه على نفسه لا على قومه ، وولده ، ولما بغى بنو إسرائيل حرم عليهم الله في التوراة ما كان إسرائيل حرمه على نفسه ، كما قال « فيظلم من الذين هادوا .. الآية » وقال كذلك « جزيناهم ببغيتهم » ، وعلى هذا فالنهي حرم إسرائيل كل ذي ظفر وشحوم البقر والغنم على حد ما ذكره الله تعالى في الأنعام ، وقال الكاظمي : لم يحرم الله ذلك في التوراة ، بل بعدها ، كلما أصابوا ذنباً عظيماً حرم الله عليهم طعاماً طيباً ، أو صب عليهم رجزاً ، وهو الموت ، قال الله جل وعلا : « فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا .. الآية » . وقال عطية : حرم إسرائيل على ولده ما حرم ، وقال إن عافاني الله تعالى لا يأكله ولدى .



والقرآن يدل أنه لم يحرمه عليهم ، بل على نفسه خاصة ، لكن استثناء ما حرم على نفسه ، مما حل لهم يدل أنه حرم عليهم ، إلا أن يقال : منقطع . وقد قال الضحاك : حرموه تبعاً له ، وأضافوا تحريمه لله عز وجل ، أو زعموا أنها محرمة على إبراهيم ، ومن بعده ، ومن قبله ، فكذبهم بقوله :

( قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا ) : إقرءوها ليتبين أن الأمر كما قلتم .

( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) : في قولكم إن الله حرم كذا وكذا مما لم يحرمه أو في قولكم : إن التحريم من لدن إبراهيم ، ومن قبله فيما صح تحريمه ، ولما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين » ، بهتوا ولم يجسروا أن يخرجوها مخافة الفضيحة ، فذلك من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم ، ومن قبل متعلق بحرم للتأكيد إذ معلوم أن إسرائيل قبل نزول التوراة بزمان طويل ، كأنه قيل : لم يحرم طعاماً قبل التوراة إلا ما حرم إسرائيل على نفسه ، وإنما حرم من الطعام إنما حرم عليهم بالتوراة وبعدها أو متعلق بكان ، أو بخلا ، على قول الكسائي وأبي الحسن الأنخس ، أن يعمل ما قبل إلا فيما بعدها ، مما ليس يليها ، إذا كان ظرفاً أو مجروراً ، وداعى اليهود إلى ذلك إنكار النسخ ، فزعموا أنها محرمة من أول ولم تحل قط ، وكراهتهم الاتصاف بالقبائح ، المودى إلى تحريم الطيبات ، فزعموا أنها لم تحرم لأجلهم ، بل قبلهم ، والحل في الأصل مصدر ، ولذا يطلق على الواحد المذكور وغيره . قال الله تعالى : « لا من هو حل لهم » وقرئ تنزيل بضم التاء وإسكان النون وفتح الزاي ، وأنه لا يتعين أن الإنزال دفعة والتنزيل تنجيماً .

( فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) : من ابتدع

الكذب على الله بأن قال في شيء لم يحرمه الله ، إن الله حرمه ، أو قال فيما حرم

على بنى إسرائيل لبغيتهم ، أنه حرم على من قبلهم ، فكانوا فيه تبعاً من بعد ذلك المذكور من كون الطعام كله كان حلالهم ، إلا ما حرم إسرائيل .

( فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ) : الواضعون للشيء في غير موضعه ، بأن جعلوا الباطل حقاً ، والحق باطلاً ، أو المنقوصون حظ أنفسهم ، وأنفس من أخلوه بأن عرضوها للهلاك بإنكار الحق .

( قُلْ صَدَقَ اللَّهُ ) : لا اليهود ، فذلك تعريض بكذبهم ، أى صدق في قوله أن الطعام كان حلالاً لبنى إسرائيل ، إلا ما حرم إسرائيل على نفسه ، وتبعه أولاده أو حرم عليه وعليهم ، فثبت النسخ ، أو في قوله : إنه حرم إسرائيل ما حرم فقط ، وباقى ما كان حراماً عليهم ، وإنما حرم عليهم لبغيتهم .

( فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً ) : وهى دين الإسلام الذى عليه محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعه ، وهذا من جملة ما يحكى به « قل » فكأنه قال : قل يا محمد صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم التى أنا وأصحابى عليها ، حال كونه ماثلاً عن أديان الكفر والضلال ، إلى دين الإسلام ، وما أنتم عليه معشر اليهود مخالف له مضطر لكم ، إني التحريف والمكابرة لرغبتكم في إدراك الأعراض الدنيوية ، ومورث لكم تحريم طيبات أحلت لإبراهيم ، أو اتبعوا مثل ملة إبراهيم ، على أنه ليس كلما شرع إبراهيم ، هو غير ما شرع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما .

( وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) : كما أنتم معشر اليهود من المشركين ، فهذا تعريض بشركهم ، وإشارة إلى وجوب اتباع إبراهيم ، إذ هو موحد توحيداً خالصاً ومستقيم في دين الله ، لا مقصر ولا غال ، ورد على اليهود والنصارى ، إذ قالوا : نحن على دين إبراهيم ، أى هو ماثل عن الضلال والكفر وليس بمشرك وأنتم ضالون كافرون مشركون ، ثم ذكر الله جل وعلا

الكعبة والحج إذ كانا من أعظم مشاعر ملة إبراهيم ، وللرد عليهم إذ زعموا أن بيت المقدس أفضل من الكعبة ، وأقدم ، ومهاجر الأنبياء ، وأرض المحشر ، وإن استقبله أحق . وقال المسلمون : الكعبة أفضل ، فقلوله :

( إنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ ) : وجملة وضع نعت لبیت ، واللام في « للذي » لام التأكيد ، والذي : خبر إن وهو من الإخبار بالمعرفة عن النكرة ، لأن أول بيت نكرة ، والمعنى أن أول بيت وضعه الله للناس للعبادة والحج والاستقبال ، هو البيت الذي في مكة وهو الكعبة ، ويدل أن الواضع هو الله تعالى ، قراءة بعض ، وضع بالبناء للفاعل وهو ضمير عائد إلى الله جل وعلا ، ومعنى وضع الله إياه : جعله موضع عبادة ، وأما بناؤه ، فقليل خلق الله بيتاً من ياقوت أحمر وجعله في موضع الكعبة ، ثم أمر الملائكة فبنوا في موضعها بيتاً ، ثم بناه آدم ، ثم إبراهيم ، ثم قوم جرهم ، ثم العمالقة ، ثم قريش ، وبكة تعني مكة ، قلبت الميم ياء ، كلزم ولزب ، كما قلبت الباء ميماً في راتب ، وراتم ، والباء بمعنى في أي في مكة ، وقال ابن القاسم عن مالك : بكة ، بالباء ، موضع المسجد ، فإن الكعبة في المسجد ، ومكة بالميم ، القرية من مكة ، أو بكة إذا زاحمه وتباك القوم : ازدحموا ، وبكك الفصيل أمه : إذا مص جميع لبنها لقلته وكذلك مكة ماؤها قليل ، وكذلك تملك الذنوب : تزيلها ، ومن بكة : إذا دقه فإنها تدق أعناق الجبابرة ، إذا قصدوها بسوء ، وعلى الأول محمد بن علي الباقر . قال قتادة : رأيت محمد بن علي الباقر يصلي فمرت امرأة بين يديه ، فذهبت أدفعها فقال : دعها فإنها سميت بكه ، لأن الناس يبك بعضهم بعضاً تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلي ، والرجل بين يدي المرأة وهي تصلي لا بأس بذلك ، وروى عنه وعن عبد الله بن الزبير : لأنهم يتباكون فيها في الطواف ، وقيد في معنى كونه أول بيت وضع للناس ، أنه أول بيت بناه آدم عليه السلام في الأرض ، أي أول بيت بنى للناس يعبدون الله فيه ،

وقيل : هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض ، خاقه قبل الأرض بألفى عام ، وكان زبدة بيضاء على الماء ، فدحيت الأرض تحته وقال رجل لعلى : أهو أول بيت ؟ فقال : لا .. قد كان قبله بيوت ، ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة ، قيل : هو أول بالشرف لا بالزمان ، وهو ضعيف . والصحيح أنه أول بالشرف والزمان ، وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع للناس ، فقال : المسجد الحرام ، ثم بيت المقدس . وسئل : كم بينهما ؟ قال : أربعون عاماً . ولفظ الحديث عن أبي ذر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض . قال : « المسجد الحرام » قلت : ثم أى ؟ . قال : « المسجد الأقصى » . قلت : كم بينهما ؟ قال : « أربعون عاماً » ثم جعلت الأرض مسجداً فحيثما أردت الصلاة فصل . وعن مجاهد : خلق الله هذا البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بألفى عام . وفي رواية عنه : أن الله خلق موضع البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بألفى عام . وقيل : هو أول بيت ظهر على وجه الماء خلقه قبل الأرض بألفى عام درة بيضاء فدحيت الأرض من تحتها ، وهذا قول ابن عمر ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدى وقيل : أول بيت بنى على الأرض . وروى على بن الحسين بن على : أن الله تعالى وضع تحت العرش بيتاً ، وهو البيت المعمور ، وأمر الملائكة أن يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور ، وروى أن الملائكة بنوه قبل خلق آدم بألفى عام ، وكانوا يحجونه ، فاما حجه آدم قالت الملائكة : بر حجك يا آدم ، وكأنه خطر في قلبه عظم الحج الذى حج ، فقالوا له : لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام . وقيل : لما هبط آدم إلى الأرض استوحش ، وشكا الوحشة ، فأمره الله تعالى ببناء الكعبة ، فبناها وطاف بها ولما جاء الطوفان رفع الله البيت إلى السماء ، وبقي موضع البيت أكمة بيضاء إلى أن أمر الله إبراهيم ببنائه ، وقد أودع الحجر الأسود في جبل أبي قبيس فأخرج له منه ، وقيل : كان في موضع البيت قبل آدم بيت يقال له الضراح

تطوف به الملائكة ، فلما أهبط آدم ، أمر بأن يحجه ويطوف حوله ، ورفع في الطوفان إلى السماء الرابعة ، يطوف به ملائكة السماء ، ويرد أن الآية في تعظيم الكعبة على بيت المقدس فلا وجه لحمل الآية على تعظيم الضراح .

( مُبَارَكًا ) : من الضمير المستتر في قوله « بيكة » ، لأن الأصل ثبت بيكة ، أو من الذي بناء على الحال من الخبر ، ولو لم يكن مبتدأ إشارة لأمن الضمير في « وضع » لرجوعه إلى البيوت الموضوعة للناس ، فإنه يفسد دعوى رجوعه إليه بقوله « فيه آيات مقام إبراهيم .. إلخ » ، فصح عود « مباركاً » إلى ما هو الكعبة ، لأنها التي عندها مقام إبراهيم وغيره مما قصد بالآيات البينات ، ومعنى كونها بيتاً مباركاً ، أن الله جل وعلا فيها زيادة الخير الكثير والنفع لمن حجها واعتمرها ، واعتكف عندها ، وطاف حولها ، فهو أول بيت خص بزيادة الخير ، ومن ذلك تضاعف الثواب ، قال صلى الله عليه وسلم « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام » ، ومن ذلك زيادة تكفير الذنوب ، لكن من لازم ذلك عظم الأجر فيه على الذنب في غيره ، كما عدت على الأنبياء أشياء ذنوباً ، ليست ذنوباً على أعظم شأنهم .

( وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ) : عطف على « مباركاً » مبالغة ، إذ ليس هادياً الهدى ، أو يقدر ذا هدى ، أو هادياً ، ومعنى كونه هادياً أنه يرشد الله العالمين إلى صلاحهم الديني ، باستقبالهم له إذ يدخلون الحنة باستقباله في الصلاة مع إقامة الفروض بالطواف والعبادة عنده ، وبالآيات البينات التي عنده ومقام إبراهيم كما ذكر بعد ، تدل على وجود الله سبحانه وتعالى ، إذ لا يقدر عليها غيره .

( فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ) : أى في شأنه آيات بينات ، فشملت الآيات

البيئات الحرم كله ، لأنها كلها تسبب بالكعبة ، واتصال لا ما يختص بالكعبة فقط ، ذلك المجموع مقام إبراهيم ، وأمن داخل الحرم وكون الكعبة لا يقصدها أحد إلا قصم ، وكون الطيور لا تمر فوق الكعبة عند طيرانها في الهواء ، بل تحط عنها يمينا وشمالا عند موازاتها ، وهذا أمر مشاهد .

ومن ذلك أن سباع الوحش والطيور إذا تبعت صيداً ودخل الحرم رجعت ، حتى الكلاب لا تهيج الظباء ، وأن مرضى الطيور تستشفى بالكعبة . ولا يشكل على ذلك هدم الحجاج الكعبة ، ورميه داخل المسجد عند محاربه لعبد الله بن الزبير ، إذ تحصن عبد الله بالمسجد لأنه هدمه لينفيه أجود في زعمه والرمي للحرب لا مهاونة بالكعبة ، ومن ذلك الحجر الأسود ، والملتزم ، والحطيم ، وزمزم ، وعرفة ، والمزدلفة ، ومن المشروعات من أحلّ عمارة الكعبة بالعبادة ، وأن بانيه إبراهيم وابنه إسماعيل وما ذكرته من أن الضمير في قوله « فيه آيات بينات للبيت » وهو الكعبة على أن المراد في شأنه أولى من كونه للبيت على أن المراد بالبيت الحرم تجوز العلاقة الجوار ، لأنه لا تشمل الآيات على هذا إلا آيات ما جاور البيت ، وهو الحرم ، ولا تشمل آيات نفس البيت ، أو تجوز بطريق إطلاق الجزء وإرادة الكل ، لأن هذا مجاز ، والذي قبله كذلك ، وجملة « فيه آيات بينات » مستأنفة ، بين بها البركة والهدى ، أو حال أخرى ، وأجاز بعض أن تكون نعتاً لهدى على أنه قد نعت بقوله « للعالمين » وعلى أن الضمير لهدى ، لا للبيت ، لكن الهدى مراد به البيت .

( مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ) : مبتدأ خبره محذوف أى منها مقام إبراهيم ، لا بدل بعض من البيت لعدم الرابط ، وتقدير مقام إبراهيم منها على أن يكون منها حالا من مقام وما : رابط تكلف ، ويجوز كونه بدل كل ، باعتبار عطف مقدر ، أى مقام إبراهيم وكذا وكذا ، حذف ذلك دلالة على الكثرة ، وإبدال المعرفة من المنكرة جائز ، ويجوز أن يكون مقام إبراهيم بدل كل من



آيات بينات ، بلا تقدير عطف على أن المراد بالآيات البينات ، هي المقام وحده لاشتماله على الآيات ، وكذا إذا قيل إن المقام هو الحرم كله ، كما قال بعض ، وبهذا التقرير جاز كونه عطف بيان لآيات ، وذلك أن المقام صخرة صماء أثر القدم بالغوص فيها ، وكان الغوص إلى الكعبين ونخصت بالتلين عن سائر الصخور ، وبقي الأثر إلى الآن دون آثار سائر الأنبياء ، وعدم زواله أو زوالها ، مع مضي مدة طويلة هي ألفان وثمانمائة سنة وثلاث وتسعون سنة إلى هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزعمت اليهود - لعنهم الله - أن ذلك ألفان وأربعمائة سنة واثنان وأربعون سنة ، مع كثرة أعدائه ، ولو كثر أيضاً مدعو حبه ، ومع تداول الأيدي عليه وعبارة بعض ، أن فيه أثر قدمي إبراهيم عليه السلام ، وأنه دثر لمسح الأيدي ، ويجوز أن يكون بدل كل ، أو بيان ، تنزيلاً للمقام منزلة آيات كثيرة ، لظهور شأنه ودلالته على قدرة الله تعالى ، ونبوة إبراهيم عليه السلام ، كما قال إبراهيم إنه أمة على أحد أوجه قوة في كونه أمة ، ويجوز ذلك أيضاً ، على تنزيل قوله : « ومن دخله .. إلخ » منزلة ذكر الآية أخرى ، كأنه قال : وأمن داخله وذلك اثنتان وهما أقل الجميع مجازاً ، وحقيقة خلاف ويدل على أن البدل بدل كل ، أو على أن مقام عطف بيان قراءة ابن عباس ، وأبي ، ومجاهد ، وأبي جعفر المدني ، وفي رواية قتبية : آية بينة بالإفراد وعليها ، فيجوز أن يقدر هي مقام إبراهيم ، وسببه هذا الأثر الذي في الصخرة أن إبراهيم عليه السلام لما أسكن هاجر ، وابنه إسماعيل في وادي مكة ، واد غير ذي زرع ، وانصرف إلى الشام ، جاء بعد زمان ، زائراً من الشام ، إلى مكة . فقالت له امرأة إسماعيل : إنزل حتى تغسل رأسك ، فلم ينزل ، فأرادت أن ترجله وهو راكب ، فوضعت حجراً على الجانب الأيمن ، فوضع إبراهيم قدمه عليه حتى غسلت إحدى جانبي رأسه ، ثم حولته إلى الجانب الأيسر حتى غسلت الجانب الآخر ، ورجلته فأثرت قدمه فيه ، فهو أثر واحد اجتمعت فيه قدماه ، إلا أن ذلك الأثر اندرس من كثرة المسح بالأيدي ، وقيل :

هو الحجر الذى قام عليه إبراهيم عليه السلام عند الأذان بالحج ، إذ قال له ربه « وأذن فى الناس بالحج » ، وقيل : هو الذى قام عليه أيضاً عند بناء الكعبة ، لما ارتفع بناؤها ، قام عليه ليتمكن من رفع الحجارة ، ويجوز أن يكون الحجر فى المواضع الثلاثة واحداً .

( وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ) : عن أن يقتله أحد ويظلمه فى بدنه أو ماله والقتل والسلب والظلم حوله ، قال الحسن وقتادة : كان العرب فى الجاهلية ، يقتل بعضهم بعضاً ، ويغير بعض على بعض ، ومن دخل الحرم أمن القتل والغارة ، كقوله تعالى : « وآمنهم من خوف » ، وقوله تعالى : « أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم » ، وقال الله عن إبراهيم : « رب اجعل هذا البلد آمناً » فأجاب دعاءه ، وذلك تفسير الجمهور حتى قال أبو حنيفة : وأصحابنا فيما إذا وجب قصاص القتل على إنسان خارج الحرم ، ثم التجأ إلى الحرم أو ارتد ، أو فعل موجب القتل ، أنه لا يخرج منه الحق فى الحرم ، بل لا يؤاد ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع له ولا يتكلم معه حتى يضطر إلى الخروج ، ثم يستوفى منه القصاص ، خارج الحرم إذا خرج واحتج بهذه الآية فقال : ظاهرها الإخبار عن كونه آمناً ولا يمكن حمله على الخبر ، إذ قد لا يصير آمناً فى حق من أتى بالحناية ، وفى القصاص فيما دون النفس فوجب حمله على الأمر ، وتركنا العمل به فى الحناية التى هى دون النفس ، لأن الضرر فيها أخف من ضرر القتل فى القصاص بالحناية فى الحرم ، لأنه هو الذى هتك حرمة الحرم ، فبقى محل الخلاف على ظاهر الآية ، وقال الشافعى : يستوفى منه الحق فيه ، ولو التجأ إليه واجب البقاء إلى الله ما يؤدى فيه فرائض الله تعالى وهذا أولى عنلى لأن الله جل جلاله ذكر منته على أهل الحرم بأنهم لا يصيبهم فيه ما يصيب الناس فى غيره من الظلم وأنزل الحدود وأوجب إنفاذها ، فبقى وجوب إنفاذها على عمومها فى المواضع وغيره وأجمعوا أنه إذا قتل فى الحرم وقتل ولو فيه ، وإما تفسير

غير الجمهور فالآمن في الآية : الآمن العذاب يوم القيامة ، قال صلى الله عليه وسلم : «من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً» قال بعضهم : من دخل الحرم معظماً له متقرباً إلى الله عز وجل ، كان آمناً يوم القيامة من العذاب ، قال بعض العباد : كنت أطوف حول الكعبة ليلاً ، فقلت يارب إنك قلت «ومن دخله كان آمناً» فسمعت ملكاً يقول : من النار ، فنظرت وتأملت فما كان في المكان أحد ، وقال الضحاك : من حجه كان آمناً من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك ، ويناسب حديث من مات في أحد الحرمين .. إلخ ، ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بثنية الحجون ، وليس بها يومئذ نقير فقال : يبعث الله من هذه البقعة ومن الحرم كله سبعين ألفاً ، وجوههم كالقمر ليلة البدر . وعنه صلى الله عليه وسلم : «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة» الحجون : مقبرة مكة ، والبقيع : مقبرة المدينة ، وعنه صلى الله عليه وسلم : من صبر على حر مكة ساعة من نهار ، تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام . والهاء في «دخله» عائدة إلى الحرم ، لدلالة البيت عليه ، أو يقدر مضاف ، أي من دخل حرم البيت وحرمة وهو جميع الحرم . ووجه آخر أن تقول الهاء في قوله : «فيه» ، وقوله : «دخله» ، عائدة إلى البيت بمعنى الحرم بطريق الاستخدام ، على أن يسمى الحرم بيتاً ، ورد عليه ضمير البيت ، لعلاقة الحوار ، فيكون المراد بالآيات : الآيات التي ليست في نفس البيت دون التي فيه كالحجر الأسود والركن ، قال ابن عباس رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « نزل الحجر الأسود من الجنة ، وهو أشد بياضاً من اللبن ، وإنما سوده خطايا ابن آدم » . وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر « والله ليعثنه الله يوم القيامة ، وله عينان يبصر بهما ، ولسان ينطق به ، ويشهد على من استلمه بحق » . وعن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الركن والمقام ياقوتتان من

ياقوت الجنة ، طمس الله نورهما ، ولو لم يطمس الله نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب .

( وَلِلّهِ عِلَّةٌ النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ) : مصدر مضاف لمفعول ، وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بكسر الحاء على لغة نجد ، وهو أيضاً مصدر ، كما قال سيبويه أنه يجوز ، يكون مصدر كالمعنوي ، وقيل : هو بمعنى العمل ، والمفتوح مصدر .

( مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ ) : أى إلى البيت ، أو إلى الحج .

(سببياً) : من بدل بعض من الناس ، والرابط محذوف ، أى على الناس من استطاع منهم إليه سبيلاً ، كما في المعنى ، ولو كان فيه الفصل بين البدل والمبدل منه بأجنبي وهو المبتدأ لأنه جائر ، فصحح ، وإما أن تجعل من فاعلا للمصدر ، وهو حج بعد أن أضيف للمفعول ، فيلزم عليه أن يكون المعنى : لله على الناس أن الحج مستطيعهم ، ولا يصحح إلا على معنى أنه لو لم يحج المستطيعون في عام هلك الناس كلهم ، من يتكلف المشي أو الركوب ، والمؤنة تكلفاً فيمكنه ، ومن لا طاقة له على ذلك ، ولو بتكلف وهو معنى ضعيف ، وإضافة المصدر لمفعوله ، ورفع فاعله ، لست بشاذة على الصحيح ، لكن قليلة فصيحة ، قرأ ابن عامر : ذكر رحمة ربك عبده زكريا ، برفع عبد زكريا ، وعبد فاعل ذكر ، ورحمة مفعول مضاف إليه . وقال الكسائي كما في المعنى ، وإن من مبتدأ ، أى من استطاع إليه سبيلاً فليحج ، والله : خبر وعلى الناس : متعلق بما تعلق به لله ، أو بمحذوف حال من ضمير الاستقرار في الله ، واستطاعة السبيل عندنا : الزاد والراحلة وأمن الطريق ومؤنة من تلزم له حتى يرجع ، وصحة البدن ، ومرافقة اثنين معه أو ثلاثة فصاعداً ، ووجود دليل الطريق من موضع إلى موضع ، أو إلى مكة ثمثرن ، وعدم دين لخلق أو للخالق ينقص ماله عن الكفاية ، ولا يعد عليه مسكنه الذي لا بد

له منه ، واختلف هل تعد أصوله ؟ وذلك أن الواحد شيطان و غاو ،  
والاثنين شيطانان و غاويان ، وحق النفس أعظم فلا يترك من لزمه إنفاقه  
للضيعة ، فلا بد من شرط المؤنة ، لمن لزمته له وهب أن لزوجه مالا ،  
لكن لا يحكم عليها أن تنفق من مالها ، وعن ابن عمر : جاء رجل إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما يوجب الحج ؟ قال : « الزاد  
والراحلة » ومعلوم أنه لا يكلف من لا يمسك نفسه على الراحلة ، أو في السفينة  
ولا يقوم بنفسه أن يسافر للحج ، ولا حج على أعمى إلا إن وجد هو أو غيره  
من المرضى من يقوم بهم ، ويقود ، ومن لم يستطع وحج كفاه ، ولا يكلف  
على مجنون أو صبي فإن حج أحدهما لم يجزه ، فإذا بلغ أو أفاق لم يلزمه الحج  
إلا إن استطاعه بعد البلوغ ، أو الإفاقة ، وللصبي أجر ، والمشرک مخاطب  
بالحج وسائر الفرائض ، لكن إن على الصحيح أسلم ، لم يلزمه إلا إن استطاعه  
بعد الإسلام ، ولا استطاعة للعبد إذ هو غير واجد للاستطاعة ، لأنه مملوك  
فإن حج بلا إذن عصى أو بإذن أثيب هو وسيده ، وعلى كل حال ، إذا اعتق  
لزمه الحج إن استطاع بعد الحج ، فإن خربت المنازل التي يجدد منها الزاد ،  
لم يلزمه . وعن عكرمة : الاستطاعة الصحة ، وأما ما لا يصل الحج إلا كالزاد  
والدليل فمأخوذ عنده من خارج كالحديث ، والتكليف بما يطاق فقط ،  
وعليه فلا حج على مريض ، ولو وجد أن يمسك نفسه على الراحلة أو  
في السفينة .

وقال الضحاك : إذا كان شاباً صحيحاً فليؤجر نفسه حتى يقضى نسكه ،  
وكذا قال مالك : يلزم الحج من أطاق المشي ، ويستأجر نفسه . وقال الشافعي  
من لا يقدر أن يثبت على راحلته ، وقدر على ما يأمره أن يحج عنه ،  
أو يستأجر من يحج له لزمه الحج بما ذكر ، ومذهب الشافعي كمنهنا ،  
إلا أنه زاد فرض الحج على من لا يستطيع بجسده أن يحج غيره بماله إن قدر .

وقال : إن كان رصد على الحفارة فلا يجب الحج ، وفي المسألة قولان : الصحيح أنه يجب إن كان ماله يفى بها .

( وَمَنْ كَفَرَ فَلْيَنْفِرْ اللَّهُ غَنَىٰ عَنِ الْعَالَمِينَ ) : أى من ترك الحج كفرأ به ، أو تركه تهاوناً أو كسلاً ، وهو قادر ولم يوص به بدليل الأحاديث فإن مضرة ذلك عائدة إليه ، لأن الله لا يحتاج إلى العالمين ولا يصله نفع منهم ولا ضرر ، وذكر ترك الحج بذكر الكفر تأكيداً لوجوبه وتغليظاً على تركه .

قال صلى الله عليه وسلم : « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا » وعن علي بن أبي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا » وذلك أن الله تعالى قال : « ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا » انتهى الحديث وهو قوى بأحاديث أخر ، ولو كان فى سنده ضعف ، وقيل : المراد بمن كفر : هو من إن حج لم يره برا ، وإن لم يحج لم يره إثماً ، وعن بعض : نزلت الآية فى اليهود وغيرهم من أصحاب الملل ، إذ قالوا : إنا مسلمون رد الله عليهم بأنهم كفار مغضوب عليهم ، إذا نكر منكرهم الحج وراه من رآه منهم غير واجب ، روى أنه لما نزل الله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال : « إن الله كتب عليكم الحج فحججوا » فأمنوا به ملة واحدة وهم المسلمون ، وكفرت به خمس ملل قالوا : لا نؤمن به ولا نصلى إليه ، ولا نحجه ، فنزل « ومن كفر فلان الله غنى عن العالمين » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « حججوا قبل أن لا تحججوا ، حججوا قبل أن يمنع البر نفسه » .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ، عنه صلى الله عليه وسلم « حججوا هذا البيت قبل أن تنبت فى البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلا نفقت » . وعن عمر رضى الله عنه : لو ترك الناس الحج عاماً واحداً ما تضرعوا . وعن أبى هريرة



عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » . وعنه صلى الله عليه وسلم من طريق أبي هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من حج لله عز وجل - وفى لفظ : من حج هذا البيت - فلم يرفث ولم يفسق ، رجع كيوم ولدته أمه » . وفى رواية « غفر له ما تقدم من ذنبه » . وعن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم : « تابعوا بين الحج والعمرة ، فإنهما ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكبير خبث الحديد والذهب والفضة ، وليس الحجة مبرورة ثواب إلا الجنة ، وما من مؤمن يظل يومه محرماً إلا غابت الشمس بذنوبه » . وعن سهل بن سعيد ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم لبي إلا لبي ما عن يمينه وعن شماله من حجر أو شجر أو مدر حتى تنقطع الأرض من هاهنا ، وهاهنا » . وعن ابن عباس ، عنه صلى الله عليه وسلم : « من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . خمسون شوط لكن يزيد شوطاً ليم سبعة أشواط ولعله أراد خمسين أسبوعاً .

( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ) : نداء لجميع اليهود والنصارى الذين أنكروا نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل لعلمائهم الذين علموا صحة نبوته ، صلى الله عليه وسلم .

( لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ) : آياته السمعية ، وهو القرآن والإنجيل والتوراة ، وآياته العقلية الدالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيما يذكره من وجوب الحج ، وغيره وخص أهل الكتاب بالذكر من بين سائر ملل الشرك ، لأن قطع عندهم أشد ، لعلمهم بما أنزل الله تعالى في شأن رسوله صلى الله عليه وسلم ، فكفروهم أقبح ، وليكنذبهم في دعواهم ، أنهم مؤمنون بكتبهم ، فإن اليهود كفروا بالتوراة ، ولو زعموا أنهم آمنوا بها . والنصارى كفروا بالإنجيل ، ولو زعموا أنهم مؤمنون به ، وذلك أنهم كفروا

بما لم يوافق أغراضهم ، من ذلك ونبوته صلى الله عليه وسلم ، وإنكار البعض في ذلك إنكار لكل ، وقيل : المراد بالآيات القرآن ، وقيل : الآيات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم ، وقيل : القرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم

( واللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ) : مطلع على أعمالكم فيعاقبكم عليها ، وهي كفركم وتحريفكم فلا تنفعكم أسراركم ، فإنه يعلم الجهر وأخفى والحملة الاسمية حال ، مربوطة بواو الحال وصاحب الحال واو تكفرون ، والآية من جملة تأكيدات وجوب الحج ، وذلك أنه أكد به وضع كفر موضع من لم يحج في قوله : « ومن كفر » فإن الله غنى عن العالمين ، وأكده بصيغة الخبر في قوله « والله على الناس حج البيت » إذ لم يقل حجوا ، وذلك أن الأمر إحداث وجوب ، والخبر إخبار بما تقرر وجوبه من قبل ، وأكده بصورة الحملة الاسمية ، إذ لم يقل : وجب الحج لله على الناس ، وأكده بإيراده على وجه يفيد أنه حق واجب لله تعالى في رقاب الناس ، إذ لم يقل : الحج فرض أو نحوه ، وأكده بالتعميم أولا إذ قال « على الناس » مع تخصيصه ثانياً ، إذ قال : « من استطاع » فهذا خصوص ، فإن ذلك كإيضاح بعد إبهام ، والإيضاح بعد الإبهام أدخل في النفس من الإيضاح من أول الأمر وكتكرير للمراد ، لأن هذا التخصيص بعض من العموم قبله ، وأكده بذكر لفظ : الغنى عن العالمين ، فإنه يدل على المقت والحذلان ، وفيه عموم العالمين مبالغة ودلالة على الاستغناء عن خصوص تارك الحج بالبرهان ، فإن من استغنى عن الخلق كله ، الملائكة والجن والإنس وغيرهم ، وعبادتهم ، مستغن عن التارك للحج لا محالة ، وذلك مشعر بعظم السخط ، لأنه تكليف شاق جامع بين كسر النفس ، وإتعايب البدن ، وصرف المال ، والتخلي عن الشهوات إلى الله عز وجل ، وقد تقرر بأحاديث كثيرة ، إن فعل الكبيرة كفر ، فترك الحج كفر سواء كان عن جحود له أو تشبهه ، وقد استدل أصحابنا على ذلك بالآية وآيات وآثار ، فلا نحتاج أن نقول إنه سمي ترك الحج كفراً ، لأن تركه فعل الكفار ، كما يقول القاضى بناء منه على تخصيص

اسم الكفر بالشرك ، ختم هنا كفرهم بقوله : « والله شهيد على ما تعملون »  
لجهرهم بذلك الكفر ، وختم الصد ، وابتغاء العوج بعد ، بقوله : « وما الله  
بغافل عما تعملون » ، لأنهما بالاحتيال والخفاء .

( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ )  
كرر النداء ، والاستفهام ، مبالغة في التعنيف ، وقطع العذر ، وإشعاراً  
بأن الكفر بآيات الله وحده ، أو الصد عن سبيل الله ، لمن آمن وحده ،  
مستقبح في نفسه ، جالب للعذاب وحده ، وسبيل الله دينه الحق المأمور  
بالكون فيه ، وهو الإسلام . ومعنى الصد عن سبيل الله أنهم كانوا لا يألون  
جهداً في صرف المؤمنين عن الإيمان ، جملة وأفراداً . ومن ذلك ما رواه  
زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله : أن شاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر  
والطعن في الدين والحسد مر على نفر من الأنصار في مجلس لهم يتحدثون  
فغاظه ذلك حيث تألف الأوس والخزرج بعد ما بينهم من العداوة ، وقال :  
ما لنا معهم إذا اجتمعوا من قرار ، فأمر شاباً من اليهود أن يجاس إليهم ،  
ويذكرهم يوم بعث ، وهو يوم من أيامهم وينشدهم بعض ما قيل فيه من  
الأشعار ، وكان فيه الدائرة على الخزرج ، ففعل الشاب فتنازع الأوس  
والخزرج ، وتفاخروا وتواثبوا على الركب ، أوس بن قبطي أحد بني حارثة  
من الأوس ، وحيار بن صخر ، أحد بني سامة من الخزرج ، وتقاولا وقالوا  
إن شئتم رددناها الآن خدعة ، وغضب الفريقان حتى قالوا : السلاح السلاح  
موعدكم الحرة ، فانضموا إليها كل في جهة ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم  
ذلك فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار الذين لم يدخلوا في التفاخر  
المذكور ، فقال : « أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله  
بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية ، وألف بينكم » ؟ فعرف القوم أنها نزعة

من الشيطان ، وكيد من عدوهم ، فبكوا وألقوا السلاح وتعانقوا ، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال جابر :

فما كان يوم أقبح أولاً وأحسن آخرأ من ذلك اليوم

( تَبْغُونَهَا عِوَجًا ) : أى تبغون للسبيل عوجاً ، فمصير النصب للسبيل لأن السبيل يذكر ويؤنث ، وهو فى محل نصب على حذف اللام ، وعوجاً مفعول لتبغون ، والجملة حال من واو تصدون ، أو من السبيل ، أو مستأنفة والعوج الانحراف وذلك أنهم منعوا النسخ وغيروا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفعلوا ما أشبه ذلك من الكفران ، فيوهمون الناس ، أن ذلك حق مع أنه باطل ، وعوج ، فيكونون قد نسبوا لسبيل الله ما هو نفسه عرج ، أو ذلك أنهم ذكروا الأوس والخزرج ما يثير الفتنة بينهم .

( وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ) : أن دين الحق هو سبيل الله ، الذى عليه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأن الصد عنه ضلال وإضلال ، وأن محمداً صلى الله عليه وسلم ، رسول الله بنعنه وصفته ، وفى التوراة ذلك كاه ، أو معنى شهادتهم بذلك قراءتهم إياه فى التوراة ، فهم يتلونه بالسنتهم كما ينطق الشاهد بما شهد به ، أو يقرون به ، فيما بينهم أو معناها علمهم فإن العلم سبب الشهادة ، أو معنى شهادتهم حضورهم لمعجزات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، أو أنتم فى أهل ملتكم أهل ، لأن تكونوا شهداء لعدالتكم عندهم ، وثقتهم بكم ، يستشهدونكم فى القضايا ، وكالما أرادوا التوثق فيه وأنتم شهداء على أنفسكم أنكم تبغونها عوجاً ، والجملة حال من واو تبغونها ،

( وَمِمَّا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) : من الكفر والصد وابتغاء العوج وغير ذلك فهو يجازيكم عليه ، فهذا وعيد لهم .

( يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ) : هم الفريق الذى حرش بين الأوس والخزرج ، ومن معه ، أو من

لم يؤمن من أهل الكتاب ، أى إن تطيعوهم فى الصد وابتغاء العوج والكفر أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أن يخاطب أهل الكتاب ، إذ قال : قل يا أهل الكتاب لم تكفرون ؟ وقال : قل يا أهل الكتاب لم تصدون ؟ وخاطب الله المؤمنين بنفسه فى قوله : « يا أيها الذين آمنوا » إلى قوله « وفيكم رسوله » إظهاراً لشرفهم على أهل الكتاب ، وأنهم أهل لأن يكلمهم الله عز وجل .

( يَرُدُّوكُمْ بِعَدَايِمَانِكُمْ كَافِرِينَ ) : مشركين بإنكار ما يجب الإيمان به ، أو منافقين بمجرد فعل الكبائر ، كالقتال على الباطل ، والتكلم بموجب الفتن ، ويرد بمعنى يصير ، له مفعولان أحدهما الكاف والآخر كافرين .

( وَكَيْفَ تَكْفِرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ) أى استفهام تعجيب من كفرهم ، والحال أن فى آيات الله تتلى عليهم ، حالاً بعد حال ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ، يزيل شبه الكفر ، ويقرر حجج الحق ، فإن الكفر مع ذلك مما يتعجب به ، وينكروا معه اعتذار المعتذر وذلك علما بينان : أحدهما باق إلى قيام الساعة ، وهو القرآن ، أغنى إلى قرب قيامها جداً ، والآخر منقطع وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال زيد بن أرقم : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوماً خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال : أما بعد أيها الناس ، إنما أنا بشر أيوشاك أن يأتى رسول ربى ، فأجيبه ، وإنى تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به . فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال : وأهل بيتى أكرمكم الله فى أهل بيتى .

( وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) : أى ومن يمتنع عن المعاصى والمضار الدنيوية والأخروية ، باتباع دين الله ،

أو يلتجئ إلى الله في أموره فقد هدى إلى صراط مستقيم ، أى فذلك هداية من الله له متحققه ، والصراط المستقيم : الدين الموصل إلى الجنة ورضى الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه يوماً : أى الخلق أعجب إيماناً ؟ قالوا : الملائكة في السماء ، فما لهم لا يؤمنون أى الخلق أعجب إيماناً ؟ قالوا : النبيون . قال : النبيون ينزل عليهم الوحي ، فما لهم لا يؤمنون أى الخلق أعجب إيماناً ؟ قالوا : أصحابك ، قال : أصحابي يروني ويسمعون كلامي ، فما لهم لا يؤمنون أعجب الخلق إيماناً قوم يأتون من بعدكم ، يحملون كتاباً في رق فيؤمنون به .

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ) : قال ابن مسعود وابن عباس « حق تقاته » هو أن يطاع فلا يعصى ، وأن يذكر فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر . ورواه بعض مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد قدر الاستطاعة ، فهو مفسر بقوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » وقوله « لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا » وذلك في كميات الطاعات ، وكيفيتها ، وحالها . وقيل : الآية في تنزيه الطاعة عن الالتفات إليها وتوقع المجازاة عليها ، وقال مجاهد : حق تقاته أن لا تأخذه في الله لومة لائم ، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه ، وقيل : لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه ، ونسب هذا القول إلى ابن عباس ، والنسيان والغايط خارجان عن الاستطاعة ، وقد يعنف عليهما إذ كان سببهما اشتغال القاب بالفرض ، وترك المعصية جداً ، وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه ، وسعيد بن جبير ، وقتادة وابن زيد ، والسدي : الآية على عموم لفظها ، من لزوم غاية التقوى ، حتى لا يقع الإخلال في شيء من الأشياء ، ثم نسخ بقوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » وقوله « لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا » والصحيح القول بأن الآيتين تفسير لها ، وأنهما المراد فيها لا ناسختان لها ، وهذا مذهبنا ، ويدل له ما رواه معاذ من أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل تدري ما حق الله على العباد ؟ وما حق العباد على الله ؟ »



قال : الله ورسوله أعلم . قال : « حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن يدخلهم الجنة إذا عبدوه ولم يشركوا به أحداً » وأما ما روى من أنه لما نزل قوله تعالى « اتقوا الله حق تقاته » شق ذلك على المسلمين فقالوا : يا رسول الله ومن يقوى على ذلك ؟ ثم نزلت تخفيفاً بقوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » و « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » ، فعناه أنهم ظنوا أن الآية على ظاهرها من أنها أمر بما لا استطاع من حق الله ، فنزل ما بين لهم فيه أن المراد بحق التقاة هو ما استطاعوه ، وأصل التقاة : وقية قلبت الواو تاء ، أو الياء ألفاً لتحركها بعد فتح ، وهو مصدر ، وفي صار اسم مصدر لا تقى ، وكان بين الأوس والخزرج عداوة في الجاهلية وقتال ولما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، أصلح بينهم فافتخر منهم بعد ذلك رجلاً : ثعلبة بن غنم من الأوس ، وسعد بن زرارة من الخزرج ، فقال ثعلبة : منا خزيم بن ثابت ذو الشهادتين ، ومنا حنظلة غسيل الملائكة ، ومنا عاصم بن ثابت بن أفلح حمى الدبر - أى حماه الذباب اللاسع عن أن يمسه مشرك بعدما قتله المشركون - وكان قد عاهد ألا يمس مشركاً ، ومنا سعد بن معاذ النسي اهتز عرش الرحمن لموته ، ورضى الله بحكمه في بني قريظة بقتل مقاتلتهم ، وسبي غيرهم . وقال سعد بن زرارة : منا أربعة كلهم جمعوا القرآن كله ، أبى بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد ومنا سعد بن عبادة خطيب الأنصار ورئيسهم ، فجرى الحديث بينهما حتى غضبا وأنشدا الأشعار وتفاخرا وجاء الأوس والخزرج ومعهم السلاح ، فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فأصلح بينهم ، فنزل قوله تعالى « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته » .

(وَلَا تَسْمُونُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ) إلى قوله تعالى ( لعلكم تهتدون ) : نزل ذلك

كله في شأن افتخار ثعلبة وسعد ، ومعنى « ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون » لا تكونوا حال الموت إلا مسلمين ، وليس المراد حصر الإسلام بحال الموت ولفظ الآية : نهىهم عن أن يصدر موتهم بحال غير الإسلام مع أن الموت ليس بأيديهم ، والمراد : الأمر بالسبب أى دوما على الإسلام ، حتى إذا جاءكم الموت ألفاكم مسلمين ، فانهى راجع إلى القيد ، أى لا تكونوا غير مسلمين ، فإذا متم كنتم موتى على غير الإسلام ، والمراد بالإسلام : التوحيد والعمل الصالح ، واجتناب الكبائر ، وقيل : مسلمون ، مفوضون إلى الله أموركم محسنون الظن به عز وجل .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون » ، فقال : « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا ، لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم ، فكيف بمن يكون طعامه ؟ » رواه أبو عيسى الترمذى ، وقال حسن صحيح ، وأخرجه ابن ماجه ، ومعنى : « اعتصموا بحبل الله جميعاً » تثبتوا بقلوبكم واستعمال جوارحكم في دين الإسلام ، أو في القرآن ، فحبل الله دينه أو قرآنه . قال صلى الله عليه وسلم : « القرآن حبل الله المتين » . ولذلك قال الشاطبي : وبعد فحَبِّلُ الله فِينَا كِتَابُهُ ، شبه الدين أو القرآن بالحبل لجامع النجاة بهما من الردى ، فاستعار له لفظ الحبل ، « واعتصموا » ترشيح أو شبه الدوام على الدين ، أو العمل بالقرآن ، بالتمسك بالحبل ، فاسم الدوام أو العمل بالاعتصام ، فاشتق اعتصم ، واستعاره فيكون حبل ترشيحاً ، و « جميعاً » حال من الواو ، في اعتصموا ، أى مجتمعين . قال أبو سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حبل الله المتين » ، لا تنقض عجائبه ، ولا يخلق على كثرة الرد من قال به صدق ، ومن عمل به أشد ، ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم » وكذا قال : على حبل الله القرآن

وكذلك روى عن قتادة ، وقال ابن زيد : هو الإسلام ، وقال ابن مسعود :  
 حبل الله الجماعة ، قال أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
 « إن بني إسرائيل افترقوا على إحدى وسبعين فرقة ، وإن أمتي ستفترق على  
 اثنين وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة » فقيل : يا رسول الله وما هذه  
 الواحدة ؟ فقبض يديه ، وقال : « الجماعة » ، وقرأ « واعتصموا بحبل الله  
 جميعاً » . قال ابن مسعود : هي الجماعة وعليكم بالجماعة فإنها حبل الله الذي  
 أمره به ، وإنما تكرهون في الجماعة ، والطاعة خير مما تحبون في الفرقة ،  
 وفي رواية عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن هذا  
 القرآن هو حبل الله المتين ، وهو النور المبين ، والشفاء النافع ، عصمة  
 لمن تمسك به » .

(ولا تفرقوا) : عن الحق ، بعد أن جمعكم الإسلام عليه ، كما تفرق  
 أهل الكتاب ، باختلافهم ، أو كما تفرقتم في الجاهلية ، يعادى بعضكم بعضاً  
 أو لا تفعلوا أو تذكروا ما يكون به التفرق ، وتزول به الألفة ، أو لا تكونوا  
 فرقاً بالباطل ، بل فرقة واحدة على الحق . قال أبو هريرة ، قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً ، ويسخط لكم ثلاثاً :  
 يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ،  
 وأن تناصحوا من ولي الله أمركم ، ويسخط لكم قيل ، وقال ، وإضاعة المال ،  
 وكثرة السؤال » . والآية ناهية عن التفرق بالفتن ، والتفرق بالعقائد في أمر  
 الديانة ، وأما التفرق في مسائل الفروع ، فذلك في قوله صلى الله عليه وسلم :  
 « خلاف أمتي رحمة ولكن ينبغي للمقلدين ألا يتفرقوا على أقوال المجتهدين  
 خوف الفتنة ، بل يختار لهم قول » وقد اختلفت الصحابة في الفروع أشد  
 اختلاف ، وهم يدواحدة على الكفار .

(واذكروا نعمة الله عليكم) : معشر الأوس والخزرج وهو  
 الإيمان الجامع لكم ، المزيل للغل ، المنجى من مضار الدنيا والآخرة ،

واذكروا إنعام الله عليكم به ، فنعمة بمعنى المصدر ، أو بمعنى المنعم به ، وعلى كل حال تعلق به ، إذ من قوله تعالى :

( إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً ) : لأن في لفظه دلالة على معنى الحديث ، ولو كان بمعنى المنعم به ، ويجوز تعليقه بمحذوف حال من نعمة ، بمعنى المنعم به ، ولا يعلق باذكروا ، لأن زمان الأمر بالذكر متأخر عن زمان كونهم أعداء ، والمعنى : اذكروا الآن ما أنعم الله به عليكم فيما مضى من الزمان ، زمان الجاهلية ، كونكم متعادين بعضكم لبعض .

( فَآلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ ) : بالإسلام .

( فَاصْبَحْتُمْ ) : أى صرتم .

( بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ) : متحابين في الله ، وكان الأوس والخزرج ، رجلين أخوين لأب وأم ، وسميت ذريتهما باسميهما ، ووقع بين أولادهما العداوة ، وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة ، حتى أطفأها الله بالإسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كذلك قال محمد بن اسحاق وغيره ولم يكن الأنصار إسماء لهم إلا في الإسلام ، سماهم الله به ، وأمهم قبيلة ، وهى أم الرجلين ، والأوس العطية أو العوض في الأصل ، والخزرج الريح الباردة ، وقيل : الجنوب خاصة في الأصل ، وقيل : من الخزرج بمعنى الوسط ، وكان صلى الله عليه وسلم كلما اجتمع الناس في موسم ، أتاهم فدعاهم إلى الله عز وجل ، ولا يسمع بقادم له اسم وشرف إلا تصلى له ودعاه إلى الله عز وجل ، وعرض عليه ما عنده فقدم سويد بن صامت حاجا أو معتمرا فتصلى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعاه إلى الله عز وجل ، وإلى الإسلام ، فقال له سويد : ففعل الذى معاك مثل الذى معى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما الذى معاك ؟ قال : مجلة لقمان يعنى حكمة لقمان . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعرضها على

فعرضها عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا الكلام حسن والنبى معى أفضل من هذا ، قرآن أنزله الله على هدى ونوراً» فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ، ودعاه إلى الإسلام فلم يبعد منه . وقال : إن هذا لقول حسن ، ثم انصرف عنه فقدم المدينة على قومه ، فلم يلبث أن قتلته الخزرج ، فكان قومه يقولون بعد ذلك : قد قتل وهو مسلم . وقال السهيلي : المحلة الصحيحة . قال ابن اسحاق : فلما أراد الله إظهار دينه وإعزاز نبيه ، وإنجاز مواعده ، خرج صلى الله عليه وسلم فى الموسم النبى لقى فيه نفر من الأنصار ، فعرض نفسه على قبائل العرب ، كما يصنع فى كل موسم ، فبينما هو عند العقبة ، لقى رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً . فقال لهم صلى الله عليه وسلم : من أنتم ؟ قالوا : نفر من الخزرج . فقال : من موالى يهود ؟ قالوا : نعم . قال : أفتجلسون أكمكم ؟ قالوا : بلى . فجلسوا معه فدعاهم إلى الله عز وجل وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن وكان مما صنع الله بهم الإسلام أن يهودا كانوا معهم فى بلادهم ، وكانوا أهل كتاب وعلم ، وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان فإذا أصابوا من اليهود قالت اليهود : إن نبيا مبعوثا الآن قد ظل زمانه ، تتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ، ودعاهم إلى الله سبحانه ، قال بعضهم لبعض : يا قوم تعلمون والله أنه النبى النبى توعدكم به اليهود ، فلا يسبقنكم إليه . فأجابوه فيما دعاهم وصدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام ، وقالوا : إنا قد تركنا قوماً بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، وعسى أن يجمعهم الله بك ، فستقدم عليهم ، فندعوهم إلى أمرك وتعرض عليهم النبى أجبنك فيه من هذا الدين ، فإن يجمعهم الله عليك ، فلا رجل أغر منك ، ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين إلى بلادهم قد آمنوا وصدقوا . قال ابن اسحاق : وهم فيما ذكر لى ستة نفر ، فمن بنى النجار أسعد بن زرارة ، وأبو إمامة وعوف بن الحارث ، وهو ابن عفراء ، وبنوا النجار هم من الخزرج ، وكان من بنى زريق رافع بن مالك ومن بنى سلامة قطبة بن عامر بن نابت ، وجابر بن عبد الله بن زياد ،

رضى الله عنهم ، ولما قدموا المدينة ، ذكروا لقومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعوههم إلى الإسلام ، حتى فشا فيهم ، فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان العام المقبل وافي الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً ، فيهم الستة غير جابر ، فلقوه بالعقبة ، وهي العقبة الثانية ، وتلك هي العقبة الأولى ، فبايعوه بيعة النساء ، قبل أن تفرض الحرب ، قال ابن إسحاق عن الزهري عن ابن إدريس الحولاني : أن عبادة بن الصامت - رحمه الله - قال : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة الأولى ، ألا نشرك بالله شيئاً ، ولا نسرق ولا نزنى ، ولا نقتل أولادنا ، ولا نأثى بهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نعصيه في معروف ، فإن وفيتم فلکم الجنة ، وإن غشيتم من ذلك شيئاً ، فأخذتم بحده في الدنيا فهو كفارة لكم ، وإن ستر عليكم في الدنيا إلى يوم القيامة ، فأمركم إلى الله سبحانه وتعالى ، إن شاء عذب ، وإن شاء غفر ، بأن يوفقكم للتوبة النصوح ، ولما انصرف عنه القوم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم مصعب بن عمير ، وأمره أن يقرئهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويفقههم في الدين ، فكان يسمى في المدينة المقرئ .

قال ابن إسحاق : ثم إن مصعب بن عمير رجع إلى مكة ، وخرج من خرج من الأنصار من المسلمين ، مع حجاج قومهم من المشركين حتى قدموا مكة فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة من أواسط أيام التشريق حين أراد الله بهم ما أراد من كرامته والنصر لدينه ، وإعزاز الإسلام وأهله ، وإذلال الشرك وأهله ، قال كعب بن مالك : فلما فرغنا من الحج ، وكانت الليلة التي واعدنا فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ، بتنا مع قومنا في رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نتسأل مستخفين حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ، ونحن ثلاثة وسبعون رجلاً ، ومعنا امرأتان ، ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى جاءنا



ومعه عمه العباس بن عبد المطلب ، وهو يومئذ على دين قومه ، إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له ، فلما جالس كان أول متكلم العباس ابن عبد المطلب ، فقال : يا معشر الخزرج - قال وكانت العرب يسمون هذا الحى من الأنصار الخزرج ، خزرجها أوسطها - : إن محمداً منى حيث علمتم ، وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه ، فهو في عز من قومه ، ومنعة في بلده ، وأنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم ، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه ، ومانعوه ممن خالفه ، فأنتم وما تحملتم له من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلحوه ، وخاذلوه بعد خروجكم إليكم ، فمن الآن فدعوه ، فإنه في عزة ومنعة من قومه وفي بلده ، فقلنا : قد سمعنا ما قلت ، فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلا القرآن ، ودعا إلى الله ورغب في الإسلام ثم قال : « أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم » فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم فوالذي بعثك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أئزنا ، فبعايعنا يا رسول الله فنحن والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثناها كابراً عن كابر ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيباً يكونون على قومهم ، فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس ، فمن الخزرج : أبو أمامة أسعد ابن زرارة ، وسعد بن الربيع ، وعبد الله بن رواحة ، ورافع بن مالك العجلاني ، والبراء بن معرور ، وعبد الله بن عمير بن حزام ، وعبادة ابن الصامت ، وسعد بن عبادة ، والمنذر بن عمر ، ومن الأوس : أسيد بن حضير ، وسعيد بن نخثيمه ، ورفاعة بن عبد المنذر ، وذكر بعض زيد بن ثعلبة . قال ابن هشام صاحب السيرة : أهل العلم يعدون فيهم أبا الهيثم بن التيهان ولا يعدون رفاعة . قال عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للنقباء : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ، كفالة الحوارين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي . قالوا : نعم . فلما بايعوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صرخ الشيطان من رأس العقبة ، بأنفذ صوت ما سمعته قط ، يا أهل الجبابب - والجبابب المنازل - هل لكم في محمد والصباة معه قد أجمعوا على حربكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا أزيب العقبة - هذا أزيب يعنى شيطان العقبة ، أى عدو الله - أما والله لأفرعن لك ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : ارفضوا إلى رحالكم فرجعنا إلى مضاجعنا فلما أصبحنا غدت علينا جلة قريش في منازلنا ، فقالوا : يا معشر الخزرج إنه قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا ، فابعث من هناك من مشركى الأوس والخزرج يخلفون بالله ما كان من هذا شيء ، وما علمناه وصدقوا أنهم لم يعلموا . وروى أن أبا لحيش أنس بن رافع ومعه فتية من بنى عبد الأشهل فيهم إياس ابن معاذ يلتمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج ، فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أتاهم وجلس إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل لكم إلى خير مما جئتم إليه ؟ قالوا : وما هو ؟ قال : أنا رسول الله ، بعثني الله إلى العباد أدعوهم ألا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ، ثم ذكر الإسلام وتلا عليهم القرآن ، فقال إياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً : أى قومي .. والله هذا خير مما جئتم إليه . فأخذ أبو الحيش حفنة من البطحاء فضرب بها وجه إياس فقال : دعنا منك فاعمرى لقد جئنا لغير هذا فصمت إياس وانصرفوا إلى المدينة ، فكانت وقعة بغات بين الأوس والخزرج ثم لم يلبث إياس بن معاذ أن هلك وهما ما مر في سويد بن الصامت ، وسويد هذا أخو بنى عمرو بن عوف ، وكان شريفاً يسميه قومه الكامل ، لحنده ونسبه ، قال ابن اسحاق عن سمي من شيوخه : أن أسعد بن زراة خرج بمصعب بن عمير ، يريد به دار بنى عبد الأشهل ودار بنى ظفر ، وذلك في المدينة ، فدخل به حائطاً من حوائط بنى ظفر ، فجلس به واجتمع إليهما رجال ممن أسلموا ، فلما سمع بذلك سعد بن معاذ وأسيد بن حضير ، وهما يومئذ سيدا قومهما : بنى عبد الأشهل وكلاهما مشرك على دين قومه .

قال سعد لأسيد: لا أبالك انطلق إلى هذين الرجلين الذين أتيا ديارنا ليسمعهما  
ضعفائنا، فازجرهما وانتهاهما عن أن يأتيا ديارنا، فإنه لو لا سعد بن زرارة  
منى حيث قد علمت كفيته ذلك، هو ابن خالتي ولا أجد عليه مقدماً،  
فأخذ أسيد حربته ثم أقبل إليهما فلما رآه سعد بن زرارة قال لمصعب: هذا  
سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه. فوقف عليهما مشتما، فقال: ما جاء  
بكما إلينا تسفهان ضعفائنا اعزلانا إن كانت لكما بأنفسكما حاجة. فقال له  
مصعب: أو تجلس فتسمع؟ فإن رضيت أمراً قبلته، وإن كرهته أكف عنك  
ما تكره. قال: أنصفت، ثم ركز حربته وجلس إليهما، فكلمه مصعب  
بالإسلام، وقرأ عليه القرآن، فقالا فيما ذكر عنهما: والله لعرفنا في وجهه  
الإسلام قبل أن يتكلم في إشراقه وتهلله، ثم قال: ما أحسن هذا وأجماله  
كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين؟ قالوا له: تغتسل،  
وتطهر ثيابك، ثم تشهد شهادة الحق، ثم تصلي. ففعل ذلك ثم قام فركع  
ركعتين، وقال لهما: إن ورأى رجلاً إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه  
وسأرسله إليكما الآن: سعد بن معاذ، ثم أخذ حربته فانصرف إلى سعد وقومه،  
وهم جلوس في ناديتهم، فلما نظر إليه سعد بن معاذ مقبلاً، قال: أحلف بالله  
لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم، ولما وقف على النادى  
قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلمت الرجلين فوالله ما رأيت بهما بأساً  
وقد نهيتهما فقالا: نفعل ما أحببت. وقد حدثت أن بنى حارثة قد خرجوا  
إلى سعد بن زرارة ليقتلوه، وذلك أنهم عرفوا أنه ابن خالتك فقام سعد  
مغضياً مبادراً تخوفاً الذي ذكر له من بنى حارثة، فأخذ الحربة من يده  
فقال: والله ما أراك أغيت شيئاً، ثم خرج إليهما فلما رآهما سعد مطمئنين  
عرف سعد أن أسيد إنما أراد منه أن يسمع منهما، فوقف عليهما مشتما،  
ثم قال لأسعد بن زرارة: يا أبا أمامة أما والله لو لا ما بيني وبينك من القرابة  
ما رمت منى هنا، أتغشانا في ديارنا بما نكره، فقال مصعب: أو تقعد  
فتسمع؟ فإن رضيت أمراً ورغبت فيه قبلته وإن كرهته عزلنا عنك ما تكره.

فقال سعد : أنصفت ، ثم ركز الحربة وجلس ، فعرض عليه الإسلام وقرأ عليه القرآن . قال : فعرفنا والله في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم لإشراقه وتهلله قال لهما : كيف تفعلون إذا أنتم أسلمتم ودخلتم في هذا الدين ؟ قالوا : تغتسل وتطهر ثيابك ثم تتشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين . فقام واغتسل وطهر ثوبه ، وتشهد شهادة الحق ، ثم ركع ركعتين ثم أخذ حربته ثم أقبل عامداً إلى نادى قومه ، ومعه أسيد بن حضير فلما رآه قومه مقبلاً ، قالوا : نحلف بالله لقد رجع إليكم سعد بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم ، فلما وقف عليهم قال : يا بنى عبد الأشهل كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ قالوا : سيدنا وأفضلنا رأياً وأميننا نقيية . قال : فإن كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله . قال : فوالله ما أمسى في دار بنى عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً ومسلمة ، ورجع مصعب إلى منزل أسعد بن زرارة فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام حتى لم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون ، إلا ما كان من دار بنى أمية بن زيد وخطمة ووائل وواقب وهم من الأوس ، فإنه تأخر إسلامهم . وهنا انتهت الرواية في سير الغزوات .

وفي بعض الكتب زيادة : أنه كان في هؤلاء الذين تأخر إسلامهم أبو قيس ابن الأشات الشاعر وكانوا يسمعون منه ويطيعونه ، فوقف بهم عن الإسلام حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ومضى بذر ، وأحد ، والحندي ، وبعد ذلك رجع مصعب المذكور إلى مكة وكان أمر العقبة الثالثة ، وخرج معه من الأنصار من المسلمين سبعون رجلاً مع حجاج قومهم من المشركين حتى قدموا مكة ، فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أواسط أيام التشريق . قال كعب بن مالك وقد شهدا : فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة أتى واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعنا عبد الله ابن عمرو بن خزام ، وأبو جابر ، أخبرنا هوكنا نكتم عن معنا من المشركين من قومنا أمرنا ، فكلمناه وقلنا يا جابر إنك سيد من ساداتنا ، وشريف

من أشرافنا ، وإنا نرغب بك عما أنت فيه أن تكون حطب النار غداً ،  
ودعونا إلى الإسلام فأسلم ، فأخبرناه بميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فشهد معنا العقبة ، وكان نقيباً ، فبئنا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا ، حتى  
مضى ثلثا الليل ، خرجنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفاء ،  
حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ، ونحن سبعون رجلاً ، ومعنا امرأتان  
من نسائنا: سمية بنت كعب أم عامرة إحدى نساء بني النجار ، وأسما بنت  
عمرو بن عبدى أم منيع ، إحدى نساء بني سلمة ، فاجتمعنا بالشعب ،  
ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه عمه العباس ، وجرى  
ما مر ذكره من الكلام والبيعة ، وروى أن البراء كان يكلم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كما مر فاعترض أبو الهيثم بن التيهان في كلامه . فقال يا رسول الله  
إن بيننا وبين الناس حبا ، لا يعنى عهداً ، وإنا قاطعوها . فهل عسيت  
إن فعلنا ذلك ، ثم أظهرك الله أن ترجع إل قومك وتدعنا ؟ فتبسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم قال : «بل الدم بالدم ، والهدم بالهدم ، أنتم مني  
وأنا منكم أحارب من حاربتم ، وأسلم من سالمتم» . وقال عاصم بن عمرو  
ابن قتادة : إن القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
قال العباس بن عباد بن نضلة الأنصاري : يا معشر الخزرج أتدرون على  
ما تبائعون هذا الرجل ؟ إنكم تبائعونه على حرب الأسود والأحمر فإن كنتم  
تأخذونه في إصابة أموالكم وقتل أشرافكم ، فمن الآن فهو والله خزي الدنيا  
والآخرة ، وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه على إصابة الأموال  
وقتل الأشراف ، فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة ، قالوا : فلما تأخذ  
على مصيبة الأموال ، وقتل الأشراف ، فما لنا بذلك إن نحن وفينا ؟ ..  
قال : الجنة ، قالوا : أبسط يدك ، فبسط يده فبايعوه ، وأول من ضرب  
على يده البراء بن معرور ، ثم تتابع القوم ، ولما بايعوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وصرخ الشيطان على حد ما مر ، قال العباس بن عباد بن نضلة  
والذي بعثك بالحق ، لئن شئت لنيان على أهل منى بأسيا فإنا . فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : لم نؤمر بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رجالكم ، وكان في التوم الذين جاءوا من قريش إلى الخزرج صباحاً ، لما سمعوا من الصراخ الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي ، لبس نعلين جديدتين ، قال بعض الخزرج : وهو كعب بن مالك . قلت : يا أبا جابر ، أما تستطيع أن تتخذ رأيت سيد من ساداتنا مثل نعلي هذا الفتى من قريش ؟ فسمعها الحارث فخلعهما من رجله ورمى بهما إلى وقال : والله لا انتعلتهما . قال أبو جابر : مه والله أخفظت الفتى - أى اغتبتة - فاردد إليه نعليه . قال : قلت لا أرددهما . وانصرف الأنصار إلى المدينة فأظهروا الإسلام ، واجتمع على الإسلام أوسها وخزرجها بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأصبحوا بنعمة الله إخواناً ، ونجاهم من الهلاك ، بعد أن أشرفوا عليه ، كما قال الله جل وعلا :

( وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ) : أى استوجبتم بكفركم ومعاصيكم الإلقاء في النار ، فكنتم كمن حضر في طرف حفرة من النار الأخروية ، أى في طرف دركة منها ، ليلقى فيها ، فأنجاكم الله بتوفيقه إياكم إلى الإسلام . ويجوز أن يكون ذلك تمثيلاً بنار الدنيا ، ويناسبه لفظ حفرة . وشفا الشيء : طرفه ، وألفه عن واو ، والإنقاذ : التنجية منها والمضمر في « منها » للنار ، أو للحفرة ، ويجوز عوده للشفا ، وعليه فلإنما أنت ضميره لإضافته إلى المؤنث وهو « حفرة » مع صحة أن يقال : وكنتم على حفرة أو لتضمينه معنى الشفة ، فإن « شفا » البئر ، وشفتها : طرفها ، كالجانب والجانبية . أصله : شفوا قابت الواو ألفاً لتحركها بعد فتح في المذكر ، وحذفت في المؤنث ، وعوض عنها التاء . ومن النار بيان للحفرة نعت لها ، أى حفرة : هى النار أو تبويض ، أى حفرة من حفر النار ، على حذف مضاف وهو نعت كذلك قال بعضهم كنتم تأكلون بعضكم بعضاً ، شديدكم ضعيفكم حتى جاء الله بالإسلام فأخى بينكم ، قيل لابن مسعود : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحنا بنعمة الله إخواناً . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيتكم وأنتم تهافتون



في النار فأخذت بحجزكم ، فأخرجتكم منها . شبه الكفر بالوقوع في النار .

( كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) : يبين الله لكم سائر آياته ، مثل تبينه هذه الآية ، ويبين الله لكم دلائله ، مثل تبين هذه الآية لهتدوا ، أو ليزيد المهتدي هدى ليحملكم على رجاء هدايته ، أو ليقرب اهتداءكم أو ازدياده ، حتى أن من رأىكم ورأى ما يتبين لكم يرجو لكم ذلك .

( وَلَتَسْكُنَنَّ مِنْكُمْ أُمَمٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ) : « من » للتبويض ، لأن الدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر يجزى فيهن البعض ، لأنهن فروض كفاية ، ويجوز أن تكون للبيان ، لأنه يجب فرض الكفاية ، على الكل ، فإذا فعل البعض أجزاء ، كأنه قيل : كونوا داعين إلى الخير ، على أنه نسبة إنشائية كلية ، لا كل ، ويناسبه قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر .. إلخ » ، إذ نسب الأمر للكل ، إلا أنه لا ينافي التبويض ، لأن هذه الآية حكم على المجموع لا على الجميع ، بدليل أن ذلك فرض كفاية ، ولو كان مدح الشيء بلا قرينة يدل على الوجوب ، لكن الوجوب ثابت كفاية ، و« الخير » : الإسلام أو مطلق الخير ولو دنيوياً ، والدعاء إلى ذلك يشمل الدعاء بالفعل ، فإن فاعل الخير يقتدى به ، وبذكره ، أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقراءة القرآن بحضرة السامع ، والأمر أن يقول : افعل كذا ، والنهي أن يقول : لا تفعل كذا ، أو ما أشبه ذلك والخير يحسب لفظه أعم ، فالعطف للخاص بعده للحزية وذلك أن الأمر بالمعروف ، والترغيب في ترك المنكر ، دعاء إلى الخير ، وإنما كان ذلك فرض كفاية ، لأنه لا يصلح كل أحد له إذ قد لا يقوى هذا على الأمر والنهي إضعفه ، ويقوى ذاك ، وقد لا يدري كيف يأمر وينهي ، فعند وجود غيره

يحسن تقديم غيره ممن يحسن ، وقد يعرف هذا إن فعل كذا معروف ، أو تركه منكراً ، فهذا لا واجب عليه ما لم يقارف بشيء ، إذا كان ذلك عامه موسعاً ، فيجب على من عرف ذلك فلزم أن يكون العلم في الناس ، لئلا يجهلوا كلهم ، فلا يكون أمر أو ناه ، ومن جهل فقد يأمر بمنكر وينهى عن معروف ، واللام للأمر وتكون « لا » خبر له ، ومنكم متعلق به أو بمحذوف حال من أمة ، ولو كان أمة نكرة لتأخرها ، ولنعثها بجملة يدعون ، وأمة فاعل ، أو تكون له خبر ، فأمة اسمه ومنكم خبره ، أو منكم إعرابه على ما مر ، ويدعون خبر لما بقى على الكفار ، كفرهم وإضلالهم ، أمر المؤمنين بالإسلام والتقوى وهداية غيرهم بالدعاء إلى الخير ، والأمر والنهي .

قال أبو سعيد الخدري : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، وإن لم يستطع فبلسانه ، وإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » . وعن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها ، كمثل قوم استهموا على سفينة ، فأصاب بعضهم أعلاها ، وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا نرى أن نخرق في نصيبنا خرقاً فلا نؤدى من فوقها ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا جميعاً » . وهكذا لفظ الحديث في صحيح البخاري ولفظه في كتب الفقه والوعظ غير هذا ، وليس الأمر والنهي مختصين بالعلماء ، كما قال بعض : بل يجبان على من علم أن هذا معروف وذاك منكر ، والأمر بالمعروف الذي لم يجب غير واجب . قال أنس بن مالك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليؤتين برجال يوم القيامة ، ليسوا بأنبياء ، ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء لئلا يظلموا من الله ، يكونون على منابر من نور ، قالوا : ومن هم يا رسول الله . قال : هم الذين يحبون الله إلى الناس ويحبون الناس إلى الله ، ويمشون في الأرض نصحاء » قلنا : يا رسول الله كيف يحبون الناس إلى الله ؟ قال : « يأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر ،

فإذا أطاعوا أحبهم الله تعالى». وقال صلى الله عليه وسلم : « من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه ، وخليفة رسوله وخليفة كتابه ، وعن علي : أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومن شئ الفاسقين وغضب الله غضب الله له ، وعن حذيفة : يأتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الحمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف ، وينهاهم عن المنكر . قال أبو حمصة ، قال لي أبو هريرة : دل تخشى أن تعيش في قوم لا ينكر خيارهم المنكر ، قلت : ما أولئك بخيار ، قال : بلى ، ولكن أحدهم يكره أن يشتم عرضه ، ويضرب بشره ، ودم الله عز وجل من ترك النهي بقوله : « كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » . قال عكرمة : قال لي ابن عباس رضي الله عنهما : قد أعياني أن أعلم ما فعل بمن أمسك عن الوعظ ، فقلت : أنا أعلمك ذلك اقرأ قوله تعالى « أنجيناهم الذين يهون عن سوء » فقال : أصبت ، فقد جعل ابن عباس وعكرمة من أمسك عن النهي مع الفاعلين للمنكر بالآية ، وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لتأمرن بالمعروف ، ولتنهين عن المنكر ، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ، ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم »

( وأولئك هم المفلحون ) : الفائزون فوزاً كاملاً ، سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر : من خير الناس ؟ قال : آتوهم بالمعروف ، وأنهاهم عن المنكر ، وأتقاهم لله ، وأوصلهم للرحم ، ولا بد للفلاح من شرط العمل الصالح ، وترك المنكر ، ولو كان لا يسقط الأمر والنهي من الفاسق » . قال بعض السلف : مروا بالخير وإن لم تفعاوه ، وانهاوا عن المنكر ولو فعلتموه . سمع الحسن مطرف بن عبد الله يقول : لا أقول ما لا أفعل . فقال : وأينا يفعل ما يقول ؟ ود الشيطان لو ظفر بهذه منكم فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر ، وحج عمر رضي الله عنه ، ورأى للناس رغبة في الأمر والنهي ، فقرأ هذه الآية « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ... إلخ » فقال : يا أيها الناس من سره منكم أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله

فيها . وليأمر وينه بحسب ما ينال ، أو يطمع في الانقياد ، لا بما يضره ولا يفيد ، مثل أن يرجع إلى العاصي بلين يعد ضعفاً في الدين ، ومثل أن يزيد العاصي في عصيانه بالنهي ، وقد تعرض لجبار فنهاه فقد أفاد إظهار شعار الإسلام . وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل للمسلم أن يذل نفسه » . قيل : يا رسول الله وكيف يذل نفسه ؟ قال : « يتعرض لما لا يقوى عليه من البلاء ولا يقوم به » .

(وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ  
الْبَيِّنَاتُ) : قال الحسن والجمهور : هم اليهود والنصارى ، تفرقوا عن دين الله الذي كان بأيديهم بأن زكّوا عنه . واختلفوا فيه بعد ما جاءتهم التوراة والإنجيل ، قالت اليهود : الدين الحق اليهودية ، وقالت النصارى : النصرانية وقال : كل واحد من الفريقين لن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا ، وكذب اليهود عيسى ، ومحمداً عليهما الصلاة والسلام ، وقالوا عزيز ابن الله وقالوا : لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة ، وكذب النصارى محمداً صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : المسيح ابن الله ، وأنه تبعث الأرواح دون الأجساد « فاختلفوا » كالتأكيّد « تفرقوا » . وقيل : تفرقوا بالعداوة ، واتباع اليهود وعدم الألفة ، والاجتماع ، واختلفوا بسبب اختلافهم في الأديان ، وقد تفرقوا بسبب استخراج التأويلات الفاسدة من نصوص كتابهم ، واختلفوا بأن حاول كل واحد منهم نصرة قوله ، وقيل : تفرقوا بأبدانهم ، بأن كان كل واحد من أولئك الأحزاب رئيساً في بلد ، ثم اختلفوا حتى صار كل واحد منهم يدعى أنه على الحق ، وأن صاحبه على الباطل . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من قبلكم من أهل الكتاب يعني النصارى ، افترقوا على اثنتين وسبعين ملة ، وأن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ، اثنتان وسبعون في النار ، وواحدة في الجنة ، وهي الجماعة » هذا لفظ أبي داود في سننه ، عن معاوية بن أبي سفيان ، ومثله لأبي هريرة ولم يذكر النار ، بل قال :

على ثلاث وسبعين : واحدة في الجنة . وعن ابن عباس : الذين تفرقوا واختلّفوا كل من افترق من الأمم في الدين فأهلكهم الافتراق .

( وأولئك لهم عذاب عظيم . يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ) : وهو يوم القيامة وهو متعلق بقوله « لهم » لنيابته عن نحو ثابت أو ثبت أو بالمنوب عنه المحذوف أو مفعول لأذكر محذوفاً ، ولا يخفى أن النهي عن التفرق ، والاختلاف والوعيد عليه ، إنما هما في الأصول دون الفروع ، الحديث : « اختلاف أمتي رحمة » ولقوله صلى الله عليه وسلم : « من اجتهد فأصاب فله أجران ، ومن أخطأ فله أجر واحد » وقرئ بكسر تاء « تبيض » وتسود ، وقرئ تبيض وتسود بفتحهما ، وبالف قبل الضاد والdal ، وتشديدهما ، وايضاض وجوه ، واسوداد وجوه حقيقتان لا مجاز ولا كناية وذلك أن من كان من أهل الحق ولم يبدل ولم يغير ، كان وجهه يوم القيامة أبيض مسفراً مشرقاً ، وكذا سائر جسده ، وكانت صحيفته بيضاء مشرقة ، وسعى النور بين يديه وبيمينه ، ومن لم يكن من أهل الحق أو بدل وغير كان وجهه يوم القيامة أسود كسفا كمداً وكذا سائر جسده ، واسودت صحيفته وأظلمت ، وأحاطت به الظلمة من كل جانب ، والأصل الحقيقة ، ولا يخرج عنها إلا لدليل صارف ، وقال الزجاج : ابيضاضها واسودادها كناية عن فرح المؤمن وسروره وظهور بهجته ، وحزن الكافر وكآبته وغمه ، وحكمة ظهور البياض في وجه السعيد ، أنه يفرح بعلم قومه وعدوه ، أنه سعيد ، وحكمة ظهور السواد في وجه الشقي أن يغم بظهوره ، ومثلهما الفرح والحزن ومن المجاز أو الكناية في ذلك ، قوله تعالى : « وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً » ومثل هذا كثير ، ثم إن عبارة بعض : تبيض وجوه المؤمنين ، وتسود وجوه الكافرين ، وعبارة بعض : تبيض وجوه المخلصين ، وتسود وجوه المنافقين ، وعليه فيقاس على وجوه المنافقين ، وجوه المشركين ، أو ذلك من قائله تمثيل ، وعن عطاء : تبيض وجوه المهاجرين والأنصار ، وتسود وجوه بني قريظة والنضير ، وقيل : تبيض وجوه من أسلم وبقي

على الإسلام ، وتسود وجوه المرتدين ، وقيل : تبيض وجوه من كان على السنة ، وتسود وجوه أهل البدع ، والأهواء كالصفورية وسائر الفرق المبطلة ، ولعل التخصيص في هذه الأقوال ، تمثيل وإن كان تفسير أحمل عليه غيره ولا دليل لأصحاب التخصيص ، فالأولى التعميم للمؤمنين والكفار ، والوعيد إنما هو على مخالفة دين الله ، فعليها : الأسوداد ، وعلى الموافقة الايضاض . فمن خالف الجماعة ، أعنى الحق الذى يجب على الناس أن يكونوا فيه جماعة واحدة ، فهو الذى يسود وجهه ، وهو المراد في حديث أبي ذر من رواية أبي داود قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من فارق الجماعة شبراً فقد خاع ربقة الإسلام من عنقه » وربقة الإسلام : عقده استعارة من ربقة الحبل ، وهو عروة فيه ، والجمع : ربق . وذلك أنه يجعل عدة عرى في حبل واحد . وفي حديث عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من سره بحبوة الجنة ، فعليه بالجماعة ، فإن الشيطان مع الفرد ، وهو من الإثنين أبعد » البحبوة : الوسط ، والفرد : الواحد ، والمراد : من خرج عن الجماعة المأمور بالكون معها ، ولا تعتبر الكثرة ، فإنه لو قيل لك كن مع الجماعة الذين يفعلون كذا ، ورأيت واحداً يفعله ، لفهمت أنك تكون معه فما تجد أحداً على السنة والقرآن تحقيقاً غير أهل الدعوة ، وأنا أدركت ذلك ، إدراكاً تاماً لا تقليداً ، والحمد لله ، ورأيت من قرب إلى ديانتنا من قومنا تارة ، يؤولون ما تأويله تكلف بعيد لبعد أدلتهم ، وتارة ييقون على الظاهر تحقيقاً ما وجب تأويله لتظاهر أدلته ، وقربها جداً ولزومها ، وتارة ييقونه على ظاهره نطقاً ما وجب تأويله ، ويكلون تحقيقه إلى الله مع علمهم باستحالة الجرى على ظاهره ، كالأرجع عن علمه ، وربما وجدنا كذباً كذبوه في كتبهم منه قول بعض منهم : الذين تفرقوا واختلفوا هم من خرج عن على ، عند قبوله التحكيم . فإن أمر الحكيم لم يكن حين نزلت الآية ، بل في إماراة على ، وتفرقوا واختلفوا صيغتان ماضويتان ، ولا دليل على صرفهما للاستقبال ، ولا على التعيين لمن ذكر ، بل دلت الأدلة على خلوصهم من ذلك ، وعلى أنهم المحقون الذين تبيض وجوههم ، فمن خالفهم فهو داخل في قوله تعالى :



( فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ) : وهو يعم كل من كفر بعد إيمانه . اعلم أنه قد خرج عن علي حين أذعن للحكومة ، صحابة كثيرون ، رضى الله عنهم وتابعون كثيرون ، فترى المخالفين يذمون ، ويشتمون من خرج عنه ، ويلعنونه غير الصحابة الذين خرجوا عنه ، والخروج واحد ، إما حق في حق الجميع ، أو باطل في حق الجميع ، وسيأتيك إن شاء الله أن الخروج في جنب الصحابة والتابعين معاً ، فإذا كان حقاً في جنب الكل فكيف يشتمون من خرج من غير الصحابة ؟ وإن كان باطلاً في جنب الكل ، فقد استحق الصحابة الشتم أيضاً - عافاهم الله - وترى المخالفين يروون أحاديث لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد يصح الحديث ويزيدون فيه ، وقد يصح الحديث ويأولونه فينا وليس فينا ، ومن ذلك ما رواه الزمخشري عن أبي أمامة : أن الذين اسودت وجوههم هم الخوارج ، وأنه لما رآهم على درج دمشق دمعت عيناه ، ثم قال كلاب النار هؤلاء شر قتلى تحت أديم السماء ، وخير قتلى تحت أديم السماء ، الذين قتلهم هؤلاء ، فقال له أبو غالب : أشيء لقوله برأيتك ؟ أم شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة . قال : فما شأنك دمعت عينك ؟ قال : رحمة لهم كانوا من أهل الإسلام فكفروا . ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده ، فقال : إن بأرضك منهم كثيراً فأعاذك الله منهم ، فهذا الحديث : إما أن يكون موضوعاً لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإما قاله أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم ، وإما أن يكون قد قاله صلى الله عليه وسلم ، وليس فيمن خرج عن علي في أمر الحكمين وإلا شمل الصحابة الخارجين عنه رضى الله عنهم ، وقومنا هم لا يقولون بشتهم ، فكيف يشتم غير الصحابة بفعل فعله الصحابة ، واقتدوا بالصحابة فيه مع أنهم قد اقتلوا بمن قال صلى الله عليه وسلم : « اقتلوا بهم وإنيهم

كالنجوم» والحق مع فريق واحد له أدله تأتي إن شاء الله ، فأخطأ أبو أمامة في تأويله بمن خرج عن التحكيم ، لأنه من أصحاب الدعوى والنزاع في ذلك فيكون الحديث في الصفرية وهم المبالغون في العبادة جداً وهم شر قتيل ، وقتلهم خير قاتل ، فأخطأ أبو أمامة في تفسيره الحديث بمن رأيهم على درج دمشق ممن نفى التحكيم ، ومن ذلك ما روه عن علي بن أبي طالب أنه قال حين سار إلى الذين خرجوا عنه ، أيها الناس .. إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يخرج قوم من أمتي يقرءون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم ، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء يقرءون القرآن يحسبون أنه لهم ، وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم ، أو قال : قراءتهم تراقبهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية . وفي رواية سويد بن علقمة : يقرءون القرآن ، ولا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فأينما لقيتموهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة ، ومثل هذا الحديث في صحيح الربيع بن حبيب رحمه الله ، فترى علي بن أبي طالب ، وهو خصم يتأول الحديث في من خاصموه ، أعنى غلبوه في الخصومة فخصموه ، والحمد لله رب العالمين ، وهو مدع ويأتيك ما يبطل هذه الدعوى ولا يخفى بطلانها ، فإن عباد قومنا فيما نرى ، من اجتهادهم في كتب القوم ، أكثر عبادة ، وقراءة ، وهم المعروفون بذلك أكثر ، وليس نافع لهم مع بعضهم المسلمين واعتقادهم الروئية وغيرها مما يقدح في توحيدهم وإسلامهم ، فإذا كان الحديث صحيحاً فيمن أنكر التحكيم ، فلم قصره على غير الصحابة ؟ مع أن ممن أنكره كثيراً من الصحابة ، ففعل الحديث فيمن رضى بالتحكيم بعد زمان على من المخالفين الفائقين في العبادة المصوبين للتحكيم الذي أخذوا به ، وفي الصفرية ونحوهم

ومن ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : وأهوى بيده إلى العراق يخرج منه قوم يقرءون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية ، هذا نفس الحديث ، فأخطأ سهل بن حنيف في تأويله هذا الحديث بمن لم يرض الحكومة ، وإنما هو في الصفرية ومن رضى الحكومة ، أو في أمر عثمان وهو الفتنة ، التي يشير إليها أنها تأتي من المشرق وحديثها في صحيح الربيع - رحمه الله - ومنها حديث مسلم في صحيحه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بادرُوا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمناً ، ويمسى كافراً ، ويمسى مؤمناً ، ويصبح كافراً ، يبيع دينه بعرض من الدنيا ، فهذا الحديث لا يستطيع مخالف أن يكابر عقله ، والأخبار الواصلة إليه أن يأوله فيمن أنكر الحكومة لاشتهار المنكرين لها بالزهد والورع ، ولو عند قومنا ، وإنما يبيع الدين بعرض من الدنيا في قوم عثمان حين قاتله المسلمون ، وفي قوم معاوية حين قاتل علياً ، وهذا يقربه قومنا ، أو يكادون ، والدليل الأقوى على أن تلك الأحاديث ليست فينا ولا فيمن اقتدَ بِنَسَا بهم ، وإن الراضين بالتحكيم هم المبطلون ، ما رواه أبو عمر ، وعثمان بن خليفة : أن رجلاً من تلاميذ أبي موسى الأشعري عبد الله ابن قيس ، لقيه بعد ما وقع فيما وقع من أمر التحكيم ، فقال له : قف يا عبد الله بن قيس أستفتيك ، فوقف وكان التلميذ قد حفظ عنه أنه حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : سيكون في هذه الأمة حكرمان ضالان مضلان يضلان ويضل من اتبعهما ، قال فلا تتبعهما ، وإن كنت أحدهما ، ثم قال له التلميذ : إن صدقت ، فعليك لعنة الله ، وإن كذبت فعليك لعنة الله ، ومعنى ذلك إن كانت الرواية التي رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيحة ، ثم وقع فيها ، فعليه لعنة الله وإن كان كاذباً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعليه لعنة الله لنقله الكذب عن رسول الله ، لا محيص له عن الأمرين جميعاً ، فهكذا يكون الرجوع عن العلم ، يعني في المعنى ،

وأما لفظاً فليس أبو موسى راجعاً ، لأنه قد ثبت على ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو عمرو : واسم الذي سأله سفعة . قلت : وقيل سماعة . قال : فليس هذا برجوع إنما هنا سابق شقاء وضلال ، قاده إليه مخالفة المسلمين ، نعوذ بالله ، واسم أبيه عقيل الحجاب ، فيما حكى أبو يحيى عبد السلام بن الشيخ عبد الكريم - رحمه الله - حدث بذلك أبو يعقوب ، وهو من أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قتل يوم اليمامة رحمه الله عليه يعني والد سفعة أبا عقيل ، وفي كتاب النووى من المخالفين ، وغيره ، وحكاه أبو القاسم البرادى بلغنا أن سماعة لما بلغه ما فعل الحكمان ، تلقى أبا موسى فقال له « يا أبا موسى إن كنت كاذباً ، فعليك لعنة الله ، وإن كنت صادقاً فعليك غضب الله ، ألم أسمعك تقول حكمان ضالان مضلان ، يضلان ويضل من اتبعهما ، وفيه أن نبي الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول : « حكمان يبعثان ضالان مضلان ، يضلان ويضل من اتبعهما » وذكر أبي موسى هذا الحديث لأهل البصرة فقال لهم : تتبعوهما ، وإن كنت أحدهما . . . وقال عمار بن ياسر رضى الله عنه ، لما ذكر أمر الحكمين ، وأمر أبي موسى : يا أبا موسى أذكرك بالله ، هل سمعت نبي الله يقول من كان ذا وجهين ، وذا لسانين في الدنيا جعل الله له وجهين ولسانين في النار . فقال أبو موسى : اللهم نعم . فقال عمار : فإني سمعت رسول الله يقول : تكون فتنة يكون فيها أبو موسى ذا وجهين ، وذا لسانين ، ولقد ندم على بن أبي طالب على قتاله من خرج عنه ، وبكى طويلاً وقال : إنهم خيار الأمة وأسود النهار ، ورهبان الليل ، وقبل ذلك أرسل إليهم ابن عمه ابن عباس فخاصموه ، فخصموه ، وأقر ابن عباس أنهم على الحق ، وأتى علياً وقال : إن القوم على الحق ، والحق معهم ، وذلك أن الله عز و علا ، قد حكم في الفتنة الباغية

أن تقاتل حتى تفي إلى أمر الله، فلا وجه للتحكيم في أمر قد بين الله فيه الحكم ومعاقبة ومن معه باغون، وإنما يكون التحكيم في أمر لم يحكم الله فيه، وكذا أرسل ابنه الحسن، فرجع إليه، وقال: هم على الحق، قال ابن عباس رضي الله عنه للحسن بن علي: إن كنتم لأهل بيت في العرب أحق أن تتيهوا كما تاهت بنو إسرائيل فتمم بكتاب الله، وسنة نبيه، صلى الله عليه وسلم، وجاهدتم عدوكم، وجعلتم حكماً على كتاب الله، وقد استبان لكم حكم الله في عدوكم، ثم عمدتم إلى فقهاء المسلمين وخيارهم، وقد أفنوا اللحم والمخ، وأجهلوا الجلد والعظم في العبادة لله، وبذلوا بعد ذلك أموالهم وأنفسهم لله، والله لو كان الحكمان من المسلمين، ما حل لكم أن تقتلوا المسلمين، إن لم يرضوا برأيهما، فكيف وهما أعداء كما وقد قتلوا أولياءكم، ولما قدم على الكوفة بعد قتله من خرج عن الحكومة، قال له ابنه الحسن: يا أبت.. هل قتل القوم؟ فقال: نعم. قال: لا جرم لا يرى قاتلهم الجنة، قال: أبيت أن أدخلها ولو حبوا، وقالت عائشة رضي الله عنها لمسعود ابن عبد الله بن شداد لما أخبرها بقتاله أباهم، أنه قد ظلمهم: إنا لله وإنا إليه راجعون، هل تسمى لي أحداً ممن قتل؟ قال: نعم.. حرقوص بن زهير السعدي فقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، أشهد أن محمداً رسول الله في بيتي، فقال: يا عائشة أول رجل يدخل من هذا الباب من أهل الجنة، فقلت في نفسي: أبو بكر، عمر، فلان، فلان.. فبينما أنا كذلك إذ أقبل حرقوص ابن زهير، وقد توضأ، وإن لحيته لتقطر ماءً، ثم قال ذلك في اليوم الثاني، فدخل حرقوص، ثم قال ذلك في اليوم الثالث، فدخل حرقوص، ثم قالت: تسمى لي أحداً ممن قتل هنالك؟ قال: زيد بن حصن الطائي، قالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، قالت: وكيف قتل؟ قال: حمل فشده عليه رجل

فوجأه فشى إليه زيد وهو يقول : يا آل حم الحديث ، فبكت عائشة حتى كادت نفسها تخرج . وفي كتاب سالم الهلالي ، أن أبا موسى الأشعري سأل عن حرقوص بن زهير ، فقيل له : قد قتل يوم النهر ، فقال : والذي نفسى بيده لو اجتمع أهل المشرق وأهل المغرب على الرمح الذى طعن به حرقوص لدخلوا النار جميعاً ، وإذا كان الأمر على ما ذكرته من الأحاديث والآثار فكيف يجوز حمل أحاديث الذم على هؤلاء الممدوحين فى الأحاديث والآثار ، فالأقرب حملها على خصمائهم ، وكذا الآية إنما هى فى الكفار كلهم ، لأن كل أحد قد آمن بالله يوم أخذ الميثاق إذ خرجوا من آدم كالذر ، وقال لهم الله جل وعلا : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ)؟ قال أبى بن كعب : أراد الإيمان يوم أخذ الميثاق وحين قال : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قالوا : بلى) ، فأمن الكل ، فكل من كفر فى الدنيا فقد كفر بعد الإيمان . وقال الحسن : أراد المنافقين الذين تكلموا بالإيمان بالسنتهم ، وأنكروه بقلوبهم . وقال عكرمة : أراد أهل الكتاب ، وذلك أنهم آمنوا بمحمد ، صلى الله عليه وسلم ، قبل مبعثه ، فلما بعث أنكروه وكفروا به ، وقال قتادة : هم الذين ارتدوا فى زمان أبى بكر الصديق ، رضى الله عنه ، قال ابن مسعود ، رضى الله عنه : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أنا فرطكم على الخوض ، وليرفعن إلى رجال منكم حتى إذا هويت إليهم لأناولهم ، اختلجوا دونى ، فأقول : أى ربى أصحابى ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ! » وعن أنس أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « ليردن على الخوض رجال من أصحابى حتى إذا رفعوا لى اختلجوا دونى ، فلا أقول : أى ربى . . أصحابى . فيقال : لا تدري ما أحدثوا بعدك ؟ فأقول : سحراً سحراً . » ويروى : « فأقول سحراً لمن بدل بعلدى » ، وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه



وسلم قال : « يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي » أو قال : « من أمتي فيميلون عن الخوض ، فأقول : يارب أصحابي ، فيقول : إنه لا علم لك بما أحدثوا بعدك ! إنهم ارتلوا على أدبارهم القهقري .. » وقال الحارث الأعور : سمعت على بن أبي طالب يقول على المنبر : إن الرجل يخرج من أهله ما يؤوب حتى يعمل عملاً يستوجب الجنة ، وإن الرجل ليخرج من أهله فما يعود إليهم حتى يعمل عملاً يستوجب به النار ، ثم (قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) الآية ، ثم نادى : هم الذين كفروا بعد الإيمان ، ورب الكعبة ويجوز أن يراد بالذين كفروا بعد إيمانهم كل كافر ، وأن إيمان من لم يؤمن من الكفار ، هو تمكنهم من الإيمان بالنظر في الدلائل ، والآيات ، وقوله : « أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ » مفعول لقول محذوف ، والقول المحذوف جواب إما يقلر مع القلة ، أى فيقال لهم : أكفرتم ! هذا قول الجمهور ، وهو مشهور وقيل : إن حذف الفاء مع القول ، كحذفها بدونه في القلة ، أو الضرورة ، فالأولى أن يقدر القول في قوله تعالى : « فَذُوقُوا الْعَذَابَ » أى فيقال لهم : ذوقوا العذاب ، فيكون المحذوف القول وحده ، دون الفاء ، فيكون جواب « إما » هو جملة القول المقدرة بين الفاء و « ذوقوا » وجملة « أكفرتم » بعد إيمانكم » مع قول مقدر معترضة ، أو يقدر قول ناصب لها على أنه حال ، أى قائلاً لهم : ملائكتي أكفرتم ، أو الأفعال ، أى مقولاً لهم : أكفرتم . وعلى الوجه الأول يكون « فذوقوا » جواب محذوف ، أى إن كفرتم بعدما تبين لكم الحق ، فذوقوا ، ووجهه أنه لما حذف القول تبعته الفاء ، ورب شيء يصح تبعاً لا استقلالاً ، والهمزة للتوبيخ والتعجيب .

( فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ) : أمر إهانة والباء للسببية ، أى بسبب كفركم أو للمقابلة أى جزاء كفركم ، وما مصدرية . ( وَأَمَّا الَّذِينَ آٰبَيْضَتْ وُجُوهُهُمْ ) : وهو المؤمنون .

( فَتَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ ) : أى ففى جنة الله ، وسمى الجنة رحمة لأنها محل الرحمة ، وذكرها باسم الرحمة إعلاماً بأن المؤمن ولو عمل ما عمل من الخير فإنه لا يستحق الجنة إلا بفضل الله ، وإنما أُنخِر الذين ابيضت وجوههم عن الذين اسودت وجوههم ليكون مبدأ الكلام وآخره ما تشرح إليه النفس ، فبدأه بتبييض وجوه ، وختمه بابيضاض الوجوه والرحمة ، فلذلك لم يرتب النشر على اللف ، وختمه أيضاً بالخلود فى الرحمة إذ قال :

( هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) : كأنه قيل : ما حالهم فى الرحمة ، فقيل : حالهم الخلود . والمراد الدوام النى لا انقطاع له .

( تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ) : أى هؤلاء الآيات المذكورة فى الوعد والوعيد آيات الله ، فتلك مبتدأ ، وآيات خبر ، أو جملة قوله :

( نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ) : حال من آيات ، أو تلك مبتدأ ، وآيات بدل ، و نتلوها خبر ، وبالحق : متعلق بمحذوف حال من المستكن فى نتلوها ، ومن « ها » ملتبسين بالحق ، أو ملتبسة بالحق ، وهو إثابة المحسن وعقاب المسىء ، وهو حال مؤكد لأنه لا ينزلها إلا بالحق ، وقيل : الإشارة إلى آيات القرآن كلها ، ما نزل وما ينزل وذلك أن الله وعده ، أن ينزل عليه كتاباً مشتملاً على ما لا بد منه ، وقيل : إلى ما نزل ، والحق على القولين مطلق الصواب الذى أنزل الله .

( وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِّلْعَالَمِينَ ) : أى لا يؤاخذهم بلا جرم منهم ولا أكثر مما استوجبوا ، أو لا ينقص من ثواب المحسن ، فلو كان يؤاخذهم بلا جرم لكان ظلماً ، تعالى الله عنه ، وكذا لو كان يؤاخذهم أكثر مما استوجبوا ، أو كان ينقص من ثواب المحسن ، وإنما وقع الذين ابيضت وجوههم والذين اسودت وجوههم ، فيما نالهم ، وأقوالهم ، واعتقادهم ،

وأكد الله نفى الظلم عنه تعالى ، بنفى إرادته ، وتنكير ظلماً ، أى ظلماً ما لأحد من العالمين ما ، والعالمين مفعول ظلماً ، فقوى ظلماً على العمل باللام الجارة والله ، جل وعلا ، مريد للكائنات القبائح والحسنات ، فلا يعصى إلا بإرادته ، بمعنى أنه عالم بمعصية العاصي قبل وجودها ، ومع وجودها وبعده ، ومقدرها ولم يعصه عاص قهراً من العاصي ، وعلية فسبحان من يحلم عن الزمخشري : وأضرابه النافين عنه إرادة ما يكون من القبائح ، كالمعاصي فيلزم أن يكون الله مغلوباً ، وأن تقع الأشياء في ملكه بلا قضاء منه ، وقدر ، وليست بإرادته تعالى ، حبا للمعصية ، ولا رضى بها ، كما توهم ، وليس المدح بنفى الشيء مستلزماً لإمكانه ، فقد مدح الله نفسه ، بأنه لا يريد ظلماً ، وإرادة الظلم مستحيلة عنه ، كما مدح نفسه بأنه لا تأخذه سنة ولا نوم ، وبأنه يطعم ولا يطعم ، مع اللم إمكانها له تعالى ، ووجه آخر في نفى الظلم في الآية ، أن الظلم إنما يتصف به من كان مقهوراً تحت حسن جدله جداً يكون بالقصور عنه ، أو بمجاوزة ظالماً ، لأنه لا يملك ذلك الأمر بخلاف الله ، جل وعلا ، فإنه لا حكم عليه ، ولا قاهر ، ولا شيء خارج عن ملكه تعالى ، كما قال : ( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) : فلا شيء خارجاً عن ملكه ، فضلاً عن أن يكون بالتصرف فيه ظالماً - تعالى - عن كل نقص .

( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) : فيثيب المحسن ويعاقب المسيئ .

( كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ) : أصل كان أن تستعمل

لما وجد وانقطع ، وكثر استعمالها في الاستمرار ، فإذا لم يكن دليل الاستمرار

حملت على الأصل ، وهو الانقطاع ، ودليل الاستمرار هنا حالى ،

وقيل : وضعت كان وحدها من دون الأفعال الماضية لمجرد وجود الشيء

فما مضى ، ولا دلالة لها على الاستمرار ولا على الانقطاع ، وإنما تحمل على أحدهما بدليل ، والدليل هنا على بقاء الخبرية إلى الآن ، وإلى قيام الساعة حالي ومقالي ، والمقال ما وردت الأخبار في تفضيل هذه الأمة . وأما ثبوت خيريتها فيما مضى فقليل : هو أنهم كانوا في علم الله بلا أول له خير أمة وعلمه مستمر ، لا آخر له أيضاً ، وأيضاً الأصل في الثابت الممكن الاستمرار وقيل : إنهم كانوا في اللوح المحفوظ خير أمة . وقيل : كانوا بين الأمم المتقدمين خير أمة موصوفين عندهم بأنكم خير أمة . وقيل : المعنى صرتم بالأمر والنهي الآن خير أمة ، أى خير خلق الله كلهم . وقيل : كان زائدة أى أنتم خير أمة ، والجملة مستأنفة في المدح والإغراء ، منقطعة عما قبلها ، وقيل : هى على تقدير القول متصلة بقوله «وأما الذين أبيضت وجوههم» أى يقال لهم عند دخول الجنة : كنتم في الدنيا خير أمة فلها أبيضت وجوهكم وصرتم إلى النعيم الخالد ، والخطاب لأمة محمد، صلى الله عليه وسلم، المؤمنين.

وعن ابن عباس : الخطاب للذين هاجروا مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، وقال الضحاك : للصحابة . قيل العموم للأمة المؤمنين كلهم أولى . وبه قال الحسن ، ويدل له كونهم شهداء على الناس . وروى أن مالك ابن الصيف ، ووهب ابن يهوذا اليهوديين ، قالوا لعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وسالم مولى حذيفة : نحن أفضل منكم وديننا خير من دينكم النى تدعوننا إليه فنزلت الآية ويكون مؤمنوا هذه الأمة فاضلوها ومفضولوها خيراً من مؤمنى الأمم الماضية ، فلا يشكل على التعميم ما رواه عمران بن حصين : أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم قال « خير الناس قربي ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يأتى من بعدهم قوم يشهدون ولم يستشهدوا ، ويأتمنون ويخونون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السمين » وروى : يحلفون ولا يستحلفون . وما روى عن

ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم «خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته» لأن الحديثين في تفضيل بعض الأمة على بعض، والآية تفضيل لها على غيرها، ثم إنه ليس المراد أن الأمة في هؤلاء الذين ذمهم، بل يأتي بعدهم من هو خير من سبعين رجلاً، كأبي بكر وعمر، لأنهم لا يجدون على الخير أعواناً، كما في الحديث، وقد قال أيضاً، صلى الله عليه وسلم، من رواية أنس «مثل أمتي كمثل المطر، لا يدرى آخره خير أم أوله» وهذا قبل أن يعلم من كون قرن خير من قرن بعده، وأنه يأتي من هو خير من السبعين، ثم إنه قد يقال من أراد التخصيص بالصحابة أو المهاجرين إنما أراده لفظاً، ويحكم لمن فعل الخير من الأمة، وأمر ونهى بحكمهم، كما روى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنه: أن الآية في الصحابة ولكنها عامة في الأمة، ويدل للتعميم ما رواه بهن بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: في قوله تعالى «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ»: «أنتم تتمون سبعين أمة، أنتم خيرها وأكرمها على الله تعالى». وروى ابن جبير عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: لو شاء الله لقال أنتم فكنا كلنا، ولكن في خاصة من أصحاب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ومن صنع مثل ما صنعوا؟ كانوا خير أمة أخرجت للناس، يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر، فتراه قال: ومن صنع مثل ما صنعوا؟ وفي الحديث رد على من قال بزيادة كان مع أن الأصل أيضاً عدم زيادتها، وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحداً أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدكم ولا نصيفه» أي نصفه، يعنى إلا ما ذمه رسول الله، صلى الله عليه وسلم، أو ظهر منه موجب البراءة فإنه يبرأ منه، فإنه لا شيء أعظم من حكم الله، فنترك حكم الله له. وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمتي يدخلون الجنة

إلا من أبي». قالوا: ومن أبي؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي». قال عمر: قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا يجمع أمتي - أو قال - أمة محمد على ضلالة، ويد الله مع الجماعة، ومن شذ شذ في النار». يعني أنه لو اجتمع الناس على ضلالة لكان واحد منهم ولا بد على حق يخالفهم في الضلالة، فهو الجماعة حينئذ، فلو اجتمع أهل الدنيا على ضلالة، فلا بد أن يكون واحد ولو من قومنا على هدى في تلك المسألة، واجتماع الأمة على ضلالة، أن يكون الموحدون كاهم في عصر واحد على ضلالة في شيء من الفروع، أو الأصول، وليس الاجتماع على الضلالة أو يجتمع ثلاثة وعدد مخصوص، أو أهل بلد أو قبيلة أو أهل بلد أو نحو ذلك فقط. قال أبو موسى الأشعري قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «أمتي أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة، وعذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل» يعني أن مؤمني أمتهم لا عذاب عليهم في الآخرة، وكفارة ذنوبهم ما يصيبهم في الدنيا من الفتن والزلازل والقتل، لا مسخ، ولا قذف، ولا خسف، ولا تصيب الثلاثة أيضاً سائر أمتهم منافقها ومشركها.

وقال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة، وأربعون من سائر الأمم». وعن ابن عمر، عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة عرضه مسيرة الراكب المسرع المجد ثلاثاً، ثم إنهم يزدحمون عليه تكاد مناكبهم تزول وهم شركاء الناس في سائر الأبواب». وعن أبي سعيد الخدري قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «من أمتي من يشفع في الكثير من الناس ومنهم من يشفع في القليلة، ومنهم من يشفع للعصبة، ومنهم من يشفع لواحد» وقال سهل بن سعد قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «ليدخلن الجنة



من أمتي سبعون ألفاً ، أو سبعمائة ألف سباطين ، يأخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة ، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر .  
وقال أبو أمامة سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « وعدني ربي أن يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، ومع كل ألف سبعون ألفاً ، وثلاث حفنات من حفنات ربي » وحفنة الله : مقدار معلوم عند الله تبارك وتعالى ، وقال صلى الله عليه وسلم : « حرمت الجنة على الأنبياء كلهم حتى أدخلها ، وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي » وجملة أخرجت للناس : نعت أمة ، أي أظهرت للناس تميزت لهم فعرفوها ، أو أخرجت من الناس ، وقيل : « للناس » يتعلق بـ « كنتم » ، أي كنتم للناس خير أمة أخرجت . كما قال أبو هريرة في تفسير الآية : خير الناس للناس ، يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام .

(تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ)  
بيان لعله كونهم خير أمة ، أي لأنكم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ، فجملة « تأمرون » مستأنفة لبيان علة ذلك ، لأن الأمر والنهي والإيمان بالله ولو كان أيضاً في غير هذه الأمة ، لأن ذلك في هذه الأمة أقوى وأخلص ، ولأن ذلك الأمر والنهي يكون بما دون القتل من كلام وضرب وحبس وبالقتال ، والقتال ولو كان في غير هذه الأمة لكنه في هذه أقوى . وإيمان هذه الأمة بالإدراك للدليل لا بالتقليد ، في الكثير لا القليل ، ويجوز كون « تأمرون » خبراً ثانياً لـ « كنتم » ، أو حالا من التاء في « كنتم » ، وإنما أخر ذكر الإيمان عن ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع أنه أعظم ، ليدل بتأخيرها على أنهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر إيماناً بالله وتصديقاً به ، وإظهاراً لدينه لا لبغض المأمور أو المنهى ، ولا لحبه في

غير الله ، ولا لطلب نفع دنيوى ، ودفع ضر دنيوى ، أو المراد بالإيمان بالله الإيمان به تعالى من كل وجه ، من وجه وجوده ، وكمال قدرته ، وتنزهه عن صفات الخلق ، ووجه إرساله وإنزاله الرسل ، والكتب ، والحساب ، والعقاب ، والثواب ، وبعث الأجساد والأرواح لا الأرواح فقط ، لا كإيمان اليهود والنصارى ، يؤمنون ببعض ، ويكفرون ببعض ، وتقول النصارى : يبعث الأرواح فقط ، وقالت اليهود : عزيز ابن الله - تعالى الله - وقالت النصارى : المسيح ابن الله ، وقالت جماعة منهم : ثالث ثلاثة ، وجماعة : إن الله هو المسيح ، ودلت الآية على أن الإجماع حجة ، لأنها تقتضى أنهم أمرون بكل معروف ، وناهون عن كل منكر ، لأن « أل » فيهما للاستغراق فلو أجمعوا على باطل كان أمرهم على خلاف ذلك ، ذكره القاضى .

(وَالَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْكِتَابِ لَسَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ) : لو آمن اليهود والنصارى بمحمد ، وما جاء به كاه ، ومن ذلك أن يأمرُوا بالمعروف ، وينهوا عن المنكر ، لكان إيمانهم خيراً لهم ، أى منفعة لهم ، دنيوية وأخروية ويجوز أن يكون اسم تفضيل باعتبار دعواهم أنهم على صواب من دينهم ودنياهم ، وباعتبار ما أحبوه من رياسة ومال ، أى لكان إيمانهم خيراً لهم مما هم عليه إذ زعموا أن ما هم عليه حسن ، ومن الرياسة والأموال التى يأخذون ، وذلك أنه تحقق دماءهم وأموالهم وذريتهم ويكون لهم ما للمسلمين والجنة ، لو آمنوا لكنهم أحبوا الرياسة وأخذ الأموال على المداهنة والتحريف والتسهيل ، والمراد : عامة أهل الكتاب لقوله تعالى :

( مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ) : أى بعضهم القائلون بدين الله ، آمنوا بمحمد وما جاء به واتبعوه ، كعبد الله بن سلام ، وأخيه ثعلبة بن سعية ، وصهيب ، وأكثرهم الكافرون الجامعون بين ما هو

شرك وما هو كبيرة ، دون الشرك ، وذكر الفسق تأكيداً لخروجهم عن الإيمان والإسلام ، فإن المشرك قد يكون عدلاً في دينه ، وهو لاء مع شركهم خارجون عن العدل ، وما يستحسن ، وقوله « منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون » وقوله :

(لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُواوَكُمْ يُوَلُّوْكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ) : وأزاد « إن » على سبيل الاستطراد ، وهو أن تكون من الكلام ثم تدخل في آخر يناسبه ، نحر : زيد عالم شجاع لا يمسك ما يذله من مال ، ولا يكتر النوم . فإن الكلام قيل في أن إيمان أهل الكتاب خير لهم ، وهذا يناسبه بيان أن قليلاً منهم آمن وأضر الكثير ، وأنهم لا طاقة لهم على الأذى العظيم ، وهم مغلوبون في القتال إن قاتلوا ، ولم يعطف « لن يضروكم إلا أذى » على ما قبله لتباعد ما بينهما من حيث أن كلا منهما نوع من الكلام على حده ، ومعنى « لن يضروكم إلا أذى » : لن يضروكم إلا ضرراً يسيراً ، باعتبار أنه ليس فيه قتلهم ولا أسرهم ولا إخراجكم ولا أخذ أموالكم ، والتكثير للتحقير الاعتباري ، وذلك الأذى : الطعن في الدين ، وتخويف ضعفة المسلمين ومن ذلك الطعن قولهم : عزيز ابن الله ، والمسيح ابن الله ، وإخفاء صفات رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في التوراة والإنجيل ، وقد علمت أن « أذى » مفعول مطلق بمعنى الضر ، فرع إليه لجواز التفريع إليه عند بعض النحاة مطلقاً وعند بعض : إن كان غير مؤكّد ، وهو هنا غير مؤكّد ، لأن المعنى أذى يسيراً ، ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً ، أي : لن يغلبوكم على مالكم وأنفسكم وأهلكم ، لكن يضروكم بكلمة أذى . كما روى أن رؤساء اليهود عملوا إلى من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كعبد الله بن سلام ، فأذوهم لإسلامهم ، فأنزل الله عز وجل « لن يضروكم إلا أذى » كطعن وتهديد ، وإلقاء شبه ، وشك في القلوب ، وذلك يغتم به المؤمن ، ولكن الظاهر المناسب أن الخطاب للمؤمنين كلهم يومئذ ، ولو كان سبب النزول خاصاً ، وفي الآية

تثبيت للمؤمنين على الإيمان . ومعنى تولية الأدبار : جعلهم إياكم تالين أدبارهم ، بأن يهربوا منهزمين ، فلا يليكم منهم إلا أدبارهم . وأدبارهم هي ظهورهم ومقاعدهم ، وكلما يستدبر من أجسادهم ، ويجوز أن يراد بأدبارهم مقاعدهم تخسباً لهم ، والأدبار : مفعول ثان ، ومعنى « ثم لا ينصرون » : أنهم بعد انهزامهم لو أطلوا الاجتهاد والحث لا ينصر أحد بتغليبهم عليكم ، ولا بدفع بأسكم عنهم ، فانهزامهم مستمر لا يراجعه نصر ، و « ثم » للترتيب والتراخي الزماني ، وليس « لا ينصرون » معطوفاً على « يولوكم » وإلا حذف نونه فقيل : ثم لا تنصروا ، كما قرأ بحذفها من عطفه عليه ، بل هو معطوف على مجموع الشرط والجواب والأداة ، فلم يستحق الجزم ، و « ثم » في قراءة حذف نونه للتراخي في المرتبة لأن الأخبار بتسليط الخذلان عليهم ، أعظم من الإخبار بتولية الأدبار ، ويجوز أن تكون قراءة حذف النون للتراخي الزماني وفي قراءة ثبوتها للتراخي الرتبي ، وفي قراءة الرفع الأخبار بأنهم لا ينصرون ، وقع قتال أو لم يقع ، إذ قد يكون الناس في ذل وهوان بدون قتال ، وقد وقع عدم النصر مستمرا في قريظة والنضير وقينقاع ، وأهل خيبر عدماً مستمراً ، والحمد لله ، فقراءة الرفع أرجح من قراءة الجزم ، إذ قراءة الجزم مقيدة لعدم النصر بوقوع القتال ، أو في الإخبار بذلك ، ووقوعه معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله « لن يضروكم » إلى « لا ينصرون » عائد على أدل الكتاب الذين هم يهود ، وما قبله عائد إلى أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، وقيل : المراد بأهل الكتاب اليهود .

( ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ ) : أوقع الله عليهم الذلة ، وألزمها إياهم حتى صارت كشيء يضرب على شيء ، فيحيط به ، أو يلتزق به ، والذلة ضعف قلوبهم عن أن يقاوموا غيرهم في قتال ، أو شدة . وعن أن يردوا عن أنفسهم ما أصيبوا به ، وهذا لعمومه أولى من تخصيص الذلة لشيء مثل ما قيل أن الذلة قتلهم ، وغنيمة أموالهم أصولاً وعروضاً وسببهم ، وما قيل أن الذلة ضرب الذلة عليهم لأنها ذلة وصغار ، وما قيل : أن الذلة أنه لا يرى في اليهود

ملك قاهر ، ولا رئيس معتبر ، بل يستضعفون في جميع البلاد وما قيل :  
 إن الذلة كونهم أذلاء فيما بين المسلمين ، بسبب كفرهم وتمسكهم بالدين  
 المنسوخ ، والطريقة المخترعة الباطلة ، ولما ذلوا بين المؤمنين ذلوا أيضاً تبعاً بين  
 غير المؤمنين ، وكان فيهم ذل عظيم قبل الإسلام ، فزادوا من بعده ذلاً عظيماً  
 مستأصلاً لشأنهم .

( أَيْنَمَا تُقِفُوا ) : أى وجدوا ، وجواب الشرط محذوف ، تقديره :  
 أى مكان وجلوا من دار الإسلام غلبوا وذلوا ، لا اعتصام لهم ، ولا عز  
 دلّ عليه ضربت عليهم الذلة ، أو يقدر بلفظه أى : أينما ثقفوا ضربت عليهم  
 الذلة ، وقيل : هو جواب مقدم .

( إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ ) : استثناء من أعم  
 الأحوال ، أى ضربت عليهم الذلة ، في كل حال ، إلا معتصمين بعهد من الله  
 والناس المؤمنين بالأمان على أداء الجزية ، ويجوز أن يكون حبل الله : ذمته  
 أو كتابه الذى أتاهم ، أو دين الإسلام ، وأن يكون حبل الناس : ذمتهم ،  
 واتباع دينهم ، وقال الفخر : قال بعضهم حبل الله هو الإسلام ، وحبل الناس  
 العهد والذمة . قال الفخر : هذا بعيد ، إذ لو أريد ذلك لقليل : أو حبل من  
 الناس أو قال . وقال آخرون : المراد بكلا الحبلين الأمان ، لأنه من الله بإذنه  
 ووحيه ، ومن المؤمنين بإنقاذه لهم ، قال : وهو أيضاً ضعيف . قال : والذى  
 عندى أن الأمان الحاصل للذى قسمان : أحدهما الذى نص عليه ، وهو الأمان  
 الحاصل بإعطائه الجزية عن يد ، وقبوله إياها . والثانى : الأمان الذى فرض  
 إلى رأى الإمام واجتهاده ، فيعطيه الأمان مجاناً تارة ، ويبدل زائد أو ناقص  
 تارة أخرى على حسب اجتهاده ، واستعبر الحبل لنحو العهد والكتاب ،  
 لأن كلا منهما سبب للنجاة والفوز بالأمن .

( وَبِأَسَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ) : رجعوا عن الله لإعراضهم عن دينه

بغضب منه ، عز وجل ، من باء بمعنى رجع ، أو مكثوا في غضب من الله من قولك : تبوأ كذا ، أى اتخذ محلاً ينزل فيه . والباء على الأول للمصاحبة وعلى الثانى للظرفية .

( وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ) : ضرب عليهم ، وسموا الفقير ضرباً شديداً بإحاطة البيت المضروب على أهله ، فإنهم في غالب الأمر إما فقراء وإما غير فقراء ، لكن يظهرون الفقر ويتصورون بصورة الفقراء ، وقيل : « المسكنة » : الحزينة ، وبه قال الحسن .

( ذَلِكَ ) : المذكور من ضرب الذلة واليؤء بالغضب وضرب المسكنة .  
( بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ) : أى بسبب كفرهم .  
( يَا أَيَّتُهَا اللَّهِ ) : التوراة .

( وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ) : لا يكون قتل نبي بحق البتة لكنه ذكر بغير حق تأكيداً للتفطيع اللازم عليهم وللإشعار بأن قتل الأنبياء لم يكن حقاً بحسب اعتقادهم أيضاً ومن ذلك أن الذل كان واقعاً عليهم قبل ظهور الإسلام ، وزاد عليهم بعد ظهوره ، والزائد بعده قد عظم ، حتى استأصلهم ، وذلك لأن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أفضل الخلق والأنبياء وغيرهم ، وأنه خاتم النبوة والرسالة ، وكتابه أفضل الكتب ، وأمة أفضل الأمم ، فصار سعى اليهود فى قتله صلى الله عليه وسلم ، وقاتل أمته والضر بهم والتكذيب بكتابه أعظم مما فعل آباؤهم ، فعظم ذنبهم بذلك ، ولأنهم رضوا بما فعل آباؤهم من التكذيب ، وقتل الأنبياء مصوبين لهم ، ولذلك نسب إليهم ما فعل آباؤهم .

( ذَلِكَ ) : المذكور من الكفر بالآيات وقتل الأنبياء .

( بِمَا عَصَوْا ) : أمر الله .



(وَكَاَنُوا يَتَعَدُّونَ) : من الحلال إلى الحرام بسبب غشيانهم ، وكونهم مجاوزين حدود الله عز وجل ، وذلك أن المعصية تجلب الأخرى والأخرى ، فمن الصغائر لصغائر أخرى وكبائر ، ومن كبائر النفاق لكبائر النفاق الأخرى وكبائر الشرك ، وذلك أن القلب يزول منه النور بالمعصية ، ويزداد بها ظلمة والحاصل أن الإصرار على ذنب يدعو إلى آخر ، وإلى ذنوب مثله ، ودونه وأعظم منه ، ويناسب ذلك أن أقول أن ترك النفل يؤدي إلى الإخلال بالسنة أو تركها ، وتركها أو الإخلال بها يؤدي إلى ترك الفريضة ، أو الخلل فيها وتركها أو الإخلال بها يؤدي إلى استحقاق الشرع ، واستحقاقه يؤدي إلى الشرك بل هو طرق من الشرك ، ويجوز أن تكون الإشارة في قوله : « ذلك بما عصوا » إلى المذكور من ضرب الذلة ، والبوء بالغضب ، وضرب المسكنة كالأولى ، أي أن الثلاثة اللاتي هن ضرب الذلة ، والبوء بالغضب ، وضرب المسكنة ، أوقعن عليهم كان سبب الكفر بالآيات وقتل الأنبياء وكان سبب عصيانهم ، واعتدائهم ، وحكمة ذلك الإعلام بأن سخط الله يستوجبه العصيان الذي هو دون الشرك ، كما يستوجبه الشرك ، والصحيح وهو مذهبنا ومنهيب جمهور الأمة ، أن المشرک مخاطب بالفرع والأصل .

(لَيْتَسُوا) : أي أهل الكتاب .

(سَوَاءٌ) : مستويين في القبائح ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : لما أسلم عبد الله بن سلام ، وثعلبة بن سعية ، وأسيد بن سعية ، وأسيد بن عبيد قال الكفار من أحبار اليهود : ما آمن بمحمد إلا شرارنا ، ولو كانوا خياراً ما تركوا دين آبائهم . فأنزل الله جل وعلا « ليسوا سواء » الآية ، ومثله لقتادة وابن جريج : أي أن أهل الكتاب الذين سبق ذكرهم ، أن منهم مؤمنين وأن أكثرهم فاسقون ليسوا سواء فضلاً عن أن يكون الكفار خياراً ، بل من آمن منهم هم الأخيار ، فالأمة القائمة في قوله تعالى :

( مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ) : هم المؤمنون المذكورون في قوله تعالى « منهم المؤمنون » ، ومقابله مخذوف وهو الأكثر الفاسقون ، أى ومنهم من ليس كذلك ، ولم يذكر هذا المقابل المذموم استغناءً بذكر مقابله الممدوح لعلامة منه ، ولأنه قد ذكر قبل بقوله « وأكثرهم الفاسقون » ، ولو كان المؤمنون أيضاً قد ذكروا لأنهم أعيىوا للرد على اليهود ، ومن مثل ذلك الحذف قولك : زيد وعمر وليسا سواء ، زيد عالم ، فتعلم من ذلك أن المقابل : وعمر جاهل فحذف وذلك إخبار بأن من أهل الكتاب من بقى على الحق إلى أن أتى محمد صلى الله عليه وسلم ، وقال الحسن : من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وزعم بعض أنه لا وقف في سواء وأن الواو في ليسوا علامة جمع لا ضمير ، وأن أمة اسم ليس ومن أهل الكتاب : حال من أمة ، وهذا قول ضعيف ، وقيل : الواو في ليسوا عائداً إلى أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واليهود وأن الأمة القائمة هي أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأنهم من جملة من أوتى الكتاب ، والقائمة هي المستمرة للطاعة ورفع منار الإسلام ، وذلك أن القاعد لا يقوى على الأعمال القوية ، فصارت العرب تعبر بالقيام عن التشمر والحزم في الأمر ، ويجوز أن يكون معناه غير معوجة في عملها ، واعتقادها ، كالشيء المستوى القائمة ، كأنه قيل : أمة مستقيمة ، بإقامة حدود الله وكتابه ، وقيل : قائمة في الصلاة ، ومعنى « يتلون آيات الله » : يتلون آيات الله بالقراءة أى يقرءونها ، وهى القرآن تلوهم هذه الأمة ، أو من آمن من أهل الكتاب يقرؤه ، وهى التوراة يتلوها من بقى على الحق ، و« آناء الليل » : ساعات

الليل ، والمفرد إننى - بكسر الهمزة وإسكان النون - وجماعتهم يسجدون حال من واو يتلون ، ومعنى « يسجدون » : يصلون ، إذ لا قراءة في السجود والركوع ، وقيل : إلا أن كانت صلاة النفل ، أو يتلون تارة في الصلاة قياماً ثم يسجدون ، سعى الكل باسم البعض ، فالمراد : يتلون آيات الله في الصلاة ويجوز أن تكون معطوفة عطف اسمية على فعلية ، أخبرنا برسوخهم في الصلاة ، أى أن من صفة الأمة التلاوة والصلاة ، وعلى كل حال فالصلاة صلاة نفل في الليل ، وقيل مستأنفة ، وقيل : المراد صلاة العشاء ، لأن أهل الكتاب لا يصلونها ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : أخر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، صلاة العشاء ، ثم خرج إلى المسجد ، فإذا الناس ينتظرون الصلاة ، فقال : « أما أنه ليس في أهل الأديان أحد يذكر الله في هذه الساعة غيركم ؟ » قرأ هذه الآية . وقال عطاء في قوله تعالى : « ليسوا سواء » الآية إن الأمة القائمة التالية لآيات الله الساجدة أربعون رجلاً من نصارى نجران ، واثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية من الروم ، وكانوا على دين عيسى عليه السلام ، وصدقوا برسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ، وآمنوا به ، وعدة من الأنصار منهم أسعد بن زرارة ، والبراء بن معرور ، ومحمد بن سلمه ، وأبو قيس سلمة بن أنس ، كانوا قبل الإسلام موحدين ، يغتسلون من الجنابة ، ويقومون بما عرفوا من الشريعة الحنيفية ، حتى بعث الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم ، فآمنوا به وصدقوه ، ثم إنه إن فسرنا الصلاة بصلاة النفل ، فالمعنى أن الشخص الواحد تارة يقوم ساعات الليل كلها ، وتارة يقوم في هذه الساعة من الليل ، وتارة في هذه . وهكذا بحسب تمكنه من القيام ، وإن شخصاً يقوم في هذه ، وآخر في هذه وهكذا . ودرس العلم في الليل أفضل من الصلاة فيه ، لمن أخلصه

لما يرجى من نفع المسلمين به ، وكانوا يستحبون الصلاة آخر الليل ، لرواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفر لي فأغفر له » .

وعن عمرو بن عيسى أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الأخير ، فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن » . وعن أبي إمامة : يا رسول الله أى الدعاء أسمع ؟ قال : « جوف الليل الأخير ، ودبر الصلاة المكتوبة » ويروى : جوف الله الأخير أرجى ، ومعنى نزول الرب : سُبْحَانَهُ نزول مناديه ، أى ينزل داعى ربنا وهو ملك يقول عن الله : من يدعوني .. إلخ ، وقيل : السجود هنا الخضوع لله ، عز وجل ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم ، وإن قيام الليل قربة إلى الله وتكفير السيئات ، ومنهاة عن الإثم ، ومطرودة للداء ، عن الحسد ،

وجملة « يتلون » نعت أمة ، أو حال من أمة ، أو من ضمير « قائمة » و « يؤمنون » نعت ثالث ، أو حال من « أمة » أو من واو « يتلون » ، أو واو « يسجدون » ، واليهود على خلاف ذلك ، لأنهم مشركون بالله ، ما يحدون في صفاته ، يصفون يوم القيامة بخلاف صفته ، لا يعبدون في الليل لا يأمرون بالمعروف ، ولا ينهون عن المنكر ، بل يداهنون ولا يسارعون في الخيرات ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر في الآية على عمومها . وقيل : « المعروف » الإيمان بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، و « المنكر » الكفر بهما ، وأكد الله تبارك وتعالى المدح بوصف الأمة : بتلاوة آيات هي الهيئة في وقت يكون تخصيصه بالعبادة ناشئاً عن الإخلاص حال كون التلاوة مقرونة بهيئة الخضوع ، وهي السجود ، ومعنى المسارعة في الخيرات

المبادرة إليها خوف الموت ، لا يتشاغلون ويتكاسلون ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « اغتتم خمساً قبل خمس » قال بعض الناس دخلت مع بعض الصالحين في مركب فقلت : ما تقول أصلحك الله في الصوم في السفر ؟ فقال لي : إنها المبادرة يا بن أخي . و « في » بمعنى إلى ، أو هي للظرفية على تضمين الشروع لعجلة أو معنى اللبث فيها من واحد لآخر ، ومعنى « من الصالحين » أنهم ممن صلحت أحوالهم عند الله ، واستحقوا رضاه وثنائه . و « من » للتبعيض ومن أجاز أن تكون لبيان الجنس ، فلعله أراد أن المعنى : أولئك هم الصالحون أى الكاملون في الصلاح ، وذلك على العموم ، وقيل : المعنى : أولئك من المسلمين ، فخص الصالحين بهذه الأمة المؤمنين .

( وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ) : الخطاب لهذه الأمة الشاملة لمن آمن من أهل الكتاب برسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى ما تفعلوا من الأعمال الصالحات ، فلن تحرموا ثوابه كله ، ولا بعضه ، فلتضمن الكفر أن معنى الحرمان تعدى لاثنتين : أحدهما الواو النائب عن الفاعل ، والآخر الهاء وقرأ عاصم في رواية حفص ، وحمزة ، والكسائي : يفعلوا ويكفروه بالمشناة التحتية فيهما ، على أن الواوين للأمة القائمة . وروى أن أبا عمرو قرأ بالقراءتين روى أن جهال اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام وأصحابه : إنكم خسرتم بسبب هذا الإيمان ، فنزلت الآية كأنه قال : بلى فازوا بالدرجات العلا بسبب إنقيادهم لحكم ربهم ، والمقصود مدحهم بما فعلوا ، ليزول عن قلوبهم أثر كلام هؤلاء الجهال ، وسمى منع الثواب كله أو بعضه كفراً ، نظراً إلى أنه سمي إيصال الثواب شكراً في قوله تعالى « فإن الله شاكر عليم » ونحوه أو لأن الكفر لغة السر ، فسمى منع الجزاء ، أو بعضه كفراً ، لأن منعه بمنزلة السر والله تعالى لا يوصف بالكفر ، إنه لا نعمة لأحد عليه ، فضلاً عن أن يكفرها فكان المعنى لا يمنعهم الثواب أو بعضه مع أن نفى وقوع الشيء لا يستلزم إمكانه ، كقوله تعالى « لم يتخذ ولداً » ، وقوله :

« لم يلد » فإن إمكان ذلك ووقوعه ، كلاهما مستحيل ولاستحالته ، نره اللفظ عن إسناد الكفر إليه ، بأن بُنِيَ للمفعول ، إذ لم يقل فلن أكفره ، أو فلن يكفره الله ، وليكون الكلام على طريق العظمة في كلام العظماء تقول الأمراء للرعية : يُصْنَع لكم كذا ولن تمنعوا من كذا ، بالبناء للمفعول بدل أصنع لكم ولن أمنعكم .

( والله عليمٌ بالمتقين ) : بشارة للمتقين من هذه الأمة ومن آمن من أهل الكتاب ، بجزيل الثواب ، ودلالة على أنه إنما الفوز بالتقوى فقط وأنها مبدأ الخير وحسن العمل ، فعلمه تعالى كناية عن إثابهم على تقواهم ولما وصف المؤمنين بالصفات الحسنة أتبعها وعيد الكفار ليجمع بين الوعد والوعيد ، فقال :

( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً ) : أى شيئاً من العذاب فهو مفعول به ، أو شيئاً من الإعناء ، فهو مفعول مطلق ، فقيل : نزلت في مشركي قريش ، وكان أبو جهل كثير الافتخار بالمال والولد ، وقيل في أبي سفيان ، وكان أنفق مالا كثيراً على المشركين يوم بدر ، ويوم أحد في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : عامة في جميع الكفار ، كانوا يتعززون بكثرة الأموال ، وكانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه بالفقر ، ويقولون لو كان محمد على الحق لما تركه ربه في الفقر ، والشدة ، وأنفع الجهاد المال ، وأنفع الحيوان الولد فإذا لم ينتفع بهما في الآخرة الكافر لم ينتفع بغيرهما بالأولى ، وقيل عن ابن عباس رضى الله عنهما : نزلت في قريظة والنضير ، لأن رؤساء اليهود مالوا إلى تحصيل الأموال في معاداة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقصدوا بمعاداته تحصيل الرياسة والمال ، والأولى التعميم في الكفار ، ولا دليل للتخصيص ، وعلى التخصيص فغير المنزل فيهم في حكم المنزل ، وذلك نكتة تعمم باللفظ .



( وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) : أولئك ملازموا النار لا يفارقونها .

( مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) : أى ما ينفق الكفار لعداوة رسول الله، صلى الله عليه وسلم والمسلمين ، ولو بعده صلى الله عليه وسلم كأبي سفيان واليهود وغيرهم ، وقيل : نفقة جميع الكفار وصدقاتهم وهو أولى . وقيل : المراد نفقة أبي سفيان ببدر وأحد ، وأصحابه . وقيل : نفقة اليهود على علمائهم ، وروؤسائهم ، وقيل : نفقة المرائى الخائف ، وهذا القول ضعيف ، لأنه لم يتقدم ذكر المرائين ، وإنما المراد هنا من أريد فى قوله « إن الذين كفروا » لأن الظاهر أن الضمير عائد إلى الذين كفروا فالتعميم فيهما أولى .

( كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ) : برد شديد تحرق كلما هبت عليه ، والصر : البرد والتكثير للتعظيم ، ولذلك قلت : برد شديد ، وهو مصدر وشاع استعماله بمعنى الريح الباردة ، ولا يصح فى الآية إذ لا وجه لقولك كمثل ريح فيها ريح باردة ، اللهم إلا على التجريد البديعى ، وهو مبالغة ، بل وجه استعماله الشائع فى الريح الباردة ، أن أصله مطلق البرد ، فوصف به الريح مبالغة حتى أنه يطلق الصر ، ويعلم أنه الريح الباردة ، كأنه قيل ريح صر ، كقولك فى المبالغة فى عدل زيد : زيد عدل ، ويجوز كونه وصفاً نعت به المصدر مبالغة ، من لفظه كنهار أنهر ، ولياة ليلاء ، وشعر شاعر أى برد بارد .

( أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ) : أى زرع قوم ، وهو نباتهم الذى حرثوا له البئر فنبت منه .

( ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ) : بالشرك أو ما دونه من المعاصى .

( فَأَهْلَاسَكَتَهُ ) : عقوبة لهم ، ووصف قوماً بأنهم ظلموا ليكون إهلاك حرثهم أشد لأن الإهلاك عن سخط أشد ، فيكون قد شبه ما أنفق هؤلاء بحرث أهلاك إهلاكاً شديداً ، ووجه الشبه عدم الانتفاع ، كما لا نفع في ذلك الحرث لا نفع لهم في إنفاقهم ، لأنه في معصية أو هو رياء ، فلا ثواب ، ولو كان نفع في الدنيا ، في بعض الأحيان ، وذلك من التشبيه المركب ، إذ شبه ما أنفقوه وضياعه ، بلا نفع ، وكفرهم الذي هو سبب لضياعه ، والريح التي هي سبب انضياع ، لجامع مطلق عدم الحصول على منفعة ، ولذلك صح أن يلي كمثل لفظ ريح وإلا تلا الحرث ، ويجوز أن يكون تشبيهاً لإفرادياً فيقدر مضاف ، أي كمثل مهلك ريح - بفتح اللام من مهلك - وهو الحرث ولما حذف المضاف صح ذكر لفظه في قوله « حرث قوم » .

( وَمَا ظَلَمَهُمْ ) : أي ما ظلم المنفقين بعدم إثابتهم على أما نفقوا ، ودلت الآية أن الذنوب سبب لفساد الثبات والثمار ، وكذا هي سبب للأمراض قيل : إن مصائب الدنيا كلها للذنوب .

( اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ) : بانفاقهم في المعصية أو بريائهم أو كفرهم ، أو ما ظلم القوم الحارثين بإهلاك حرثهم ، ولكن ظلموا أنفسهم في التسبب في ضياع حرثهم ، لما ذكر عنهم من الظلم في قوله « حرث قوم ظلموا أنفسهم » وهو الشرك ، وما دونه ، وقدم « أنفسهم » على ناصبه للحصر والفاصلة ، وقرئ بتشديد « لكن » فيكون اسمه أنفسهم لا ضمير الشأن ، إذ لا يحذف ضمير الشأن اسماً ، لكن إلا في الضرورة كقول أبي الطيب :

وما كنت ممن يدخل العشق قلبه      ولكن من يبصر جفونك يعشق

فإن « من » شرطية لحزم « يبصر » و « يعشق » حتى كسرت القاف ، و « من » الشرطية لها المصدر لا تعمل فيها « لكن » فقدّر لها ضمير الشأن .

( يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ ) :  
 أى أصفياء تخبرونهم بأمركم الباطن من غير أهل ملتكم ، أى شبه من تخبره  
 بسر ، ببطانة الثوب ، وهو جانبه الباطن ، أو ما يلي الأرض ، من الفراش  
 و « من دونكم » : متعلق بـ « يتخذوا » ، فمن للابتداء ، أو نعت لبطانة ،  
 فمن للتبعيض ، أى لا تتخذوا أصفياء كم من اليهود والنصارى ، وقال الحسن :  
 من المنافقين لقوله تعالى بعد « وإذا لقوكم قالوا آمنا » إذ لا صفوة فيهم كما قال :

( لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبَالًا ) : عداه لمفعولين لتضمن معنى المنع ،  
 أى لا يمنعونكم خبالا ، أو لا ينقصونكم خبالا ، أى يتوجهون إليكم بالخبال  
 كله ما وجدوه لا يتركون منه شيئا ، أو البعض ، أو الكاف فى محل نصب  
 على نزع الجار ، وكذا نصب « خبالا » أى لا يألون لكم فى خبال ،  
 أى لا يقصرون فى الفساد فى الدين ، يقال إلا فى الأمر يألو قصر ، والخبال :  
 الفساد . قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان رجال من المؤمنين ليواصلون  
 رجالا من اليهود للحلف والرضاع والحوار الذى كان بينهم فى الجاهلية ،  
 فنزلت الآية ، ويدل له أن الآيات قبلت فى اليهود ، وقيل : الآية فى الكفار ،  
 كلهم : المشركين والمنافقين .

وقال قتادة والربيع والسدى : نزلت فى المنافقين وهو رواية ابن عباس  
 أيضا .

( وَادُّوْا مِمَّا عَنَيْتُمْ ) : ما مصيرية ، أى أحبوا وتمنوا عنتكم ،  
 والعنت : المشقة ، وهذه الحملة والى قبلها كل واحدة مستأنفة ، لبيان  
 علة النهى ، فى قوله « لا تتخذوا » أو نعتا لبطانة ، أو حالان من بطانة ،  
 ولو نكرة لو صفه إن وصف بمن دونكم ، ولتقدم النهى والثانية : حال من واو  
 « يألونكم » أو « كافة » ، وعلى كل حال ففيها التعليل ، وصح عود الضمير  
 لجمعى البطانة ، لأن البطانة مرادبه أصفياء وأصدقاء نهاهم أن يتخذوا أصدقاء

إن عجزوا عن الإفساد ، ففيهم حب ضرركم الشديد ، وفسر الطبري العنت بالفضلال والزبیدی بالهلاك .

( قَدْ بَدَتْ ) : ظهرت .

( الْبَغْضَاءُ ) : مصدر كالسراء والضراء ، من بغض الرجل فهو يبغض بغضاء - بضم الغين - ومعنى ظهور البغضاء من أفواههم ، مع أنها في قلوبهم ، نطق اللسان بمقتضاها ، كما قال :

( مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ) : فإنهم لشدة البغض في قلوبهم ، لا يقدرُونَ أن يمسكوا عن غيبة المسلمين والكذب عليهم ، والطعن فيهم ، ونسبتهم للجهل أو الحمق ، وتكذيبهم مع تحرزهم ، وحذرهم ، فربما ينفلت منهم بحضرة المسلمين غيبة المسلمين ، أو الكذب عليهم ، أو الطعن فيهم ونحو ذلك .

وقال قتادة : بدت البغضاء منهم لأوليائهم من المنافقين والمشركين في شأن المسلمين . وقرأ عبد الله بن مسعود : « قد بدا البغضاء » بترك التاء وإثبات الألف ، وقال : من أفواههم ولم يقل من ألسنتهم لتشدهم في الكلام وجملة « قد بدت البغضاء من أفواههم » : حال أو نعت ثالث أو مستأنفة وصاحب الحال « بطانة » أو واو « يألونكم » ، أو واو « ودوا » . والأفواه جمع فم ، وأصل فم : فوه بدليل الجمع على أفواه ، والتصغير على فَوَيْه ، فالهاء محذوفة وهي لام الكلمة عليا ، وعينها واو قلبت ميماً للدليل المذكور .

( وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ ) : من العداوة والغیظ لم يبد من أفواههم .

( أَكْبَرُ ) : مما بدا منها ، لأن بدوء الأمن ضروري لهم ، مع شدة تحرزهم ، فلشدته يكون ما بدا أقل مما خفى ، ولشدة بغضهم يبدو ما يبدو على ألسنتهم ، فهو فوق الماستر الذي تبدو البغضاء في عينيه .

( قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ ) : أى ما يدل على وجوب الإخلاص ،  
وموالاة المؤمنين ، لا غيرهم ، أو ما يميز الكفار لتعرفهم بعلامتهم .

( إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ) : ما بينا لكم .

( هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ ) : ها حرف تنبيه  
دخلت على المبتدأ كما تدخل على اسم الإشارة ، لأنه ضمير خبره اسم إشارة ،  
فهذا دليل على أن الخبر أولا ، وإلا لم تدخل « ها » التنبيه على المبتدأ الذى  
هو ضمير قبله ، وقيل : « ها » التنبيه مقدمة من اسم الإشارة : بعد  
ويعترض بقوله تعالى فى الآية الأخرى « ها أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » ، و « تحبونهم » خبر  
ثان ، والإشارة للمؤمنين المخاطبين ، ويجوز أن يكون « أولاء » مبتدأ ثانياً  
و « تحبونهم » خبره ، ولحملة خبر الأول ، والإشارة فى هذا الوجه للمشركين  
أو المنافقين ، ويجوز أن يكون أولاء اسما موصولا بمعنى الذين ، و تحبونهم صلته  
فأولاء على هذا للمؤمنين المخاطبين ، وكذا إن جعلنا أولاء منادى بحرف  
مخدوف على القول بحواز حذفه ، مع اسم الإشارة ، و تحبونهم خبر أنتم ،  
ويشكل على الوجهين دخول « ها » التنبيه على الضمير ، بخلاف الوجه الذى  
قبلهما ، فإن اسم الإشارة ولو لم يكن خبراً ، لكنه من جملة هى خبر ،  
وكذا لو جعلنا أولاء منصوب على الاشتغال ، والإشارة به للمشركين والمنافقين  
فإنه من جملة مخدوفة هى الخبر ، وإذا جعلنا أولاء خبراً ، وجعلناه اسم  
إشارة جاز أن يكون يحبونهم حالا ، من أولاء ، كما هو أيضاً خبر ثان ،  
والمعنى أنتم أولاء المخاطبون فى اتخاذ البطانة من المشركين أو المنافقين ،  
إذ تحبونهم ولا يحبونكم ، وجملة « لا يحبونكم » معطوفة على « تحبونهم »  
أو حال من « تحبونهم » .

( وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ) : جنس كتب الله ، أو بالتوراة كلها  
لا تؤمنوا ببعضها وتكفروا ببعضها ، وهذه الجملة معطوفة على تحبونهم ،

أو حال من واو « لا يحبونكم » على القول لجواز مجيء جملة الحال مضارعية مثبتة غير مقرونة بقد ، أو خبر لمخدوف ، أي وأنتم تؤمنون بالكتاب كله ، والجملة حال ، ومعنى ذلك كله أنكم تحبون اليهود أو المنافقين لسبب قرابة ، أو رضاع ، أو حلف ، أو نحو ذلك ، ولا يحبونكم للمخالفة في الدين ، وقيل : يحبونهم بإرادة الإسلام لهم ، وهو خير الأشياء ، وفيه الفوز الدائم ، ولا يحبونكم حين أرادوا لكم الكفر ، وهو شر الأشياء وفيه الهلاك الدائم ، وقيل : تحبونهم بإفشاء أسراركم إليهم ، ولا يحبونكم حين كتموا عنكم . وقيل : تحبون المنافقين لما ظهر لكم من الإيمان منهم ، ولا يحبونكم لأنهم مشركون في الباطن ، وهذا على قول قومنا : إن المنافقين في زمان النبي مشركون في الباطن ، ولا بأس به ، ولو شدد أصحابنا في القول به .. والأظهر أن المنافق يطلق على من أسر الشرك تارة ، وعلى من فعل كبيرة دون الشرك ، كقول عمر : غلبني المنافقون خيانة ، ولولا نفاقهم ما وليت غيرهم . وجملة « تؤمنون بالكتاب كله » تدل على أن المراد اليهود مبادرة أن المعنى تؤمنوا بكتابهم كله ، أو كتب الله كلها ، وهم لا يؤمنون بكتابكم ، ولا بشيء منه ، وعلى كل حال فالمعنى أن الكفار في باطلهم أصلب منكم في حق الله عز وجل ، ويدل على أن المراد المنافقون قوله تعالى :

( وَإِذَا لَقُّوْكُمْ قَالُوْا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوْا عَلَیْكُمْ الْاِنْمَالِ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوْا بِغَيْظِكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْر ) : اللهم إلا أن يقال : اليهود أيضاً قد يظهرون الإسلام كما صرح بعض العلماء بأن المراد في قوله تعالى « وإذا لقوكم قالوا آمنا » اليهود ، ومعنى ذلك أن المنافقين أو اليهود ، أو جميعهم يقولون إذا حضر المؤمنون « آمنا » مكرراً وخداعاً وخوفاً ، وإذا لم يحضر المؤمنون أظهروا أشد العداوة ، ونهاية التحسر



والغیظ على ائتلاف المؤمنین ، وصلاح ذات بینهم ، واجتماع كلمتهم ،  
وعض الأنامل : كناية عن شدة إظهار الشر علیكم ، لأجل شدة غیظهم ،  
فشدة غیظهم هی شدة سخطهم ، وعدم رضاهم بصلاح ذات البین للمؤمنین ،  
فبحصول هذه الشدة ، أحبوا وأظهروا فيما بینهم أن لو أصابوا المؤمنین  
لقتلوهم بمرّة ، فهذا الشر المكنی عنه بعض الأنامل ، ولو جعلنا عض الأنامل  
كنایة عن شدة الغیظ هنا ، لكان المعنى اشتد غیظهم لأجل الغیظ ، وهو معنى  
لا یصح إلا بتكلف ، وإنما تحصلوا على الغیظ وإضرار السوء ، إذ لم یستطیعوا  
التشفی .

و « علیکم » متعلق بـ « عضوا » ، أى اضمروا علیکم ، و « من » للتعلیل  
متعلق به أيضاً ، ولا یتعلق « علیکم » بالغیظ ، لأنه لا یتقدم ما تعلق بمجرور  
حرف الجر غیر الزائد ، على ذلك الحرف ، وقول الواحدی : عضوا الأنامل  
من الغیظ علیکم ، محتمل لأن یتكون أراد بتقديم من الغیظ بیان تعلق من  
یعضوا لا تعلق على الغیظ ، والله أعلم . وقوله : « قل موتوا بغیظكم »  
تلویح من الله جل وعلا ، أنهم یموتون مع غیظهم ، أى یدوم غیظهم إلى  
أن یموتوا لبقاء الإسلام وقوته ، فهو أمر إهانة ، أعنى قوله « موتوا » .  
وقیل : دعاء بلبوام الغیظ لزيادة قوة الإسلام حتى یموتوا ، والباء على القولین  
للمصاحبة ، وقد اختلف العلماء فی الدعاء للكافر بشرك أو نفاق ، وعندی  
المنع ، وليس ما هنا دعاء ، وهب أنه دعاء لكن المراد منه بقاء الإسلام ،  
ولو كان اللفظ بقاء الغیظ ، فإن بقاءه مسبب عن بقاء قوة الإسلام ،  
ویجوز أن تكون الباء سببیه ، أو موتوا بسبب غیظكم فهو أيضاً أمر إهانة ،  
أو لا قول هناك ، بل تطیب نفسه بأنهم یموتون غیظاً ، أو مع غیظهم ،

ومعنى « إن الله علیم بذنات الصدور » : أنه لا یخفى علیه كلمات الصدور  
قبل النطق بها ، وهو من جملة المقول ، كأنه قیل : وقل لهم إن الله علیم

بذات الصدور ، أى إن الله عليم بما هو أخفى مما تخفونه عنا من إظهار الشر فيما بينكم عنا ، أو كلام من الله مستأنف ، أى قل لهم موتوا بغيظكم ، ولا تتعجب من إطلاعى على أسرارهم ، فلانى عليم بما فى قلوبهم ، وهو وما تكلموا به سواء .

( إِنْ تَمَسَّسْتُمْ ) : تصبكم شبه الإصابة بمس جسم جسم آخر .

( حَسَنَةً ) : ما يستحسن من المنافع ، كالنصر والظفر ، وغنيمة ، وسعة المعيشة ، ودخول الناس فى الدين .

( تَسُوُّهُمْ ) : تغمهم وتخزهم .

( وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ ) : كآبة عدو منكم ، أو من مالكم ، أو ضيق معيشة واختلاف بينكم ، ونحو ذلك من المكاره .

( يَفْرَحُوا بِهَا ) : وذلك بيان لتناهى عداوتهم إلى أن حسدوهم على خير وشمئوا بهم إذا أصابهم شر .

( وَإِنْ تَصْبِرُوا ) على أذاهم وعلى طاعة الله .

( وَتَتَّقُوا ) : تحافوا الله تعالى ، وتحذروا ما نهاكم عنه كاتخاذ البطانة دونكم .

( لَا يَضُرُّكُمْ ) : من ضاره - بتخفيف الراء - يضره من معنى الضر وذلك قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو ويعقوب ، وقرأ غيرهم بضم الضاد وضم الراء مشددة وضمها إتياع للضاد فهو مجزوم بسكون المقلر ، ومنع لظهور حركة التخلص من التقاء الساكنين ، وكأنه ضمه للاتباع ، فقرأ عاصم فى رواية الفضل عنه بالتشديد ، والفتح للراء مع ضم الضاد ، وهو كذلك لكن كانت فتحة للتخفيف .

( كَيْدُهُمْ ) : مكرهم .

( شَيْئاً ) : مفعول مطلق ، أى لا يضركم كيدهم ضيراً ، إما بفضل الله تعالى وحفظه الموعد للصابرين والمتقين ، وذلك إرشاد من الله تعالى لنا ، إلى أن نستعين على كيد العدو بالصبر والتقوى ، قالت الحكماء : إذا أردت أن تكبت من يحسدك ، فازدد فضلاً في نفسك ، ويجوز أن يكون المعنى : لا يؤثر فيكم مكرهم ، لأنكم قد استعدادتم له الجحد في الأمر والتدريب بالصبر ، وإذا فعلتم ذلك ، ومن صفة ذلك لا يطاوع خصمه ، ولا يؤثر خصمه فيه ، بل تكون له جرأة عليه .

( إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ ) : من الصبر والتقوى ، وغيرهما .

( مُحِيطٌ ) : بعلمه فيجاريكم به خيراً ، أو تعلمون من خير أو شر ، أو تقصير أو اجتهاد ، فيجاريكم بما أنتم أهله ، وقرىء يعملون - بالتحية المثناة - أى يعمل الكفرة في عداوتكم ، فيعاقبهم عليه .

( وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ) : واذكر يا محمد إذ ذهبت من أهلك في المدينة ، مقدر التنزيل للمؤمنين ، مواضع يقاتلون فيها ، وأصل الغدو الذهاب أو النهار ، واستعمله هنا في الذهاب بعد الزوال ، دل على هذا اتفاق المفسرين ، أنه ذهب إلى أحد بعد أن صلى الظهر يوم الجمعة ، وقيل : إن الغدو على أصله وأنه صلى في ذلك اليوم صلاة الجمعة ، أو النهار .

و « تبوأ » : تنزل متعدد بنفسه إلى اثنين : الأول المؤمنين ، والثاني مقاعد أو بمعنى تهيأ فيتعلّى لواحد ، وهو مقاعد ، فيكون المؤمنون على نزع الخافض أى للمؤمنين ، كما قرأ عبد الله بن مسعود : تبوأ للمؤمنين ، والجملة حال مقدرة من ضمير تبوأ ، وإنما قلت : مقدرة لأن التبوئة ليست مصاحبة للغدو

بل بعد الوصول ، قيل : أو حال مشاركة ، لأن الزمان متسع ، وكلا الحائنين المقدرة والمشاركة نوع واحد ، ولا فرق إلا بقرب زمانها من زمان عاملها ، بخلاف المقدرة ، فإنها أعم للقرب والبعد :

و «مقاعد» : جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود ، الذي يقعد فيه الصحابي حتى يجيء الغدو ، أو يحضر القتال ، إن كان قد جاء فيقوم للقتال ، أو أراد به مطلق المكان له باعتبار القعود بمعنى الموضع الذي يثبت فيه الصحابي قائماً أو قاعداً ، أو على هذا يكون مجازاً للإطلاق والتقييد ، كما تقول في كون الغدو بمعنى معلق الذهاب ، كقوله تعالى : « في مقعد صدق » .  
و « للقتال » : متعلق بتسبواً أو بمحذوف نعت لمقاعد ، لا بمقاعد ، لأن اسم المكان واسم الزمان لا يعملان ، ذكر الله هذه الآية تقريراً لقوله : « وإن تصبروا و تتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً » فإنهم إن صبروا و تقوا يوم أحد غلبوا الكفار ، ففعلوا ، فكانوا غالبين والحمد لله . لم يتق الرماة أمره صلى الله عليه وسلم بلزوم موضعهم ، ولم يصبروا عن النهب ، فكانت الهزيمة ، لكن جبرها الله ، تبارك وتعالى ، وتقريراً لقوله « لا تَسْخِذُوا بِطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ » ، إذ تخلف عبد الله بن أبي - لعنه الله - بثلاثمائة بعد خروجه وكان الكفار يوم أحد ثلاثة آلاف ، والمسلمون كانوا ألفاً أو أقل بخمسين رجلاً ثم رجع عبد الله بن أبي بثلاثمائة من أصحابه ، فبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سبعمائة فأعانهم الله تعالى حتى هزموا الكفار .

(والله سميعٌ) : لأقوالكم .

(عليهم) : بأفعالكم ونياتكم ، روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم

الأربعاء ويوم الخميس ببطن الوادي ، ثاني عشر من شوال سنة ثلاث من الهجرة ، ونزل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بالشعب من أحد يوم السبت سابع عشر من شوال سنة ثلاث من الهجرة ، وقيل : كانت وقعة أحد لإحدى عشرة ليلة من شوال ، وقيل : لسبع ليال منه ، وقيل : في نصفه ، واتفقوا أنها سنة ثلاث . قال مالك : بعد بدر بسنة ، وعنه بأحد وثلاثين شهراً قصد المشركون أخذ ثار من قتل منهم يوم بدر . روى أنهم لما نزلوا بأحد استشار رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أصحابه في المدينة ، ودعا عبد الله بن أبي يومثد واستشاره ، ولم يستشره قط قبلها ، فأشار إليه ، صلى الله عليه وسلم ، عبد الله وأكثر الأنصار أن أقم بالمدينة يا رسول الله ، ولا تخرج إليهم فوالله ما خرجنا منها إلى علو قط إلا أصاب منا ، ولا دخل علينا إلا أصبنا منه فكيف وأنت فينا ؟ فدعهم يا رسول الله فإن قاموا قاموا بشر محبس ، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم ، وإن رجعوا رجعوا خائبين . وقيل : قال عبد الله وحده ذلك فوافق رأي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأكثر المهاجرين والأنصار ، وقال قوم من أصحابه : يا رسول الله كنا نتمنى هذا اليوم فخرج بنا إلى هذه الأكالب لئلا يرون أنا جبناعنهم وضعفنا وخفناهم ، وكانوا قوماً صالحين ممن فاتهم قتال بدر ، وأسفوا عليه ، وشجعوا الناس ودعوا للحرب وبالغوا ، وكانوا قد كتب لهم أن يموتوا بأحد . وقد قال صلى الله عليه وسلم : إني رأيت في منامي وذلك ليلة الجمعة ، وهي ليلة اليوم الذي يخرج فيه إلى أحد ، بقرة مذبوحة حوت ، فأولتها خيراً . وروى أولتها ناساً من أصحابي يقتلون وإنكم ستقتلونهم وتهزمونهم غداً فلا تتبعوا المدبرين . قيل : فلما كان غداً تبعوهم فكروا عليهم ، فكان القتل فيهم بعد أن كان في المشركين ، ورأيت في ذباب سيفي ثلماً ، فأولتها هزيمة . وروى أولتها رجلاً من أهل بيتي يقتل

وذلك حمزة رضي الله عنه ، وقيل : ذلك ما أصاب وجهه ورباعيته وشعته .  
« ورأيت أني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة ، فإن رأيتم أن  
تقيموا بالمدينة وتدعوهم ، فإن أقاموا أقاموا بشر ، وإن دخلوا علينا المدينة  
قاتلناهم فيها ، » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه أن يدخلوا عليه  
المدينة فيقاتلهم في الأزقة . وقال : « أكنوا للمشركين في أزقتها حتى يدخلوا  
عليكم فيها فتقتلوهم » فما زال به القوم المريدون للخروج وهم قوم من الأنصار  
عند بعض : حتى وافقهم ، دخل منزله فلبس لامته ، فلما رأوه قد لبس  
السلاح ندموا جميعاً . وقال سعد بن معاذ وأسيد بن حصير : أكرهتموه  
على الخروج؟ فردوا الأمر إليه وقالوا : بئس ما صنعنا ، نشير على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، والوحي يأتيه ، فقاموا واعتذروا وقالوا : يا رسول الله  
اصنع ما شئت ، فإننا لا نكرهك ، نكمن لهم في أزقتها حتى يدخلوا فنقتلهم .  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ينبغي لني أن يلبس لامته فيضعها  
حتى يقاتل . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ، بعد ما صلى  
الجمعة ووعظهم ، وأمرهم بالجد وأخبرهم أن لهم النصر ما صبروا ، ثم صلى  
بالناس العصر ، وحضر أهل العوالي ، وحشد الناس وفرحوا بوعده النصر ،  
وقد مات في ذلك اليوم رجل من الأنصار ، فصلى عليه ، ثم خرج فأصبح  
بالشعب من أحد يوم السبت لثلاثين من شوال ، سنة ثلاث كما تقدم ،  
وكان خروجه على رجليه ، وكان من منزل عائشة ، ولم يركب حتى بلغ  
محل النزول ، وهو الشعب ، وقيل : نزل في جانب الوادي . روى أن أبا بكر  
وعمر دخلا معه بيته ، وعمماه وألبساه ، وقف الناس ينتظرونه ، ولبس لامته  
وهي الدرع ، وتقاد سيفاً . روى أنه جعل نصف أصحابه للقتال ، وجعل  
ظهره وظهور أصحابه إلى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة ، وقال :  
« ادفعوا عنا بالنبل ، حتى لا يأتونا من ورائنا » أو قال : « ادفعوا عنا بالنبل  
من يأتينا من ورائنا » وقال : « اثبتوا في هذا المقام فإذا عاينوكم ولوا الأدبار



فلا تطالبوا المدبرين ، ولا تخرجوا من هذا المقام ، ولوا رأيتمونا تخطفنا الطير حتى أرسل إليكم ، وإن رأيتمونا هزمناهم ، فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم وإن رأيتمونا قد غزمننا فلا تشركونا » ولما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عبد الله بن أبي شق عليه ذلك ، وقال لأصحابه : أطاع الولدان وعصاني . ثم قال لأصحابه : إن محمداً إنما يظفر بعدوه بكم ، وقد وعد أصحابه أن أعداءهم إذا عاينوهم انهزموا ، فإذا رأيتم أعداءكم فانهزموا أنتم فسيتبعونكم فيصير الأمر إلى خلاف ما قاله محمد لأصحابه ، فلما التقى الجمعان ، فر بثلاثمائة من أصحابه من المنافقين ، وبقي معه صلى الله عليه وسلم ، سبعمائة فهزموا بإذن الله المشركين ، فلما رأى المؤمنون انهزام المشركين ، طمعوا أن تكون هذه الواقعة كواقعة بدر ، وطلبوا المدبرين ، وخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما رأى المشركون تفرقهم أدبار الفارين ، وانكبابهم على الغنائم ، نزع الله الرعب من قلوبهم ، فكروا راجعين على المسلمين ، فانهزم المسلمون . أدبهم الله بنلاك لئلا يعودوا إلى مخالفة رسول الله ، وإلى مثل ذلك ، ولما علموا أن النصر يوم بدر ، لموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عذر لعبد الله بن أبي في الخذلان ، ولو خالف رأي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم لأنه ليس للإنسان إلا موافقته ، صلى الله عليه وسلم ، ولو كانت على روحه ، ولا سيما أنه قد خالف رأى أحبائه من الأنصار - رحمهم الله - الموافق لرأى عبد الله ، ثم إن الصواب في رأى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ألا ترى أن سبعمائة رجل بقوا معه ، صلى الله عليه وسلم ، هزموا المشركين ، قبل انتقال الرماة منهم من أمكنتهم ، وهو عصيان منهم ، وقيل : صرف رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عبد الله وثلاثمائة معه لنفاقهم في الشوط . وقيل : في أحد فبقى سبعمائة ، وقيل : كانوا تسعمائة فبقى ستمائة ، ولم يبق معه صلى الله عليه وسلم حين انهزم المسلمون إلا أبو بكر وعلي والعباس وطاحه وسعيد ، وكسرت ربايعيته ، وشج وجهه صلى الله عليه وسلم . وى أنه ، صلى الله عليه وسلم ، سار حتى قرب من عسكر المشركين ، فعسكر

هناك وبات تلك الليلة وهي ليلة السبت ، ولما أصبح مضى إلى مناجزة المشركين فانخزل عبد الله بثلاثمائة رجل من منافق ومتبع ، وقالوا : نظن أنكم لا تلقون حرباً ، فهمت عند ذلك بنو حارثة من الأوس ، وبنو سلمة من الخزرج بالانصراف إذ رأوا كثافة المشركين وقلة المسلمين ، وكادوا يجبنون ويفشاون فعمهم الله - تبارك وتعالى - ودم بعضهم ، بعضاً ، ونهضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتصافوا وتقاتلوا فانهزم المشركون ، فكان المسلمون يشدون نساء المشركين في الجبال ، ويرفعن عن سوقهن ويهربن ، وتبدو خلاخلهن ، وذلك أنه جاءت جرادة من الخيل من المشركين عليها خالد من خلف المسلمين الذين أمرهم صلى الله عليه وسلم بالثبوت ، وقد انتقلوا للنهب فوق صياح في المسلمين من مقدمتهم وساقتهم ، وصرخ صارخ : قتل محمد ، فتخاذل الناس واستشهد من المسلمين سبعون ، وقيل : خمسة وستون من المهاجرين أربعة ، وقيل : أربعة وستون من المهاجرين ستة . وقتل من المشركين ثلاثة وعشرون ، وتحيز رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى الجبل . وعن سعد بن أبي وقاص : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان أشد القتال ، ما رأيتهما قبل ولا بعد - يعني جبرائيل وميكائيل عليهما السلام - ومن مات بأحد حنظلة بن أبي عامر ، قتله شداد بن أوس ، وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن صاحبكم لتغسله الملائكة في صحائف الفضة بماء المزن بين السماء والأرض » . قيل : التمس في القتلى ، فوجد رأسه يقطر ماءً وما يقربه ماء ، قال : فاسألوا أهله ما شأنه ؟ فسألت صاحبه وهي امرأته جميلة أخت عبد الله بن أبي ، فقالت : خرج وهو جنب حين سمع الهاتف . فقال صلى الله عليه وسلم : « الملك غسائه الملائكة » . وفيه أصيبت عين قتادة ابن النعمان حتى وقعت على وجنته ، فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فكانت أحسن عينيه وأحدهما . قال جابر بن عبد الله : أصيبت عين رجل منا

يوم أحد ، حتى وقعت على وجنته ، فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن لي امرأة أحبها وأخشى إن رأيتني أن تقدرني . فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وردها إلى موضعها وقال : « اللهم اكسبها جمالا » فكانت أحسن عينيه وأحدهما نظراً ، وكانت لا ترمد إذا رمدت الأخرى ، ووفد على عمر بن عبد العزيز رجل من ذرية قتادة ابن النعمان ، فسأله عمر : من أنت ؟

فقال :

أنا ابن النوى سألت على الخلد عينه      فردت بكف المصطفى أيما رد  
فعادت كما كانت لأول أمرها      فيا حسن ما عين ! ويا حسن ما خد !

فقال عمر بن عبد العزيز :

تلك المكارم لا قعبان من لبن      شيئا بماء فعادا بعد أبوالا

بمثل هذا فليتوسل المتوسل ، فوصله وأحسن جائزته . وروى أن عينيه سقطتا جميعاً ، فردهما صلى الله عليه وسلم ، وأنه قال : أصيبت عيناى فسقطتا على وجنتى ، فأتيت بهما النبی ، صلى الله عليه وسلم ، فأعادهما مكانهما وبصق فيهما ، فعادتا تبرقان . وروى أن سيف عبد الله بن جحش انقطع يوم أحد ، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجوناً ، فعاد في يده سيفاً قائمه منه ، فقاتل به فكان يسمى ذلك السيف العرجون ، ولم يزل يورث حتى بيع من بقاء التركة من أمراء المعتصم بالله في بغداد بمائتي دينار . وروى أن قبر عمرو بن الحموح ، وعبد الله بن عمر الأنصاريين السليميين ، حفره السيل ، وكانا في قبر واحد ، فحفر عنهما ليغيرا من مكانهما ، فوجداهما لم يتغيرا كأنهما ماتا بالأمس ، وكان أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه

فدفن وهو كذلك فأميّطت يده عن جرحه ، ثم أرسلت فرجعت كما كانت ، وكان بين أحد ويوم حفر عنهما ، ست وأربعون سنة ، وعبد الله بن عمر ، وهذا هو والد جابر وعمرو بن الحموح هو ابن عم عمه . قال جابر بن عبد الله لما أراد معاوية أن يجزى العين بأحد ، نودى بالمدينة من كان له قتيل فليأت قتيله . قال جابر : فأتيناهم وأخرجناهم رطاباً يثنون ، فأصابنا المسحاة أصبع رجل منهم فانفطرت دماً ، قال أبو سعيد الخدري : لا ينكر بعد هذا منكر أبدي . وفي رواية : فاستخرجهم - يعنى معاوية - بعد ست وأربعين سنة لينة أجسادهم تشي أطرافهم . قال ابن عبد البر : النى أصابت المسحاة أصبعه هو حمزة رضى الله عنه . قال جابر : رأيت الشهداء يخرجون على رقاب الرجال ، كأنهم رجال نوم ، حتى إذا أصابت المسحاة قدم حمزة رضى الله عنه انبعث منها دم ، ولما رجع صلى الله عليه وسلم من أحد ، أذن مؤذنه بالخروج في طلب العدو ، حتى انتهوا إلى حمراء الأسد ، وقد هم الكفار بالرجوع لقتال المسلمين ، فأبى لهم صفوان بن أمية وخاف من المسلمين ، فرجعوا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحمراء الأسد حين بلغهم أنهم قد هموا بالرجعة : « والذى نفسى بيده لقد سومت لهم حجارة لو أصبحوا بها لكانوا كأمس الزاهب » . وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه ، ذلك قبل رجوعه إلى المدينة ، معاوية بن المغيرة بن أبي العاص جد عبد الملك ابن مروان لأمه ، وأبا عزة الحمصي ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسره يوم بدر ، ثم من لحاً معاوية بن المغيرة إلى عثمان بن عفان ، فاستأمن له رسول الله ، فأمنه على أنه إن وجد بعد ثلاث ، قتل . فقام بعدها وتوارى فبعث النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وعمار بن ياسر وقال : « إنكما ستجدانه بموضع كذا وكذا .. » فوجداه فقتلاه ، وأما أبو عزة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عنقه ، فقال : يا رسول الله أقانى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله لا تمسح عارضيك بمكة ، تقول خدعت محمداً مرتين .. اضرب عنقه يا زبير » فضرب عنقه ، وقال صلى الله

عليه وسلم فيه : « إن المؤمن لا يلدغ من جحر أفعى مرتين » . وكان أبو عزة في مسيره هذا ينشد الأشعار ، ويحرض الكفار ويشجعهم على قتال المسلمين ، وبين أحد والمدينة فرسخ بل أقل ، وسمى بأحد ، لتوحيده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك إلى الأرض السابعة ، ويقال له وهو : بو عينين - بكسر العين - وقيل : ذو عينين ، جبل مجاور لأحد . قال صلى الله عليه وسلم : « أحد جبل يحبنا ونحبه » يعنى : يحبنا أهله ونحبهم ، وهم أهل المدينة ، أو خالق الله تبارك وتعالى به إدراكاً ، فكان يحب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . قيل : وفيه قبر موسى وهارون ، وقيل : ماتا في التيه ، ولعلهما ماتا فيه وقبرا في أحد ، وروى في سبب أحد أن قريشاً لما رجعوا من بدر إلى مكة وقد أصيب أصحاب القليب ، ورجع أبو سفيان بعيره . قال عبد الله بن أبي ربيعة ، وعكرمة بن أبي جهل في جماعة ممن أصيب آبائهم وإخوانهم وأبائهم يوم بدر : يا معشر قريش إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه - يعنون غير أبي سفيان - ومن كانت له في تلك العير تجارة ، أعلننا ندرك منه ثأراً . فأجابوا لملك فباعوها وكانت ألف بعير والمال خمسين ألف دينار ، واجتمع قريش لملك ، فكتب العباس رضى الله عنه من مكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، وعقد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يومئذ ثلاثة ألوية ، لواء بيد أسيد بن الحضير ، ولواء للمهاجرين بيد علي بن أبي طالب - وقيل بيد مصعب بن عمير - ولواء للخزرج بيد الحباب بن المنذر ، وقيل بيد سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، وفي المسلمين مائة دارع ، وخرج أمامه سعد بن معاذ وسعد بن عباد يعدوان وفي المشركين سبع مائة دارع ومائتا فارس ، وثلاثة آلاف بعير ، وخمس عشرة امرأة دارعين ، واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم ، وعلى الحرس تلك الليلة محمد بن مسلمة ، وأدلى عليه الصلاة والسلام في السحر ، وقد كان صلى الله عليه وسلم رد جماعة من المسلمين لصغرهم : عبد الله بن عمر ،

وأسماء ، وزيد بن ثابت ، ، وأبو سعيد الخدري ، والنعمان بن بشير .  
وقيل أنه كبير لم يرده . وروى أن المسلمين صفوا بأصل أحد ، والمشركون  
صفوا بالسبخة ، وكان على ميمنة خيل المشركون : خالد بن الوليد ،  
وعلى ميسرتها : عكرمة بن أبي جهل . وروى أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال : « من يأخذ هذا السيف بحقه ؟ » فقام إليه رجال ، فأمسكه عنهم  
حتى قام إليه أبو دجانة سماك فقال : وما حقه يا رسول الله ؟ قال : « أن تضرب  
به في وجه العدو حتى ينحني » قال : أنا آخذه بحقه يا رسول الله ، فأعطاه إياه  
وكان رجلاً شجاعاً يختال عند الحرب ، فلما رآه صلى الله عليه وسلم يتبختر  
قال : « إن هذه المشية يبغضها الله إلا في مثل هذا الموطن » . قال الزبير  
ابن العوام : والله لأنظرن ما يصنع أبو دجانة ، فاتبعه فأخذ عصاة له حمراء  
فعصب بها رأسه . فقالت الأنصار أخرج عصاة الموت ، فخرج وهو يقول :

أنا الذي عاهدني خليلى ونحن بالسفح لدى النخيل

أن لا أقوم الدهر في الكيول ضرباً بسيف الله والرسول

فجعل لا يلقي أحداً من المشركون إلا قتله ، والكيول – بفتح الكاف وتشديد  
الياء – مؤخر الصفوف . فيقول من كال الزند يكيل إذا لم يخرج نار أشبه به  
من كان آخر الصفوف ، لأنه لا يقاتل . وقاتل حمزة بن عبد المطلب حتى قتل  
أرطاة بن شرحبيل بن هاشم بن عبد مناف ، وقتل على طلحة بن أبي طلحة  
صاحب لواء المشركون ، ثم حمل لواءهم عثمان بن أبي طلحة ، فحمل عليه  
حمزة فقطع يده وكتفه ، ثم أنزل الله نصره على المؤمنين فجسوا المشركون  
بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر ، وكانت الهزيمة فولى المشركون ،  
لا يلوون على شيء ، ونساوهم يدعون بالويل والثبور ، وتبعهم المسلمون  
ونهبوا العسكر وما فيه من الغنائم . قال أصحاب عبد الله بن جبير : أي قوم



الغنيمة . ظهر أصحابكم فما تنتظرون؟ فقال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا : والله لنأتين الناس فلنصيبين من الغنيمة . فلما أتوهم حرفت وجوههم ، فيقبأوا منهزمين . قالت عائشة : هزم المشركون هزيمة بينة ، فصاح إبليس إلى عباد الله أخراكم فرجعت أولاهم ، فاجتادت مع أخرهم . وعن ابن عباس : لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس العسكران فلم يتميزوا ، فوقع القتل في المسلمين ، بعضهم من بعض ، ورواية : نظر خالد بن الوليد إلى خلاء الجبل ، وقلعة أهله فكر بالخیل ، وتبعه عكرمة ابن أبي جهل ، فحملوا على من بقى من النفر الرماة فقتلوهم ، وقتلوا أميرهم عبد الله بن جبير ، وروى أنه لما اصطفوا للقتال خرج سباع فقال : هل من مبارز ؟ فخرج حمزة بن عبد المطلب ، فشد عليه فكان كأمس الذاهبة وكان وحشياً كامناً تحت صخرة ، فلما دنا منه رماه بحرخته ، حتى خرجت من بين وركيه ، فكان آخر العهد به ، وقاتل مصعب بن عمير دون رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتله ابن قمئة وهو يظنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح : إن محمداً قتل . ويقال : كان ذلك أذب العقبة ، أى شيطان العقبة ، ويقال : إن إبليس - لعنه الله - تصور في صورة جعال ، وقال قائل : أى عباد الله أخراكم . أى احترزوا من جهة أخراكم ، فعكف المسلمون يقتل بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون ، وانهمت طائفة منهم إلى جهة المدينة ، وتفرق سائرهم ، ووقع فيهم القتل ، ولما فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل منهم : إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قد قتل فارجعوا إلى قومكم أيؤمنوكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم فإنهم داخل البيت . وقال رجل منهم : إن كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قتل أفلا تقاتلون على دينكم ؟ وعلى ما كان عليه نبيكم ؟ حتى تلقوا الله عز وجل شهداء ، منهم أنس بن النضر عم أنس بن مالك بن النضر ، وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انكشفوا عنه ، وذكر من ثبت معه ، وقيل : ثبت معه أربعة عشر رجلاً ،

سبعة من المهاجرين فيهم أبو بكر وعمر وعلي وطاعة بن عبد الله وعبد الرحمن ابن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وسبعة من الأنصار ، وقيل : ثبت معه اثنا عشر رجلاً ، وقيل : ثلاثة عشر ، وأصاب المشركون من المسلمين سبعين ، وكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيراً ، أو سبعين قتيلاً ، فقال أبو سفيان أفي القوم محمد ثلاث مرات ، فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه ، ثم قال : أفي القوم ابن أبي قحافة ؟ ثلاث مرات ، ثم قال : أفي القوم ابن الخطاب ؟ ثلاث مرات ثم رجع إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه ، فقال : كذبت يا عدو الله إن الذين عددت لأحياء كلهم ، وقد بقي لك ما يسوءك . قال : يوم بيوم والحرب سجال . وتوجه صلى الله عليه وسلم يلتمس أصحابه فاستقبله المشركون ، فرموا وجهه فأدموه وكسروا رباعيته ، والذي جرح وجهه عبد الله بن قمئة ، وعتبة بن أبي وقاص ، أخو سعد هو الذي كسر رباعيته ، ومن ثم لم يولد من نسله ولد ، فيبلغ الحنث ألا وهو أنجر ، وأهتم ، أي مكسور الناي من أصلها ، يعرف ذلك في عقبة ، وعن أبي سعيد الخدري : أن عتبة بن أبي وقاص رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كسر رباعيته اليمن السفلى ، وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهري شجه في جبهته ، وأن ابن قمئة جرح وجنته ، فدخلت حاقمتان من المغفرة في وجنته ، ووقع صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحفر التي كان أبو عامر الفاسق يكيد بها المسلمين ، وفي رواية : وهشموا البيضة على رأسه ، ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر ، فأخذ على يده واحتضنه طاعة بن عبد الله ، حتى استوى قائماً ، ونشبت خلقتان من المغفر في وجهه ، فانزعجها أبو عبيدة عامر بن الجراح ، وعض عليهما حتى سقطت ثنيتاه من شدة غوصهما في وجهه ، وامتنص مالك بن سنان — والد سعيد الخدري — الدم من وجنته ثم ازدرده ، فقال

عليه الصلاة والسلام : « من مس وجهي دمه لم تصبه النار » ، وفي طهارة دمه صلى الله عليه وسلم ، خلاف مع أن هذا دم جهاد ، قال أبو إمامة : شجّه ابن قمئة في وجهه ، وكسر رباعيته ، فقال : خذها وأنا ابن قمئة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يمسح الدم عن وجهه : « أقمأك الله » فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه ، قطعة قطعة . قال أنس : كسرت رباعيته ، صلى الله عليه وسلم ، يوم أحد وشجّه وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسحه ويقول : « كيف يفاح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم » ، فأنزل الله تعالى ( ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ) .

قال الأوزاعي : لما جرح صلى الله عليه وسلم ، يوم أحد أخذ شيئاً ينشف دمه . وقال : « لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليهم العذاب من السماء » ثم قال : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » ، كذا رواه قومنا عن الأوزاعي ، ومراده طلب الهداية والإسلام ، طلب من الله أن يسلموا فيغفر لهم ( قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد ساف ) بقي البحث في طلب الهداية والإسلام لغير المتولى المنع ، مذهب أصحابنا . والجواز مذهب قليل من متأخرين ، ومذهب قومنا . وجاز الدعاء بخير لا يكفي لدخول الجنة إذا لم يوجد قبله ما يكفي معه . قيل عن معمر عن الزهري : ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يوشد بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها ، وأراد بالسبعين حقيقة أرمز بالمبالغة ، ذكر هذا الاحتمال في المواهب عن فتح الباري ، وقاتلت أم عمارة نسيبة بنت كعب المازنية يوم أحد فيما قاله ابن هشام : خرجت أول النهار ، إلى أن انتهت إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، قالت : فقامت أباشر القتال وأذب عنه بالسيف ، وأرمى عن القوس حتى خلصت الجراحة إلى وأصابني ابن قمئة ، أقماه الله تعالى ،

لما ولى الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أقبل يقول : دلوني على محمد فلا نجوت إن نجا . قالت : فاعترضت له فضربني هذه الضربة ، ولكن ضربته ضربات على ذلك ، ولكن علو الله عليه درعان . قالت أم سعد بن الربيع : فرأيت على عاتقها جرحاً أجوف له غور وترس دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أبو دجاجة بنفسه يقع النبل في ظهره ، وهو منحني عليه حتى كثر عليه النبل ، وهو لا يتحرك ، ورمى سعد بن أبي وقاص دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال سعد : فلقد رأيته يناولني النبل ويقول : « ارم فداؤك أبي وأمي » حتى أنه ليناوطني السهم ما به نصل ، فيقول : « ارم به » ، ورمى أبو ذر الغفاري كلثوم بن الحصين ، بسهم فوق في نحره فبصق عليه ، صلى الله عليه وسلم ، فبرأ ، واشتغل المشركون بقتلي المسلمين يمثلون بهم ، يقطعون الأذان والأنوف والفروج ويبقرون البطون ، وهم يظنون أنهم أصابوا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأشرف أصحابه ، وكان أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كعب بن مالك قال : عرفت عينيه تزهرا من تحت المغفر ، فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين ، هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما عرفوه نهض ونهضوا معه نحو الشعب ، معه أبو بكر وعمر وعلي ورهط من المسلمين ، ولما أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول : أين محمد لا نجوت إن نجا . فقالوا : يا رسول الله ، يعطف عليه رجل منا ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « دعوه » فلما دنا تناول صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث بن الصمة ، فلما أخذها منه صلى الله عليه وسلم ، انتفض انتفاضة تطايروا عنه تطاير الشعري عن ظهر البعير إذا انتفض ، ثم استقبله صلى الله عليه وسلم ، فطعنه طعنة في عنقه خلدشة وقع بها عن فرسه ، بنحور كالثور ولم يخرج له دم ، فكسر ضلعاً من أضلاعه ، فلما رجع إلى قريش قال : قتلتني والله محمد ، فقالوا : ما بك من بأس ، فقال : أليس

قد كان قال لي بمكة أنا أقتلك فوالله لو بصق على لقتلني ، فمات عدو الله بسرف ، وهو موضع بينه وبين مكة عشرة أميال ، وهم قافلون إلى مكة .

وقيل : لما صرخ الصارخ : ألا إن محمد قد مات ، وفشى خبر موته إنهم المسلمون ، فأصاب منهم المشركون ، ولما شج وكسرت رباعيته احتمله طلحة بن عبد الله ، ودافع عنه أبو بكر وعلي ونفر آخرون ، ثم جعل ينادي ويقول : « إلى عباد الله » حتى التجأت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هزيمتهم ، فقالوا : يا رسول الله فدينك بآبائنا وأمهاتنا ، أخبرنا بقتلك فاستولى الرعب على قلوبنا فولينا مدبرين ، فحينئذ توجه صلى الله عليه وسلم نحو القتلى يفتقدهم ، وقيل : لما هزموا جعل يقول : « إلى عباد الله » ، انحاز إليه ثلاثون من أصحابه ، وحموه حتى انكشف عنه المشركون ، وقيل : لما وقع أبي عن فرسه بطعته صلى الله عليه وسلم ، حمه أصحابه وقالوا : ما بك من بأس ، فقال : بل لو كانت هذه الطعنة بريئة ومضر لقتلتهم ، أليس قال أقتلك ! فلو بصق على لقتلني ، ولم يلبث إلا يوماً ، فمات وقد كان يقول له إذا لقيته : عندي رمكة أعلفها كل يوم فرق ذرة أقتلك عليها .

فيقول صلى الله عليه وسلم « بل أنا أقتلك إن شاء الله » وكان ابن عمر يقول : مات أبي بن خلف ببطن رابغ فلاني لأسير إلى بطن رابغ بعد هدى من الليل ، إذ النار تتأجج فيها ، وإذا رجل يخرج منها في ساسلة تجذبها ، يصبح العطش وإذا رجل يقول : لا تسقه فإن هذا قتيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هذا أبي بن خلف ، ولما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى فم الشعب ، ملأ على بن أبي طالب درقته من المهراس وهي صخرة منقورة تسع كثيراً من الماء ، وقيل هو اسم ماء بأحد ، فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغسل عن وجهه الدم ، وصب على بن أسر وهو يقول : اشتد غضب الله على من أدى وجه نبيه . وصلى النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قاعداً من

الجراح التي أصابته ، وصلى المسلمون خلفه قعوداً ، ووقفت هند بنت عتبة والنسوة اللاتي معها يمثلن بالقتلى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يجذعن الأذان والأنف وبقرت عن كبدة حمزة فلاكتها ، فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها ، ولما أراد أبو سفيان الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته : أنعمت فعال ، إن الحرب سجال ، يوم بيوم ، بدرأ على هبل : وكان أبو سفيان حين أراد الخروج إلى أحد ، كتب على سهم نعم ، وعلى آخر لا ، وأجاهلما عند هبل فخرج سهم نعم ، فخرج إلى أحد فلما قال : إعل هبل - أي زد علوا - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر : أجبه . فقال : الله أعلى وأجل . فقال أبو سفيان : أنعمت فعال - أي ترك ذكرها فقد صدقت في فتواها ، وأنعمت : أجابت بنعم - فقال عمر : لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاككم في النار . فقال : إن كان كما ترعمون فقد خبنا وخسرنا إذا ، وقال أيضاً : إن لنا عزى ولا عزى لكم . فقال صلى الله عليه وسلم : « قولوا الله مولانا ولا مولى لكم » . ولما انصرف أبو سفيان وأصحابه نادى : إن موعدكم بدر العام القابل ، فقال لرجل من أصحابه : قل نعم ، هو بيننا وبينكم موعد ، ولما انصرف المشركون خرجت النساء إلى الصحابة يعينهم وفيهن فاطمة رضي الله عنها بقرية ماء ، فلما لقيت النبي صلى الله عليه وسلم ، اعتنقته وسقته الماء ، وجعلت تغسل جراحه بالماء فيزداد الدم ، فلما رأت ذلك أخذت شيئاً من حصير أحرقته بالنار وكمدت به حتى لصق الجرح فاستمسك الدم ، وروى أنه كان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشغولاً بعلى وحمزة ، فأوتى بعلى وعليه نيف وستون جرحاً من ضربة وطعنة ورمية ، فجعل صلى الله عليه وسلم يمسحها وتلتئم بإذن الله ، كأن لم تكن ، وجىء بحمزة مبقوراً مجذوع الأنف ، وذلك بعد أن سار صلى الله عليه وسلم إلى فم الشعب ، وفيه التقت به فاطمة رضي الله عنها ، بماء على حد ما مر ، ثم أرسل صلى الله عليه وسلم ، محمد بن مسلمة فنادى في القتلى : يا سعد



ابن الربيع . مرة بعد أخرى فلم يجبه حتى قال : إن الرسول صلى الله عليه وسلم أرسلني أنظر ما صنعت ؟ فأجابه بصوت ضعيف ، فوجده جريحاً في القتلى ، وبه رمق ، فقال : أبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم عني السلام وقل له يقول لك جزاك الله عنا خير ما جزى نبيا عن أمته ، وأبلغ قومك عني السلام ، وقل لهم لا عذر لكم عند الله أن يخلص إلى نبيكم وفيكم عين تطرف ، ثم مات وقتل أبو جابر فما عرث إلا بننانه - أي بأصبغه - وقيل أطرافها وأحدثها : بنانه . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حمزة فوجده ببطن الوادي ، قد بقر بطنه عن كبده ، ومثل به ، فجذع أنفه وأذناه ، فنظر عليه الصلاة والسلام إلى شيء لم ينظر إلى شيء أوجع قلبه منه ، فقال : « رحمة الله عليك لقد كنت فعولا للخير ، وصولا للرحم ، أما والله لأقتلن سبعين منهم مكانك » ، قال فنزلت عليه خواتم سورة النحل ، « وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » وصبر وكفر عن يمينه وأمسك عما أراد .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم ، صلى على حمزة سبعين صلاة ، وقال : « أن حمزة لا بواكي له » . فبكت نساء المدينة أولا على حمزة ، ثم على سائر القنلى من المسلمين يومئذ ، فكان البكاء على الميت من يومئذ فيما قيل سنة في النساء بالاجتماع ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « زماوهم بكلامهم ودمائهم وقداموا أكثرهم قراءة » . قال أنس : لم نجد لحمزة كفناً ، فكفناه بكسائه ، نغطي رأسه فتتكشف رجلاه ، ورجليه فتتكشف رأسه ، فغطينا رأسه ، وسترنا رجليه بالأذخر . ومثلوا أيضاً بعبد الله بن جحش ابن أخت حمزة رضي الله عنهما ، ولذلك يعرف بالمجدع في الله ، وهو ابن بضع وأربعين سنة ودفن مع حمزة ، في قبر واحد ، رضي الله عنهما ، ولما أشرف صلى الله عليه وسلم على القتلى . قال : « أنت شهيد على هؤلاء ، وما من جريح يجرح

في الله إلا والله يبعثه يوم القيامة يدمي جرحه ، اللون لون الدم ، والريح ريح المسك . وقال : « زملوهم في ثيابهم بجرأهم » . وقال صلى الله عليه وسلم : « يا جابر ألا أخبرك ما كلم الله تعالى أحدا قط لا من وراء حجاب ، وأنه كلم أباك كفاحاً » أي خلق له كلاماً وسمعه بلا واسطة ، فقال : « سبني أعطك » . فقال : أسألك أن أرد لي الدنيا فأقتل فيك ثانية ، فقال الرب عز وجل نه سبق مني أنهم لا يرجعون إلى الدنيا . قال أي ربي ، فأبلغ من ورائي فأنزل الله « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا » الآية . وعن ابن عباس ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها ، وتأوى إلى مناديل من ذهب في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقيلهم ، قالوا يا ليت إخواننا علموا ما صنع الله بنا لئلا يزهدوا في الجهاد ، ولا يتواكلوا عن الحرب ، قال الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل الله عز وجل هذه الآيات « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا » ومصداق في قوله : ترد أنهار الجنة .. إلخ ، قوله تعالى : « وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » وإنما تأوى في الليل ، ويوم القيام ترجع إلى أجسادها ، وقال مجاهد : الشهداء يأكلون من ثمر الجنة وليسوا فيها ، ويدل له ما رواه ابن أبي شعبة وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه قال « الشهداء بنهر - أو على نهر - يقال له بارض ، عند باب الجنة في قباب خضر ، يأتيهم رزقهم منها بكرة وعشيا » ولعل بعض أرواح الشهداء في الجنة تسرح ، وبعضها على هذا النهر ، أو ينهى سيرهم إلى هذا النهر ، فيجتمعون هنالك ، فيعدي عليهم برزقهم هنالك . قال عياض عن عبد الله بن المرباط من المالكية كما في المواهب أنه قال : من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم هزم يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل لأنه منقضى إذ لا يجوز

عليه ذاك في خاصته ، لأنه على بصيرة من أمره و يقين . وكذا قال الشافعية ،  
واختلفوا في السَّاب له ، صلى الله عليه وسلم ، أ يقتل ولو تاب ؟ أو إن تاب لم يقتل  
ومن عادة الرسل أن تبلى ويكون لهم العاقبة ، ولو انتصروا دائماً لدخل في  
المسلمين غيرهم ، ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انكسروا دائماً لم يحصل  
المقصود من البعثة ، ولما صبر المسلمون على ما أصابهم جزع المنافقون ،  
ولما بكوا على قتلاهم سر المنافقون ، وظهر غش اليهود ، والآية في شأن قتال  
أحد ، عند عبد الرحمن بن عوف ، وابن مسعود ، وابن عباس ، والزهرى  
وقتادة ، والسدى ، والربيع من أصحاب الشافعى ، وإسحاق ، وقال الحسن  
ومجاهد ومقاتل : إنها في الأحزاب وعن الحسن : إنها في بدر ، والصحيح الأول  
لقوله تعالى .

( إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِيَا ) : أى بأن تفشلا ،  
أى بأن تتأخرا عن القتال وتنصرفا مع عبد الله بن أبى ، وهما بنو حارثة  
وبنو سلمة ، وكانا جناحى العسكر ، كما مر ، ولما انخزل عبد الله بن أبى  
بثلثمائة وقال : علام نقتل أنفسنا وأولادنا ؟ تبعه أبو جابر انسلمى واسمه عمرو .  
وابن حزم الأنصارى رحمه الله يقول : أنشدكم الله فى نبيكم ، وأنفسكم  
فقال عبد الله : لو نعلم قتالا لاتبعناكم ، وعصم الله الطائفتين فثبتتا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : أضمرنا أن يرجعوا ،  
فعزم الله لهم على الرشد ، فثبتوا فذكرهم الله عظيم نعمته ، وإذ بدل من إذ قبلها  
بدل كل ، لأن الوقت واحد وقع فى بعض الغلو ، وفى بعض :  
ألهم بالفشل ، ومتعلق بسميع ، أو علیم ، ويقدر مثله لآخر لا على التنازع ،  
ولما فسرت الفشل بالتأخر لا بالهين ، كما فسر بعض ، لأن الهين ليس  
باختيارى ، نعم يجوز أن يراد بالهم بالفشل مقاربة النفس إلى الهين ، والظاهر  
أنها ما كانت إلا همة ، وحديث النفس كما لا تخلو النفس عند الشدة عن القلق  
ثم ثبت كما فى بيت النحو :

أقول لها إذا جاءت وجاست مكانك تحملي أو تستريحى

وهو شعر لعمر بن الإطنابة ، قال معاوية : عليك بحفظ الشعر ، وقد كدت أضع رجلى فى الركاب يوم صفين ، لأهرب فما ثبت إلا بقول عمرو بن الإطنابة ، أقول : البيت . ولو كان ذلك منهم عزيمة لم تثبت معه ولاية الله لهم ، والله يقول :

( وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ) : متولى أمرهما بالعصمة عن الفشل ، ويجوز أن يكون المعنى : كيف تفشلان ولا تتوكلان والله متولى أمرهما بالنصر ؟ والحملة حال من ألف تفشلا ، ثم إنه لا مانع من التعنيف .

قال جابر بن عبد الله : نزلت فينا بنى حارثة وبنى سلمة : «إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما» والله ما يسرنا أننا لم نهم بالنى همنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا ، وذلك استشار منه إذ لو لم ينزل فيهم «والله وليهما» وذلك أنه ليس ذلك عزماً وتصميماً ، وقيل ذلك عزم وتصميم لكن منعه من إمضاء ذلك فضلاً منه ، فالحملة مستأنفة ، وقرأ عبد الله بن مسعود : «والله وليهم»

( وَعَمَّا بَى اللَّهِ فَلاَ يَتَرَكَا ) : قدم «على الله» للحصر ، والفاصلة أى لا تكلوا أمركم أى لا تركوه إلا إلى الله اعتماداً عليه ولقيامه به ولا تظهروا العجز إلا لله معتمدين عليه ، أو لا تفوضوا الأمر إلا إليه ثقة به فينصركم كما نصركم يوم بدر ، كما قال الله جل وعلا :

( وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ) : بدر : اسم موضع بين مكة والمدينة ، وقيل : اسم قرية هناك ، سمي الموضع باسمها ، أو سمي الموضع باسم الرجل الذى نسبت إليه ، وسميت باسمه أيضاً وهو بدر بن مخلد ابن النصر بن كنانة كان قد نزلها ، وقيل : بدر بن الحارث حافر بئرها ،

وقيل بدر : اسم البئر التي بها سميت ، لا ستدارتها ولصفائها ، وروية البدر فيها .

و «أذلة» : جمع ذليل ، جمع قلة ، والمراد الكثرة ، وتأني إن شاء الله قصة بدر في سورة الأنفال ، ووجه الدل أنهم قليل وكانوا ثلثمائة رجل وثلاثة عشر ، وقيل خمسة عشر ، وقيل غير ذلك ، وأنهم خرجوا على نواضح ينعقب النفر على البعير الواحد ، وأكثرهم يمشون على أرجلهم ، ولم يكن معهم إلا فرس واحد ، وكان المشركون ألفاً ، معهم مائة فرس ، وفيهم سلاح ونصر الله المؤمنين عليهم إذ صبروا واتقوا .

( فَاتَّقُوا اللَّهَ ) : خافوه في جميع أمره ، ومنه الثبات مع رسوله صلى الله عليه وسلم .

( لَعَنَّاكُمْ تَشْكُرُونَ ) : نعمه التي أنعم بها عليكم ، بتقواكم ، ومنها نصره ، أو لعل الله ينعم عليكم فتشكرون ، فكنى بالشكر عن سببه وهو الإنعام ، قال ابن عمر : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر في ثلثمائة وخمسة عشر ، فقال صلى الله عليه وسلم : «اللهم إنهم حفاة فاحملهم ، اللهم إنهم عراة فاكسهم ، اللهم إنهم جياع فأشبعهم» ففتح الله عليهم يوم بدر ، فانقلبوا حين انقلبوا وما فيهم رجل إلا قد رجع بجمل أو جملين واكتسوا وشبعوا .

( إِذْ تَقُولُ لِّلْمُؤْمِنِينَ ) : إذ متعلق بنصر ، فيكون الوعد بثلاثة آلاف من الملائكة ، واقعاً يوم بدر ، أو بدل ثان من إذ غدوت على جواز تعدد البديل ، فيكون القول لهم يوم أحد ، والوعد في قصته ، وشرط الصبر والتقوى فلم يصبروا على الغنائم ، فلم تنزل الملائكة .

(الَّنْ يَكْفِييَكُمُ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ) : يعينكم بزيادة .

(بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَْ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ) : قال بعضهم «إذ تقول

للمؤمنين ألن يكفيكم» رجوع إلى قصة أحد بعد الاعتراض ، بذكر بدر واعتراض بذكره ليعلمهم أنهم في أحد ينصرون كما نصروا في بدر ، إن صبروا واتقوا ، ومن أقال هذه الآيات من قوله «وإذ غدوت» إلى «يأياها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا» في بدر ، قال قتادة : إن هذا يوم بدر أمدهم الله بألف من الملائكة ، كما قال في سورة الأنفال «إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين» ثم زاد ألفين فصاروا ثلاثة آلاف كما ذكر في هذه الآية ، ثم زاد ألفين فكانوا خمسة آلاف كما قال :

(بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فُتُورٍ هَذَا يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ) : صبروا يوم بدر ، فأمدهم الله بخمسة آلاف ، ولم يصبروا يوم أحد ، فلم يمدوا بشئ إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمد بجبريل وميكائيل ، كما مر لأنه صبر ولم يهزم ، فكانا يقاتلان معه أشد القتال ، فهذا استثناء من قول ابن عباس : لم تقاتل الملائكة في معركة إلا يوم بدر ، وفيما سوى ذلك فكانوا يشهدون القتال ، ولا يقاتلون ، إنما يكون عدداً ومدا . وقيل : نزلت الملائكة أيضاً يوم أحد ولم تقاتل . وروى أنه أعطى اللواء مصعب بن عمير ، فقتل مصعب ، فأخذه ملك في صورته ، فقال صلى الله عليه وسلم : تقدم يا مصعب ، فقال الملك : لست بمصعب ، فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ملك أمر به قال ابن أبي وقاص : كنت أرمى السهم يومئذ فبرده على رجل أبيض حسن الوجه ، وما كنت أعرفه فظننت أنه ملك ، وقال الحسن : هؤلاء الخمسة الآلاف ردع للمؤمنين إلى يوم القيامة . قال الشعبي : بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر أن كوز بن جابر المحارب يريد إن يمد المشركين ،



فشق ذلك على المؤمنين ، فأنزل الله تعالى : « ألن يكففيكم أن يمدكم » إلى « مسومين » ، فبلغ كرز الهزيمة ، فرجع ولم يمدهم ، وكانوا يوم بدر أحوج إلى الإمداد لقلة العدد والعدة ، ومن قال هذه الآيات في أحد : عكرمة والضحاك ، ومقاتل . قال ابن اسحاق : لما انجلى القوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقي سعد بن مالك يرمى ، وفتى شاب يتنبل له كلما في النبل أتاه به ونثره بين يديه ، وقال : إرم أبا إسحاق ، إرم أبا أبا ، مرتين ، فلما انجلت المعركة سئل عن ذلك الرجل ، فلم يعرف ، واحتج أصحاب هذا القول بأن المدد كان يوم بدر بألف كما في سورة الأنفال ، ويوم أحد بثلاثة آلاف وخمسة كما هنا ، وأنه أنزل الله يوم بدر ألفاً ليوافق غدد الكفار ألفاً ، أو ما يقرب منه ، والمسلمون على الثلث ، أو ما يقرب منه ، فكان النصر لهم وعدد المسلمين يوم أحد ألفاً ، وعدد الكفار ثلاثة آلاف فناسب أن يمدوا بثلاثة آلاف ليقابل عدد الكفار ، وأجيب بأن الألف في بدر كما في الأنفال . ولما شق عليهم إمداد كرز أمدهم أيضاً بثلاثة آلاف ، وبخمسة لتقوى قلوبهم وبأن الكفار في بدر ألف فمدوا بألف ، وفي أحد ثلاثة آلاف فمدوا بثلاثة آلاف ، والله أن يريد ما شاء في أي وقت شاء ، وقيل : لم يصبروا ولم يتقوا إلا في يوم الأحزاب ، فأمدهم الله بجنود لم يروها ، وقيل : لم يصبروا ولم يتقوا إلا في يوم الأحزاب ، فأمدهم الله في حصر قريظة والنضير بثلاثة آلاف فكان الفتح ، ولو أمدوا يوم أحد لم يهزموا ، وعن قتادة : أمد الله المؤمنين يوم بدر بخمسة آلاف ، وعن عكرمة : كان الوعد يوم بدر ، فلم يصبروا يوم أحد ولا اتقوا ، فلم يمدوا ، ولو أمدوا لم يهزموا ، قال الضحاك وابن زيد : كان الوعد للمؤمنين يوم أحد ففروا ، فلم يمدوا ، وإنما مدوا بألف مردفين يوم بدر ، وأكثر المفسرين على أن هذا الوعد ببدر لقلة العدد والعدة فيه ، والنصوص . قال الفخر : أجمع أهل التفسير أن الله أنزل الملائكة يوم بدر ، وأنهم قاتلوا وعلى كل حال ليس المراد أنه أمدوا بألف

ثم بثلاثة آلاف ثم بخمسة ، حتى يكونوا تسعة آلاف ، بل غاية ما أمدوا به خمسة آلاف ، فكانه صلى الله عليه وسلم قال : « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ » بألف من الملائكة ، فقالوا : بلى ، ثم قال : « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بثلاثة آلاف » ، الألف السابق ، وألفين آخرين ، قالوا : بلى ، قال : إن تتقوا وتصبروا يمدكم بخمسة آلاف الثلاثة السابقين وألفين ، وقيل : إن ذلك في أحد وأن الألف كلها معدودة ، فالإمداد في أحد بثمانية آلاف ، لعدم ذكر الألف الواحدة ، وقيل : إنه في بدر ، وأن الألف كلها معدودة ، فهي عشرة آلاف لذكر آلاف فيه ، وعن علي بن أبي طالب : بينما أنا أمتح من قليب بدر ، هبت ريح شديدة لم أر أشد منها ، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها إلا التي قبلها ، ثم جاءت أخرى لم أر أشد منها إلا التي قبلها ، فكانت الأولى نزول جبرائيل في ألفين من الملائكة ، وكانوا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت الريح الثانية ، ميكائيل نزل بألفين من الملائكة وكانوا عن يمينه ، صلى الله عليه وسلم ، والريح الثالثة إسرافيل نزل في ألف من الملائكة ، وكانوا عن يسار رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . والإمداد إعانة الجيش ، فما كان على جهة القوة والإعانة يقال له : أمده . وما كان على جهة الزيادة يقال فيه : مده ، وزعم بعض أن مد في الشر ، وأمد في الخير .

والهمزة في « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ » للإنكار ، أو التقرير ، نفى أن لا يكفهم أو حملهم على الإقرار بالكفاية ، وجيء بـ « لَنْ » لأنهم كالأيسين من النصر لضعفهم وقلتهم ، وقوة العدو وكثرته . وقرأ ابن عامر منزلين بفتح الزون يكون للتأكيد ، ولأنه كثر استعمال نزل بالتشديد ، لتدريج النزول ومعنى هذا إنبات ما نفى قبلها ، أي ليس الإمداد لا يكفيكم ، بل يكفيكم ، هذا هو المعروف في علم العربية الشريف ، وقال بعضهم : نمدكم وتتقوا وتتقوا مجزوم للعطف على تصبروا ، أو منصوب بأن المضمرة بعد الواو على أنها واو عطف

ومصاحبة فهو من العطف على المعنى ، إذ المعطوف مصدر « تتقوا » ، والمعطوف عليه مصدر « تصبروا » على تقدير تركيب آخر من ذلك ، أى يحصل منكم صبر واتقاء ، وأما « يأتوكم » فجزوم عطف على « تصبروا » أو منصوب عطفاً على أن نصب « تتقوا » ضمير الغيبة في يأتوكم للمشركين ، ويجوز نصبه كذلك ، ولو جزم تتقوا ، وهذا وعد بالزيادة ، وشرط له الصبر والتقوى ، حثاً على الصبر والتقوى ، وتقوية لقلوبهم ومعنى « من فورهم هذا » : من وقتهم هذا ، والفور في الأصل مصدر : فارت القدر ، إذا غلت ، فاستعمل في معنى السرعة لسرعة حركة ماء القدر ونحوه ، وما في القدر عند الغليان ، ولتضمن الغليان مسارعة في القدر للخروج ، ثم أطلق الفور بعد هذا للحال التي لا ببطء فيها ، كما تقول في الأصول : الأمر للفور أو لغير الفور . وعطف « يأتوكم » عطف سابق على لاحق ، أى إن يأتكم المشركون في جهنم هذا وتصبروا وتتقوا ، « يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة » ، وقيل : إتيان المشركين بفورهم ، لأنه واقعة الحال في الانتظار ، وليعلمهم أن حشر الله جنوده سريع لا تسبقه سرعة المشركين ، فمن فور متعلق بيأتوكم ، ويجوز تعليقه بيمدد ، أى يمددكم في حال إتيانهم بلا تراخ ، ولا تأخير ، و« هذا » بدل « فورهم » أو نعتة . وقال الخازن : قال ابن عباس ابتداء الأمر يوجد فيه ، ثم يوصل بآخر ، فمن قال معنى « من فورهم » : من وجههم ، أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر ، ومن قال معنى « من فورهم » : من غضبهم ، أراد ابتداء غضبهم لقتالهم يوم بدر لأنهم رجعوا للحرب يوم أحد من غضبهم ليوم بدر ، ومن الملائكة متعلق بيمدد ، و« من » للابتداء أو بمحذوف نعت لخمسة ، أو حال منه ، أو نعت لملائكة ، ومن للابتداء أو التبويض ، و« مسومين » نعت خمسة أو آلاف أو حال من خمسة ، ومعنى مسومين : معلمين من التسويم الذي هو جعل العلامة على الشيء ، أو إظهار علامة الشيء ، والسيمة العلامة ، وذلك من جنس السيماء التي

يجعلها الفارس أو الراجل يوم الحرب ، ليعلم ، ومسوم الملائكة الله : أى خالق  
فيهم السيمة ، أو هم الذين سوموا أنفسهم فهم الفاعل أو الفاعل الله ، بمعنى  
خلق ، خلق فعلهم الذى هو التسويم . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ،  
ويعقوب بكسر الواو فهو على هذا اسم فاعل ، أى سوموا أنفسهم ، أو  
سوموا خيلهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « تسوموا  
فلان الملائكة قد تسوومت » وفى رواية : تسومت بالصوف الأبيض فى  
قلانسهم ومغافرهم ، وعن الحسن وقتادة والضحاك : قد أعلموا العهن فى  
نواصى خيلهم وأذنانهم ، والعهن : الصوف المصبوغ . وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما : كانت سيما الملائكة يوم بدر ، عمام بيض قد أرسلوها  
فى ظهورهم . وروى أن الملائكة أعلمت يوم بدر بعمائم بيض إلا جبريل  
فإنه كان بعمامة صفراء ، على مثل عمامة الزبير بن العوام ، وروى عباد  
ابن عبد الله بن الزبير أنه كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء ، فنزلت الملائكة  
كذلك . وعن هشام بن عروة : كانت عمامتهم صفراء مرتخاة على أكتافهم  
وعن عروة بن الزبير : كانت الملائكة على خيل باق ، عليهم عمام بيض  
قد أرسلوها بين أكتافهم . قال القرطبي : لعل الملائكة نزلوا على الخيل الباق  
لموافقة فرس المقداد بن الأسود ، فإنه كان أباق إكراماً للمقداد ، كما نزل  
جبريل عليه السلام متعمماً بعمامة صفراء ، على مثال الزبير بن العوام ،  
وفى ذلك فضل الخيل الباق ، والعمامة الصفراء . وقيل معنى مسومين :  
مرسولون أى أن الله أرسلهم ليحضروا القتال ، ويقاتلوا ، أو أرسلوا أنفسهم  
وخيلهم وكذا على قراءة الكسر للواو ، وأرسلوا خيلهم فإنها أيضاً تقاتل  
بنفسها ، فتقتل الكفار وذلك من التسويم بمعنى الإسماء ، وهو ترك المشية  
لترعى ، فأرسلهم الله وأرسل خيلهم ، أو أرسلوا خيلهم كإرسال المشية للرعى

(وَمَا جَعَلَهُ) : ما جعل .

(اللهُ) : الإمداد .

(إِلَّا بُشِّرَى لَكُمْ) : بالنصر .

(وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ) : لتسكن قلوبكم بالإمداد فلا تجزعوا من قتلهم وكثرة عدوكم ، وهذا وما بعده مما يزيل الشك عن القاب ، إذ قد يكون في القلب ارتياب في أن الملائكة مع قوتها ، حضرت القتال ولم يكن إلا ما كان من قتل بعض المشركين ، ولم يقتلوا كلهم ، وفي أنه كيف تخلص القتل إلى بعض المسلمين مع حضور الملائكة ، مع أن الملائكة الواحد لو أمر بقتل المشركين لقتلهم جميعاً بمرة ، ولم يبقوا قدر ما يصلون لا قتل مسلم أو أقل من ذلك القدر ، فإن جبريل وحده عليه السلام ، قاع خمس قرى من قرى قوم لوط من سبع الأرضين بريشة واحدة ، وقابها ، فأجاب الله الرحمن الرحيم بنا ، اللطيف بنا ، والحمد لله بأن حضور الملائكة ولو كان على هيئة القتال ، وقاتلت وقتلت بعض المشركين يوم بدر ، وتحزمت وجاءت ورجعت في الميدان ، لكن لم يرسلها الله إلا تبشيراً وتسكيناً لقلوب المؤمنين ، لتشتد قلوبهم ، إذا علم من علم ورأى من رأى ذلك منهم ، ولا يبالوا بقتلهم ، وتأخر من تأخر فيحصل لهم أجر القتال وأجر الشهادة ، وإلا ليقتل منهم من أراد الله قتله من المشركين بأمره وتمكينه منه ، والله أن يفعل ما يشاء ، فزالت الريبة ، وزال إنكار أبي بكر الأصم ، عمن ينكر ، كالإنكاره أن يكون حضورهم للقتال ، وإنهم قاتلوا كأشد القتال لشبه قوتهم ، فالنصر من الله لا من الملائكة بكثرة العدو ، كما قال :

(وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) : فلا تتوكلوا

إلا عليه لأنه ذو العزة فلا يغلبه شيء ، وذو الحكمة لكمال علمه ، فلا تخفى عليه مصالحكم . وبشرى مفعول ثانٍ لجعل لا مفعول لأجله ، ولتطمئن متعلق

محمّدوف ، أى فعل ذلك لتطمئن ، ويجوز أن نجعل فعل المعنى أو جد فيتعدى الواحد فينصب «بشرى» على أنه مفعول لأجله فيكون اللام فى « لتطمئن » ذكرت لعدم اتحاد الفاعل فيه ، فيكون معطوف على «بشرى» من العطف على قدر المعنى ، لأن المعنى للتبشير ولتطمئن .

( لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ) : اللام متعلق بنصر إذا لم يجعل إذ بدلا من إذ وإلا لزم القصة أحدان متعلق بالنصر على أن آل فيه للعهد ، وهذا الوجه جائز سوى قلنا ذلك كله فى قصة أحد ، أو غير ذلك ، وكذا إن علق بجعل والطرف الجماعة ، واختار لفظ الطرف ليدل على أن القطع ليس استئصالا لهم ، فهو مناسب لقوله تعالى : « قاتلوا الذين يلونكم من الكفار » ، وقوله « أو لم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها » أى لينقطع بعضهم بالقتل ، وبعضهم بالأسر ، وكلاهما طرف ، وذلك واقع يوم بدر ، قتلوا سبعين رجلا من المشركين ، وأسروا سبعين من صناديدهم ، والكبت الإصابة بالمكروه ، من الصرع على الوجه أو على اليدين ، أو الإهلاك أو تشديد الغيظ أو إيقاع وهن فى القلب أو الهزم ، والانقلاب : رجوعهم ، وخائبين : منقطعى الآمال غير ظافرين لمرادهم ، ومن حمل الآية على يوم أحد وجعل «إذ تقول» بدلا ثانياً من «إذ غدت» ، وجعل قوله « ليقطع » متعلقاً بقوله « وما النصر » ، يقول قد قطع طرفاً منهم ، وكبهم : إذ قتل منهم يوم أحد سنة عشر ، وقيل : ثمانية عشر ، وقيل إثنان وعشرون ، وقتل صاحب لواءهم ، وكانت النصرة للمؤمنين إلى أن خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل : المراد بقطع الطرف ، هدم ركن من أركان الشرك ، بالقتل والأسر يوم بدر ، أو بالقتل يوم أحد . وعن أنس : لما هزم المؤمنون يوم أحد ، على القول بأن تلك الآيات فى أحد وشج صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته



جعل يمسح الدم عن وجهه، قيل غسله سالم مولى أبي حذيفة، ويقول :  
كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم ؟ وهو يدعوهم إلى الله . فنزل  
قوله تعالى :

( اَيَسَّ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) : وقيل قال ذلك وهم بالدعاء  
عليهم بالاستئصال ، فنزل ذلك ، فقد ذكر عياض أنه لما كسرت رباعيته  
صلى الله عليه وسلم ، وشج وجهه يوم أحد شق ذلك على أصحابه ، وقالوا :  
لو دعوت عايهم ؟ ، فقال : « إني ألم بعث لعمانا ولكن بعثت داعياً ورحمة .  
اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » . قيل لعمله بأن أكثرهم يسمعون .  
قيل : أراد أن يدعو عليهم ، فهاه الله لعلمه بأن فيهم من يؤمن أو يخرج مؤمناً  
من ذريته . وروى أن عمر قال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا نوح  
على قومه فقال « رب لا تدرك على الأرض من الكافرين دياراً » ولو دعوت  
علينا لهلكنا عن آخرنا ، فلقد وطئ ظهرك وأدى وجهك ، وكسرت رباعيتك  
فأبيت أن تقول إلا خيراً ، فقلت : « اللهم اغفر لقومي إنهم لا يعلمون »  
أي اللهم اهدهم فتغفر لهم ، على ما مر ، وقيل : لما وقف على عمه حمزة  
رضي الله عنه ورأى ما مثلوا به أراد أن يدعو عليهم ، فنزل ذلك ، ولا مانع  
من أن يقال نزل ذلك لقوله ، كيف وهم بالدعاء عليهم في شأن ما فعلوا به ،  
وما فعلوا بنعمه ، وقال أبو هريرة وابن عمر : نزل ذلك في أهل بئر معونة  
وهم سبعون رجلاً من القراء ، بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر معونة  
بين مكة وعسفان ، وأرض هذيل في صفر سنة أربع من الهجرة ، على رأس  
أربعة أشهر من أحد ليعلموا الناس القرآن والعلم وأمر عليهم المنذر بن عمر ،  
فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجداً  
شديداً ، وقتت شهراً في الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل  
باللعن ، وقصتهم في السير وشروح الحديث . قال ابن عمر : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذ رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر ،

يقول : اللهم العن فلاناً وفلاناً بعد ما يقول سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد .  
 فأنزل الله جل وعلا « ليس لك من الأمر شيء » إلى « فلأنهم ظالمون »  
 وعن أبي هريرة : لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعة الثانية ،  
 قال اللهم أنج الوليد بن الوليد ، وسلامة بن هشام ، وعباس بن أبي ربيعة ،  
 والمستضعفين بمكة ، اللهم اشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها عليهم سنين  
 كسني يوسف ، زاد في رواية : اللهم العن فلاناً وفلاناً ، لأحياء من العرب  
 حتى أنزل الله « ليس لك من الأمر شيء » الآية ، وسماهم في رواية يونس  
 اللهم العن رعلا ، وذكوان ، وعصبة عصت الله ورسوله . ثم قال : ثم بلغنا  
 أنه ترك ذلك لما نزل « ليس لك من الأمر شيء » أو يتوب عليهم أو يعذبهم  
 فلأنهم ظالمون » ، وهذه الأحاديث تدل على أنه ليس قوله :

( أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ) : عطفاً على يكتب وأنه ليس  
 قوله « ليس لك من الأمر شيء » معترضاً ، بل يتوب منصوب بأن مضمرة  
 جوازا ، أو : عاطفة لمصدره على الاسم الخالص قبله عطف خاص على عام ،  
 وهو « الأمر » أو « شيء » أي ليس لك من أمرهم أو توبة الله عليهم ،  
 أو تعذيبهم شيء ، أو ليس لك من الأمر شيء أو توبته عليهم ، أو تعذيبهم ،  
 وعلى الوجهين فالمعنى إنك لا تملك أن يتوب الله عليهم ، ولا أن يقبل توبتهم ،  
 إن حاولوها ، ولا أن لا يتوبوا ولا يقبلها ، ولا إيقاعهم في العذاب  
 ولا تنجيهم منه ، بل شأنك الإنذار والجهاد ، ولا يلزم أن لا ينهي الإنسان  
 عن الشيء إلا إن اهتم به واشتغل به فليس صلى الله عليه وسلم مشغلاً بذلك  
 كله ، بل ببعضه ، وهو تعذيبهم إن اهتم بدعائه عليهم ، أو دعا . وقد يقال  
 اشتغل بذلك كله ، إذ روى أنه قال : « اللهم اغفر لهم ، اللهم امدهم » .  
 وروى أنه دعا عليهم ، أو اهتم — كما مر ذلك — فلو لم يهتم لكن عام الله منه  
 الاغتيال لحمة فمعه تقوية لعصمته وطهارته ، وقد نهاه عن الشرك ولم يهتم به

قال « إن أشركت ليحبطن عملك » على ما يأتي إن شاء الله ، ولو أعلمهم صلى الله عليه وسلم أن يفعل ، لكن أرشده الله إلى الأفضل وهو الترك ، ويجوز كون « أو » بمعنى : إلا ، أى ليس لك من الأمر شيء إلا أن يتوب عليهم فتسر بالتوبة ، أو يعذبهم فتتشفى منهم ، وعلى كل حال فالتوبة عليهم بالإسلام ، وتعذيبهم يترتب على الإصرار ، وقيل : يوب معطوف على يكب ، ويقطع ، وجملة « ليس من الأمر شيء » معترضة بين المعطوف عليه والعاطف ، والتعذيب فى الآية تعذيب الآخرة وتعذيب الدنيا بالقتل والأسر ، وأكد التعذيب وعلة بقوله :

( فَلِإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ) : لأنفسهم بالشرك والمعاصى .

( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) : إن ما فى السموات وما فى الأرض ملك لله ، ومخلوق لله ، وعبيد لله لا غيره ، وهذا إلى قوله : « والله غفور رحيم » : تأكيد لقوله « ليس لك من الأمر شيء » أى فله أن يفعل ما يشاء فى ملكه والغفران والتعذيب بمشيئته .

( يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ) : الغفران له إن يوفقه للتوبة .

( وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ) : تعذيبه بأن لا يوفقه . قال الحسن البصرى : يغفر الله لمن يشاء بالتوبة ، ولا يشاء أن يغفر إلا للتائبين ويعذب من يشاء ، ولا يشاء أن يعذب إلا المستحقين للعذاب وعن عطاء : يغفر لمن يتوب إليه ، ويعذب من لقيه ظالماً ، وليس من الحكمة أن يعذب المطيع الموفى ، وليس منها أن يرحم العاصى المصر ، وقد انتفى الله من أن يكون ظالماً ، وعد من الظالم النقص من حسنات المحسن والزيادة فى سيئات المسيء ، وليس من الجائز عليه ذلك خلافاً للأشعرية فى قوله : يجوز أن يدخل الجنة جميع المشركين والنار جميع الأبرار ، وقد أخطأوا فى ذلك ، لا يجوز ذلك ولو شخص واحد (وَاللَّهُ غَفُورٌ) : ستار الذنوب .

( رَحِيمٌ ) : منعم بالجنة و ذلك بفضل منه و ذكره بعد ذلك « يغفر لمن يشاء ، و يعذب من يشاء » لأنه على سعة فضله و رحمته ، سبقت غضبه :

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً ) : نهى المسلمين عما كانوا يفعلونه في الجاهلية من ربا عن ربا حتى تحصل أضعاف الدين الأول ، سواء كان صاحب المال يزيد على الدين شيئاً دون رأس المال فشيئاً حتى يتم مثل رأس المال ، و دام يزيد حتى تم مثله أيضاً ، أو أربى أولاً ولم يزد ، ثم صار يزيد بمثل رأس المال ، ثم بمثل ما زاد ورأس المال ، ثم بمثل الموجود كله وهكذا ، أو تارة بمثله أو أقل أو أكثر ، ولا مفهوم لذلك لأنه صدر على واقعة كانوا يوقعونها ، كأنه قيل : إن الذي تفعلونه من تكرير الربا حرام ، ولا يفهم منه أن الربا الأول أو الأول والثاني حلال ، فإن الربا مطلقاً حرام في قوله تعالى « و حرم الربا » . و ذكر الأضعاف هنا زيادة التقييد ، كان الرجل في الجاهلية يبيع عرضاً أو أصلاً بمائة درهم مثلاً أو يعطيه تسعين مثلاً بمائة لأجل ، فإن لم يجد المدينان المال ، قال زدني في المال حتى أزيدك في الأجل ، و ربما جعله مائتين ثم يحل الأجل ، فلا يجد فربما جعله ثلثمائة ، ثم يحل الأجل فلا يجد فيجعلها أربعاً ، وهكذا ، و أضعافاً : حال من الربا ، و مضاعفة : نعت لأضعافاً للتأكيد تقييداً لشأن الربا ، وليس المراد أن الأضعاف تضاعف و حتى تصير أمثالها أيضاً كأنه قيل : أضعافاً اتصفت بالتضعيف الذي اتصفت هي ، كما تقول : أبغضت فسق فلان الفاسق ، ذكرت الفاسق تأكيداً لكراهية فسقه : و مضاعفة الاسم مفعول على وزن المصدر كما قرأ ابن كثير و ابن عامر و يعقوب : مضعفة بإسكان الضاد .

( وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ) : اتقوا الله في الربا ، وغيره لتفوزوا ، أو فلك ترجية العباد ، أعني حملاً لهم على الرجاء .

(وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) : المشركين والمنافقين باجتناب ما استوجبوها به ، والنار معدة بالذات لكفر النعمة بالشرك ، أو بما دونه من الكبائر ، وهو ترك الشكر ، فلم تكن لغير ذلك بالعرض ، وأما الصغيرة فالإصرار عليها كبيرة ، ويجوز أن يراد بالكافرين : المشركون ، قبل أن النار بالذات أعدت للمشركين ، وبالعرض لأصحاب الكبائر ، لأن المعصية بها كالمعصية بالإشراك ، لأن العاصي بها قد اتخذ هواه إلهاً وعبد الشيطان ، إذ دعاه فأجابه لمخالفة الله تعالى ، ولو كان لا يقال له شرك ، ولا يحكم عليه بأحكام الشرك . والمراد بالنار جنس النار الآخرة ، سواء قلنا عذاب المشرك دون عذاب الفاسق ، كما هو المذهب ، أو أكبر من عذاب الفاسق ، كما هو قول غيرنا ، ويحتمل أن يكون ذلك نهياً للمؤمنين ، أن يستحلوا ما أحل المشركون من الربا وغيره ، فيشركوا فيستحقوا نار المشركين ، كما هو تفسير ابن عباس .

(وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) : أى لترحموا أو راجين الرحمة أو حكمة ذكر لعل التنبيه على عزة الرحمة لأن الإنسان ما دام في الحياة فلا يلزم به تخم له ولو جد في الطاعة .

(وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ) : جدوا فيما يوصلكم إلى مغفرة عظيمة من ربكم من الأعمال الواجبة ، والمندوب إليها كاجتهاد دائنين كل منهما يجتهد أن يفوق الآخر في أمر ، لأنهما يشتد اجتهادهما ، كما يدل له قوله تعالى : « فاستبقوا الخيرات » ونكر المغفرة للتعظيم ، وسمى المسارعة إلى الفرائض ، وما دونهما من الطاعة ، مسارعة إلى المغفرة ، لأن الطاعة سبب المغفرة ، وعن ابن عباس : إلى الإسلام ، فإن أراد الإسلام الطاعة ، شملت الفرض وما دونه ، كما رأيت ، وإن أراد التوحيد فأراد التمثيل بدليل أنه قد روى عنه أيضاً أنه قال « إلى التوبة » ، وقالوا : التوبة من الذنوب ،

وأنها توجب المغفرة ، ومن الطاعة التوحيد وهو أعظمها ، ومن الذنوب الشرك وهو أقبحها ، وعنه : إلى التوبة من الربا وسائر الذنوب ، وقال علي : إلى أداء الفرائض ، وقيل : إلى الجهاد ، وقيل : إلى الإخلاص ، لأنه لا يقبل عمل بدونه ، وبه قال عثمان ، وقال سعيد بن جبير : إلى تكبيرة الإحرام ، وهو مروي عن أنس ، والتعميم أولى ، قال النووي : ينبغي لمن بلغه شيء من فضائل الأعمال أن يعمل به ولو مرة ، انتهى . وهذا إدأب أبي خزر - رحمه الله - وفي الحديث : إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ولعل من خص ، أراد التمثيل إلا من ذكر علة التخصيص ، وكذا في قول من قال : إلى الهجرة ، وقول من قال : إلى الصلاة ، وتلك القراءة قراءة نافع وابن عامر ، وهي التي في كتب أهل المدينة والشام ، وهي أولى ، وقرأ غيرهما ، وساعوا بالواو ، قبل بالسين عطفاً على أطيعوا ، وقرأ أي ، وعبد الله بن مسعود : بالواو .

( وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ) : الجملة نعت جنة والمراد عرضها ، كعرض السموات والأرض ، فالكلام على حذف المضاف ، وأداة التشبيه ، ولم يذكر الطول ، لأنه إذا كان العرض كعرض السموات والأرض فمعلوم أن طولها أعظم ، والمراد بالأرض الجنس ، فشملت سبع أراضين . قال ابن عباس : كسبع سموات ، وسبع أراضين لو وصل بعضها ببعض ، فلما أن يكون ذلك تمثيلاً للوسع ، وأن عرض الجنة أكثر ، وسواء أبقينا على ظاهره ، أو فسرناه بمعنى الوسع ، كما روى عنه مولاة كريب كما قال الشاعر :

كأن بلاد الله وهي عريضة على الخائن المطلوب كفة حابل

وإما أن يكون المراد أن توصل السموات والأرضون السبع بعض بجانب بعض وتمد حتى تكون كالورقة في الرقة وأدق ، فإن غلظ كل أرض وكل



سما خمس مائة عام فلو مدت أرض واحدة أو سماء واحدة هذا المد لم يعلم غاية  
سعتها إلا الله، فكيف بمد سبع سموات وسبع أراضين؟ وإما أن تكون الجنة  
التي عرضها السموات والأرضون للسعيد الواحد، ولكل سعيد مثله،  
كما تقول: ركب القوم دابة، وتريد ركب كل واحد دابته، وإما أن يكون  
المعنى معروضها السموات والأرض، أي: ما تعرض به وتقوم به، لو  
عرضت للسبع السموات والأرض، وهذا أيضاً تمثيل لأن ثمن الجنة الواحدة  
للرجل الواحد أعظم من ثمن السموات والأرضين، وزائد عليه بما لا يعرف  
قدره إلا الله، وكان التمثيل بهن في هذا القول، وقول قد تقدم لأمن  
أعظم وأوسع ما عرفه الناس من خلق الله جل وعز، وروى أن رجلاً سأل  
رسول الله، صلى الله عليه وسلم، عن قوله تعالى «وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ  
وَالْأَرْضُ»، فقال: هي مائة درجة، وكل درجة منها عرضها السموات  
والأرض. وقيل: عرض بابها كعرض السموات والأرض، وهو قول  
ضعيف، لأنه خلاف الظاهر، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «إن بين  
المصراعين من أبواب الجنة مسيرة أربعين سنة، وسيأتي يوم يزدحم الناس  
فيه على الباب كما يزدحم الإبل إذا وردت خمصاً ظمأ»، وفي الحديث  
أن في الجنة شجرة يسير الراكب المجد في ظلها مائة عام، لا يقطعها.  
والجنة أعظم من السموات والأرضين، فمعنى كونها في السماء عن يمين  
العرش، أو العرش سقفها أنها عن يمينه، مسقفة بجانبه الأيمن والله أعلم بيمينه  
وتمتد حتى تجاوز السماء، فالعرش أعظم من الجنة. وفي الحديث «ما لسموات  
السبع والأرضون السبع في الكرسي إلا كدارهم ألقيت في فلاة من الأرض،  
وما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت في فلاة من الأرض».  
وفيه رواية مختلفة الألفاظ، ويزيد بعضها على بعض، فمعنى ما يروى:  
أن الجنة في السماء السابعة أنها فوق السموات وتحت العرش

كما سأل أنس عن الجنة: أي السماء هي أم في الأرض؟ فقال: أي أرض

وأى سماء تسع الجنة ، فقيل : فأين هى ؟ فقال : فوق السموات تحت العرش وفى الحديث « سقف الفردوس عرش الرحمن » ، وعن قتادة : الجنة فوق السموات السبع ، والنار تحت الأرضين السبع ، وروى أن موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام سأل ربه عن أدنى أهل الجنة منزلة ، فأوحى الله إليه أنه رجل يأتى بعد ما يدخل أهل الجنة فيقال له : أترضى أن يكون لك ما كان للملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول : رضيت أى ربي فيقال : لك ذلك ، ومثله معه ومثله معه ، فقال فى الخامسة : أرضيت أى ربي ، فيقال له : لك ذلك ، وعشر أمثاله ، فيقول : رضيت . أى ربي . فقال له : فإن لك مع هذا ما اشتيت نفسك ولذت عينك . وعن ابن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جناته وأزواجه ونعيمه وخدمه وسرياته مسيرة ألف سنة » قلت : لعل هذا من أمته صلى الله عليه وسلم ، والمذكور فى الحديث قبله من أمة موسى ، كأنه سأل موسى ربه تبارك وتعالى ، عن أدنى أهل الجنة من بنى إسرائيل ، أو هذه الغاية فى الحديث هى واقعة قوله : فإن لك مع هذا ما اشتيت نفسك ولذت عينك . وفى الحديث عنه ، صلى الله عليه وسلم : أنه إذا دخل أهل الجنة الجنة ، تبقى فيها فضلة فينشىء الله لها خلفاً ، وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا هرقل إلى الإيمان فكتب إليه هرقل : إنك تدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض فأين النار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار ؟ » . فقيل فى تفسيره إنه إذا دار الفلك حصل النهار فى جانب والليل فى جانب آخر ضده ، فكذلك الجنة فى جهة العلو والنار فى جهة السفلى ، وأنا أقول : ليس المعنى كذلك ، بل المعنى إظهار العجز عن معرفة ذلك ، وإحالة علمه على الله ، ثم رأيت والله الحمد ما يوافقنا ما سرور جداً بالموافقة ، وهى من نعم الله العظمى ، وذلك أن طارق بن شهاب روى أن ناساً من أهل الكتاب سألوا عمر بن الخطاب وعنده أصحابه ، فقالوا : رأيتم قولكم

« وجنة عرضها السموات والأرض » فأين النار ؟ . فقال : عمر :  
 أرايتم إن جاء الليل فأين يكون النهار ؟ وإذا جاء النهار فأين يكون الليل ؟  
 فقال إن مثلها في التوراة ، ومعناه حيث يشاء الله تعالى .

( أُعِدَّتْ ) : هيئت .

( لِيُؤْمِنُوا ) : فهي موجودة الآن كما دلت الآية على ذلك ، وعلى أنها  
 خارجة عن هذا العالم ، لأنها عرضها عرض السموات والأرض فكيف تكون  
 فيهن وتنفى يوم القيامة وترد كما كانت ، وقيل : لا تنفى يوم القيامة إلا ما فيها  
 من الحور العين ، وما فيها من حي ، فإنه يموت يوم القيامة ويبعث كما كان  
 وكذا الخلاف في النار .

( الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ ) : حالة السرور بالرخاء ، أو الحالة  
 التي تسر بالرخاء أصحابها ، والمراد مطلق حالة الرخاء .

( وَالضَّرَّاءِ ) : حالة الضرر بالغلاء ، أو الحالة التي تضر صاحبها بالغلاء  
 والمراد مطلق حالة الغلاء ، وإنما أردت أن السراء والضراء صفتان للسبب  
 والموصوف الحالة ، أو صفتان للمبالغة كذلك ، ولكن تغلبت الاسمية فيها  
 ويجوز أن يكون اسمى مصدر ، أي في السرور والضرر ، ويجوز أي يراد  
 بالسراء الحالة المحبوبة بالرخاء أو بالصحة ، أو بالعافية ، أو غير ذلك ،  
 وبالضراء الحالة المكروهة بالغلاء أو المرض ، أو الفتن ، أو غير ذلك فهم  
 ينفقون في جميع أحوالهم ما قدروا عليه ، ولو حبة عنب ، أو بصلة في عرس  
 وحبس ، فحذف مفعول للعموم ، أو لا مفعول له إن لم يكن المراد ذكره .

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم يصبح  
 العباد فيه إلا وملكان ينزلان ، أحدهما يقول : اللهم اعط المنفق خلفاً ،

ويقول الآخر : اللهم اعط المساك تافاً . وعنه صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تبارك وتعالى إنفق ينفق عليك ولا توع فيوعى عليك » أى لا تمسك مالك فى الوعاء بلا إنفاق . وعنه صلى الله عليه وسلم : « من أنفق زوجين فى سبيل الله دعاه خزنة الجنة ، كل خازن من بابه ، قل هلم » فقال أبو بكر : ذلك الذى لا تواء عليه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إني لأرجو أن تكون منهم » ، والتواء : الهلاك أى لا يضيع ذلك المال عند الله ، وقل بمعنى فلان ، والزوجان كالنعلين ، والرجا . وعن أبي هريرة ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من ثديهما إلى تراقيهما ، فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو وفّت على جسده حتى تخفى ثيابه وتخفى أثره ، وأما البخيل فلا يزداد إن ينفق شيئاً إلا لزقت كل حلقة مكانها ، فهو يوسعها فلا تتسع ، والجنة : الدروع من الحديد ، وسبغت : كملت . وقال عنه صلى الله عليه وسلم : « السخي قريب من الله تعالى ، قريب من الناس ، قريب من الجنة ، بعيد عن النار ، والبخيل بعيد عن الله ، بعيد من الناس ، بعيد من الجنة ، قريب من النار ، ولجأهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل » .

( والسكاظيين الغيظ ) : المسكين الغيظ غير مطلقين العمل بما يقتضيه ، وقيل : كظم الغيظ : أن يمسك على ما فى نفسه منه بالصبر ، ولا يظهر منه أثر وذلك مأخوذ من كظم القربة إذا ملأها وشد فاهها ، فبعض القرب لا يرشح فوهاً ، ولا غيره ، منها كمن لم يظهر له أثر الغيظ وبعضها يرشح فوهاً ، أو غيره كمن ظهر منه أثره ، ومثل ذلك أن يقال : كظم الغيظ رده فى الجوف ، إذا كان يخرج من كثرتة ، والكظام : السير الذى يشد به فم الزق فما فى القلب غيظ ، وما ظهر منه على الجوارح غصب ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « من كظم غيظاً وهو يقدر على إبعاده ملأ الله قلبه

أمناً وإيماناً». وروى أن عائشة غاظها خادم لها ، فقالت : لله در التقوى ؟ ما تركت لذب غيظ شفاء». وعنه صلى الله عليه وسلم « من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه ، دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أى الخور شاء». قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب ».

(وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ) : أى الذين لا يعاقبون من جنى عليهم من الناس عموماً ، وقيل المراد المماليك لسوء أدبهم ، ويحمل غيرهم عليهم ، والظاهر العموم ، وروى أنه ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله ؟ فلا يقوم إلا من عفا . وقال ابن عيينه : إني رويت هذا الحديث للرشيد ، وقد غضب على رجل ، فخلاه . وعنه صلى الله عليه وسلم : « إن هؤلاء فى أمتى قليل ، إلا من عصم الله ، وقد كانوا كثيراً فى الأمم التى مضت ». قال عطاء بن يسار : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من جرعة يتجرعها رجل ، أفضل من جرعة غيظ ». وعنه صلى الله عليه وسلم : « من أراد أن يشرف الله له البنیان ، وأن يرفع له الدرجات يوم القيامة ، فليصل من قطعه ، وليعط من حرمه ، وليعف عن ظلمه ، وليحلم عن جهل عليه ، » وعنه صلى الله عليه وسلم : « من كظم غيظاً ، وهو يقدر على إنفاذه ملأه الله أمناً وإيماناً ، ومن ترك لبس ثوب جميل وهو يقدر عليه .. » قال بشر : أحسبه قال : تواضعاً ، كساه الله حلة الكرامة وعنه صلى الله عليه وسلم : « أفضل أخلاق المؤمنين العفو » وعنه صلى الله عليه وسلم : « من كف غضبه كفف الله عنه عذابه ، ومن خزن لسانه ستر الله عورته »

ونخفص « الكاظمين » و« العافين » يدل على أن « الذين » نعت للمتقين لا مرفوع على أنه جر المحذوف على المدح أى هم الذين ينفقون فى السراء

والضراء ، إذ لا دليل عليه ، مع أن الظاهر خلافه ، ويجوز النصب على المدح وتلك الدعوت إما لموصوف واحد ، وكان العطف فيها تنزيلاً لتعدد الصفة منزلة تعدد الذات ، فكأنه قيل الجامعين للكاظمين ، والعفو ، وأما أن يكون ما عطف موصوف على حدة بأن مدح الله من كظم غيظه ، وأخذ نصيبه من التقوى ، ومن عفى ، وأخذ نصيبه منها ، أو مدح من بالغ في الصفة ، ولو شورك فيها بدون مبالغة .

(والله يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) : مَنْ يُحْسِنُ إلى عباد الله ، وقيل : من يحسن إلى من غاظه أو ظلمه ، وأل : للجنس على القولين ، وقيل : أراد بالمحسنين من ذكر في قوله « أعدت للمتقين » إلى آخره ، وعلى هذا يكون مقتضى أن يقال : والله يحبهم ، فجعل الظاهر مكان الضمير ليشعر بأنهم محسنون ، وفعلهم إحسان ، قال : للعهد الذهني .

(وَالَّذِينَ) : معطوف على المحسنين ، أو على العافين ، فالجملة بينهما معترضة ، وكذا إن عطف على الذين ، وفيهما مر من كون هؤلاء الصفات لموصوف واحد ، أو كد لها صاحب ، ويجوز كون مبتدأ ، خبره « أولئك جزاؤهم مغفرة » .

(إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً) : فعلة بالغة في القبح كالزنى وقتل النفس ، وكشف العورة ، وفسرها السلى : الزنى ، وقيل الفاحشة هنا الكبائر والظلم في قوله عز وجل .

(أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) : الصغائر وعلى القول الأول في الفاحشة يكون الظلم الصغائر وباقي الكبائر ، وقيل الفاحشة الزنى ، وظلم أنفسهم هو مقدمات الزنى كالتمس والقبلة ، وقيل : الفاحشة ظلم غيره ، والظلم معصية التي ليست ظلماً لغيره .



(ذَكِّرُوا اللَّهَ) : ذكروا عظمة الله المتعالى عن العصيان ، فاستحبوا حقه وهو أن يطاع ، ولا يعصى أو حكمه على العاصي ، أو وعيده ، أو يذكر الله نطقاً بتسبيحه وتقديسه ، والثناء عليه ، لأنه ينبغي لمريد أن يسأل الله سبحانه أن يقدم الثناء على مسأله ، وهو لاء أرادوا سؤال المغفرة ، كما قال :

( فَاسْتَغْفِرُوا لِدُنُوبِهِمْ ) : وقيل هذه الجملة مفسرة لقوله : « ذكروا الله » واللام للتعليل ، أو بمعنى عن ، بمعنى طلبوا ليخلص عنها ، أو بمعنى من الابتدائية ، أى طاب الانتقال من لازم الذنوب ، أو للتعدي ، وإنما يحصل الاستغفار بالندم ، وأما مجرد الاستغفار باللسان ، فلا يزول به الذنب ، كما لا يحصل الذنب بخطأ اللسان ، وكما لا يحصل الاستغفار بخطأ اللسان بالاستغفار ، وفي الكلام حذف ، أى : فاستغفروا الله لذنوبهم .

( وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ؟ ) : الاستفهام للإنكار ، أعنى لنفى إن يغفر الذنوب ، غير الله بدليل إلا ، والله يدل من المستكن في يغفر ، وهذه الجملة معترضة ، بين المعطوف عليه ، والعاطف مع المعطوف ، في قوله :

( وَلَمْ يُصِرُّوا عَمَى مَا فَعَلُوا ) : فإن قوله « ولم يصروا على ما فعلوا » عطف على « ذكروا » أو « استغفروا » وحكمة الاعتراض بها والله أعلم ، أن يذكر في جواز ذكر الاستغفار ما يدل على سعة رحمة الله ، وعموم المغفرة والحث على الاستغفار ، والوعد بقبول التوبة ، وعلى أن التائب كمن لا ذنب له وأنه لا مفرع للذنوب إلا فضل الله وكرمه ، وأن عفوه أعظم من كل ذنب ، أى لم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين ، أو قوله « ومن يغفر » إلخ على تقدير : قائلين ومن .. إلخ . وكان جابر بن زيد إذا قرأ « ومن يغفر الذنوب إلا الله » قال : لا أحد يغفرها غيرك يا الله . قال أبو موسى الأشعري : جلست إلى رجل من المهاجرين فسمعتة يقول ، قال رسول الله « أيها الناس

استغفروا الله وتوبوا إليه ، إني لأستغفر الله كل يوم مائة مرة » . وقال علي :  
حدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : قال « ما من رجل يذنب ذنباً ثم يقوم فينظر ثم يصلي ثم يستغفر الله  
إلا غفر له » ثم قرأ الآية ، وفي رواية : قيل ذلك . قد سمعت حديثاً من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نفخني الله منه بما شاء ، أن ينفعني ، وإذا  
حدثني أحد من أصحابه استحلقتني ، فإذا حلف إلى صدقته ، قال : وإنه  
حدثني أبو بكر إلى آخر ما مر ، وذكر بعض السلف أنه ما جاور عبداً في  
قبره خير له من الاستغفار . قال ابن عباس : كل ذنب أقام عليه العبد ،  
حتى يموت فهو كبيرة ، وكل ذنب تاب منه العبد قبل أن يموت فليس بكبيرة .  
ويقال في الحديث « لا صغيرة مع الإصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار »  
وعبارة بعضهم : لا قليل مع الإصرار ، ولا كبير مع الاستغفار ، وعنه  
صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً » ، وعن  
ابن عباس : « من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ، ومن كل هم  
فرجاً ، ورزقه من حيث لا يحتسب » ، وعنه صلى الله عليه وسلم ، يقول :  
« إذا أذنب عبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي ذنبي ، يقول الله تبارك وتعالى :  
أذنب عبدي ذنباً ، وعلم أن له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ، أشهدكم  
يا ملائكتي أني غفرت له » . وعن أنس ، سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول : « قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم إناك ما دعوتني ورجوتني  
غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء  
ثم استغفرتني غفرت لك ، ولا أبالي ، يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض  
خطايا ، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً ، لأتيتك بقرابها مغفرة » . أي أتيتني  
بقراب الأرض ذنوباً وقد تبت منها ، ولست مشركاً ، لأن المشرك لا تنفعه  
توبته من ذنوبه ، وقراب الأرض : ما يقرب ملائكتها . قال أبو الدرداء :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كل ذنب عسى الله أن يغفره - أو قال عسى أن يغفره الله - إلا من مات مشركاً أو قتل مؤمناً متعمداً » .

وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم ، وأتوب إليه ، غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف » . قال ابن مسعود : قال المؤمنون للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله كانت بنو إسرائيل أكرم على الله منا ، كان أحدهم إذا أذنب ذنباً أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة بابه : اجدع أنفك ، أو أذنك ، وافعل كذا . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله « والذين إذا فعلوا فاحشة » الآية . وهذا من ابن مسعود يدل على أن قوله « أولئك جزاؤهم » للذين إذا فعلوا فكأنه قال الله عز وجل : بل أنتم أفضل من بنى إسرائيل وأكرم عندي ، أجتزئ في غفران ذنوبكم بالاستغفار ، والتوبة ، وقد روى أن أبلis لعنه الله بكى حين نزلت الآية ، ثم رأيت الحازن ذكره عن ثابت البناني عن غيره بلاغاً ، وعن عطاء عن ابن عباس : نزلت في تَمَار أُمّه امرأة حسناء تبتاع منه تمرأ . فقال لها : إن هذا التمر ليس بجيد ، وفي البيت أجود منه ، فذهب بها إلى بنته فضمها إلى نفسه وقبلها ، فقالت له : اتق الله فتركها وندم على ذلك ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر له ذلك : فنزلت الآية . وعن أبي صالح عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى بين رجلين أحدهما أنصاري والآخر ثقفى ، فخرج الثقفى في غزوة واستخلف أخاه الأنصاري على أهله فاشترى لهم ذات يوم لحماً ، فلما أرادت المرأة أن تأخذ منه دخل على أثرها وقبل يدها ثم ندم ، وانصرف ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه ، فلما رجع الثقفى ، لم يستقبله الأنصاري فسأل امرأته عن حاله ، فقالت لا أكثر الله في الإخوان مثله ، وذكرت له الحال ، والأنصاري يسبح في الجبال تائباً مستغفراً ، فطلبه الثقفى حتى وجده

فأتى به إلى أبي بكر رجاء أن يجد عنده راحة وفرجاً ، فقال الأنصاري : هلكت - وذكر القصة - فقال أبو بكر : ويحك .. أما علمت أن الله يغفر للغاري ما لا يغفر للمقيم ، ثم لقيا عمر فقال لهما مثل ذلك فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لهما مثل مقالتهما ، فأنزل الله عز وجل « والذين إذا فعلوا فاحشة .. » الآية ، والروايتان أيضاً دليل على أن « الذين إذا فعلوا » مبتدأ خبره « أولئك جزاؤهم مغفرة » .

(وَهُمْ يَعْلَمُونَ) : الواو للحال ، وصاحب الحال واو « لم يصبوا » أى لم يصبوا على ما فعلوا ، والحال أنهم عالمون بأنه معصية ، كذا يقال عن ابن عباس ، والسلي ، ولفظ السلي « يعلمون » أنهم أذنبوا ، وقيل : يعلمون أن الإصرار ضار ، وقيل : يعلمون أن الله يملك مغفرة الذنب ، وأنه ربه يغفر ذنبهم ، وقيل : يعلمون أن الله لا يتعاضمه الذنب ، ولو كثرة وعظم . وقيل : يعلمون أنهم إن استغفروه غفر لهم ، وعن ابن إسحاق : يعلمون بما حرمت عليهم ، وعبارة بعضهم : يعلمون أن باب التوبة مفتوح وعبارة بعض : يعلمون أنى أعاقب على الإصرار ، والإصرار على الذنب كبيرة في حق من علمه ذنباً ، ومن لم يعلمه ولكنه في حق من علم أقبح وأكبر فقد يعذر الجاهل في أمر ولا يعذر العالم .

(أولئك) : الإشارة إلى الذين إذا فعلوا ، إن لم يعطف الذين على ما قبله بل جعل مبتدأ خبره جملة أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم ، وإن عطف على ما قبله ، واستأنف لقوله « أولئك » فالإشارة إلى من ذكر في قوله : « للمتقين الذين » إلى قوله : (وهم يعلمون) .

(جزاؤهم) : على ذكرهم الله ، واستغفارهم ، وعدم إصرارهم ، وقولهم « ومن يغفر الذنوب إلا الله » إن قلنا إن قوله « من يغفر الذنوب إلا الله » آمن كلامهم ، أى قائلين « ومن يغفر الذنوب إلا الله » أو قالوا : ومن يغفر

الذنوب إلا الله ، فحذف الحال أو المعطوف ، ويبقى العاطف ، ونزل المقول منزل المعطوف ، وفي هذا الوجه الأخير ضعف .

( مَغْفِرَةٌ ) : الذنوبهم .

( مِّنْ رَبِّهِمْ ) : عظم المغفرة بالتنكير ، وبوصفها بقوله : من ربهم .  
( وجنات ) : ذكر للتعظيم إن عطف الذين إذا فعلوا على ما قباه ، ولو تفاوت جنات من يفعل فاحشة أو ظلاماً ، وليستغفر مع جنات المتقين الموصوفين ، بأنه تعالى يحبهم بإحسانهم فلأنها أعظم من جنات من يفعل فاحشة أو ظلاماً فيستغفر ، وإن جعل الذين إذا فعلوا لبتداً ، فتنكير جنات للتحقير بالنسبة إلى جنات هؤلاء الموصوفين بالاتقاء والإنفاق ، وما بعدهما ولذا فضاهم بأن بين محسنون ، وبين أنهم يحبهم الله إذا حافظوا الحدود ، وتمسكوا بمكارم الشرع ، وجملة قوله تعالى :

( تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) : نعت الجنة .

( خَالِدِينَ فِيهَا ) : حال من هاء جزائهم ، ولو كان مضافاً إليه ، لأن المضاف بالأصل مصدر ، فهو صالح للعمل ، واعتبر من أصله أن المعنى يجزيهم الله جنات خالدين فيها ، ومن أجاز أن لا يضر الضمير في النعت والحال ، والخبر ، والصلة الجاريات على غير ما هي له ، فانه يجوز عنده أن يجعل خالدين نعتاً لجنات سببياً ، أو حالاً سببياً من جنات ، لأنها نعتت بقوله « تجري من تحتها الأنهار » أي : خالدين هم فيها ، و « فيها » متعاق بخالدين ، وعلى كل حال فالحال والنعت مقدران ، والضمير في « فيها » عائد إلى جنات ، وجزاؤهم بدل اشتغال من أولئك ومغفرة : خبر أولئك أو مبتدأ أول ، وجزاؤهم : مبتدأ ثان ، ومغفرة : خبر هـ ، أو الجملة خبر الأول الذي قبله فذلك ثلاث مبتدآت على هذا الوجه ومبتدآت على الوجه الذي قبله وعلى جعل أولئك مستأنفاً .

( وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ) : أى العاملين بالطاعة ، والمخصوصين بالمدح محذوف ، أى نعم العاملين الجنة والمغفرة ، وإذا قلنا : الذين إذا فعلوا مبتدأ فلانها نخم الكلام بقوله : نعم أجر العاملين ، لأن من قصر عن العمل ، ثم رجع عن التقصير ، كالعامل لكن المقصر الراجع عن التقصير الذى هو كالأجير ، دون المحسن المحبوب ، ولكنه دونه ، ذكر فيهم الأجر وذكر في الأولين الجزاء ، وذكر الله الجزاء للمعتقين المحسنين ، وذكر الأجر للعاملين ولم يبق للمصريين إلا العقاب ، لحديث «هلك المصريون» وغيره من الأحاديث والآيات الدالة على عقابه الملحقة الفاسق بالمشرك ، ولا يخفى أن كلا الفريقين فى الآية عامل ، وله أجر عمله ، ولكن خص الثانى بلفظ الأجر للإشارة إلى أنه أدنى ، ولا واجب على الله ولا طمع فى الجنة بلا عمل ، أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام ، ما أقل حياء من يطمع فى جنتى بغير عمل ، كيف أجود برحمتى على من بخل بطاعتى ، وعن شهر بن جوشب طالب الجنة بلا عمل ، ذنب من الذنوب ، وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور ، وارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق وجهالة . قال الحسن البصرى : يقول الله يوم القيامة : جوزوا الصراط بعفوى ، وأدخلوا الجنة برحمتى ، واقتسموها بأعمالكم ، والصراط موضع الحساب ، سمي لأنه محل لمز صد الدين المستقيم وكانت رابعة العلوة تنشد :

برجو النجاة ولم تسلك مسالكها      إن السفينة لا تجرى على اليبس

( قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبَائِكُمْ سُنَنٌ ) : طرق فى الإمهال ، بأن أمهل الكفار ثم بعد الإمهال ، استأصلهم بالعقاب كقوم نوح وغيرهم ، وقول لوط وثمود ، فى عاقبة أمرهم ممن لا يرى لهم أثر ومن يرى له ، كما قال الله تعالى :

( فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ )  
تروا أثر من استؤصلوا لكفرهم بعد إمهال ، فلا تضجروا ، أو تشكوا من



وقعة أحد فيستأصل المشركون أى ذلك سنة الله ، أن تكون الغلبة تارة للمؤمنين وتارة للكفرة ، والعاقبة للمتقين ، ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ، أنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون ، ولو كانت الغلبة كل مرة للمؤمنين لصار الإيمان كالأمر المضطر إليه ، والحكمة غير ذلك . وقيل : المراد : سنة الله فى المؤمنين والكافرين ، بأن كلا مصاب وصية من لدن آدم ، ولكن للمؤمنين الثناء والثواب عند الله وللکافر اللعن فى الدنيا والآخرة ، والعقاب فلا يكبرن عليكم ما نيل منكم يوم أحد ، وقيل : السنن الأهم . كما قال الشاعر :

ما عاين الناس من فضل كفضلكم ولا رأوا مثله فى سالف السنن

أى فى سالف الأهم ، ويجوز أن يزيد فى سالف أهل السنن فحذف المضاف والأمران فى الآية للندب ، إذ لا يجب السير والنظر فى ذلك ، والواجب الإيمان واختار لفظ السير ، لأنه ليس الخبر كالعيان ، وقيل : السنن فى الآية الشرائع ولا يناسبه التفريع عليه ، بقوله تعالى « فسيروا فى الأرض » . وقال ابن زيد سنن : أمثال والخطاب فى قوله تعالى : « قد خلت من قبلكم » الآية للمؤمنين قال النقاش : الخطاب للكفار ، وفيه قلق فيما قيل ، ووجه قول النقاش إن الله عز وجل ، أرشدكم إلى ما يكون سبباً لإذعانهم ، والنظر عند الجمهور فى قوله تعالى « فانظروا » نظر العين ، ويترتب عليه الكفر ، وقال قوم : نظره

(هَذَا بَيَّانٌ لِلنَّاسِ) : قال الحسن البصرى يريد به القرآن ، وقيل :

ما تقدم من الأمر والنهى والوعد والوعيد ، وقيل : إشارة إلى قوله « قد خلت » الآية ، فيكون المراد بالناس : المشركين المخاطبين ، بقوله « قد خلت من قبلكم .. إلخ » . إذا قلنا إنهم المخاطبون به ، وذلك التفات من الخطاب للغيبة ، فإن الناس إلى الغيبة ، وقيل : إلى مفهوم قوله : « فانظروا .. الآية » وهو

الحث على النظر في سوء عاقبة الماضين ، وهذا الحث بيان للمكذبين الحاضرين سوء عاقبتهم ، لمشاركتهم الماضين فيه ، فإن هذا الحث مع كونه بياناً للمكذبين هو أيضاً هدى وموعظة للمتقين ، وقيل : إلى ما نلخص من أمر المنقين والتائبين والمصرين قال في الناس للجنس وعليه أيضاً فحمله قد خلت معترضة للحض على الإمام ، والتوبة ، والبيان الدالة المزيلة للشبهة الحاصلة .

(وَهُدًى) : إرشاد من الضلال .

(وَمَوْعِظَةٌ) : كلام زاجر ، عما لا ينبغي في الدين .

(لِلْمُتَّقِينَ) : من الناس هذا نسب لكون الإشارة إلى القرآن ، ويكون الناس مراداً به المؤمنون والكافرون .

(وَلَا تَهِنُوا) أى لا تضعفوا عن الجهاد ، بما أصابكم يوم أحد .

(وَلَا تَحْزَنُوا) : على من قتل منكم يوم أحد أو جرح ، نزلت الآية في التسلية عما وقع بأحد .

(وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) : بالغلبة على المشركين إن كنتم مؤمنين ، في عاقبة الأمر فهذه بشارة بالنصر ، والغلبة وتقوية لقلوبهم ، لأن أمر الشرك باطل زهوق ، والواو للاستئناف ، أو الحال ، المقدرة لكن هذا التقدير يفيد إنزال الحملة كما لو قيل لك جىء مكرماً ، وأريد جىء مقدراً للإكرام ، ويجوز أن يكون المعنى وأنتم الأعلو شأناً ، لأنكم على الحق ، وهم على الباطل وقتالكم لله ، وقتالهم للشيطان ، وقتالكم في الجنة ، وقتالهم في النار ، أو أنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد ، فالحال في هذه الأوجه محكية ، بمعنى أنكم قد نلتم ذلك العلو ، أو مقارنة بمعنى أنكم متصفون الآن ، بذلك العلو الماضي ، وكذا في قول ابن عباس إنه إنهزم أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ، فأقبل خالد بن الوليد بخل المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تعل عاينا اللهم لا قوة لنا إلا بك ، » وتأهب نفر من المسلمين ، رماة فصعدوا الجبل ورموا حتى هزموهم ، فذلك قوله تعالى « وأنتم الأعلون » .

( إن كنتم مؤمنين ) : وعلى قول ابن عباس هذا ، وغيره يكون قوله « إن كنتم مؤمنين » شرطاً في تحقق العاو والانتفاع به ، أي إن كنتم مؤمنين حقاً ، فقد حصل لكم الغلبة ، بالنفر الصاعدين الجبل ، وإلا لم تنتفعوا بها فكأنها غير واقعة ، وكأنكم غير عالين ، أو شرطاً في النهي عن الوهن ، والحزن ، لأنه إن لم يتحقق إيمانهم وهنوا وحزنوا ، فجواب « إن » محذوف دل عليه لا تهنوا ، ولا تحزنوا ، أو قوله « وأنتم الأعاون » ، والإيمان : التوحيد ، وامثال الأمر واجتناب النهي هنا ، وقيل بمعنى التصديق بما يعبدهم الله ويبشرهم به من الغلبة على المشركين ، فيما بعد .

( إن يمسسكم ) : يوم أحد .

( قرح ) : جرح ، وقيل : قتل ، وبالأول قال مجاهد ، وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية ابن عباس عنه ، بضم القاف وهما لغتان بمعنى واحد كالضعف والضعف ، وقرأ أبو السماك بفتح الفاء والراء وهو لغة ثالثة بمعناها وكذا قرئ : قرح الثاني بثلاث لغات ، وقيل بالفتح تبع القاف لسكون الوسط مع كون حرف الحلق غير فاء الكلمة ، وقيل : الجرح بفتح الجيم وإسكان الراء مصدر وبضمها وإسكان الراء اسم للأثر الحاصل به ، وقيل : بالضم : ألم الجراح وبالفتح : الجراح ، أعنى الآثار .

( فقد مس ) : منكم .

( النقوم ) : أي المشركين في بدر .

(قَرَحٌ مِثْلُهُ) : فلم يضعفوا ، ولم يجبنوا ، ولم يمنعهم ذلك عن معاودة القتال ، فأنتم أولى بأن لا تضعفوا ولا تجبنوا ، ولا تحزنوا ، وبأن تعاودوهم بالقتال ، ومعنى المماثلة مطلق وقوع جنس القرح والانهزام ، ولو تفاوت ذلك ، فإن المشركين وقع فيهم الضر ، بيد أن أكثر مما في المسلمين بأحد ، وقيل للسان بأحد ومعنى المماثلة ما ذكر ، فإن الضر الواقع في المسلمين أقل مما في المشركين ، وقد مر الكلام في ذلك ، وقد قال من قال : قتل من المسلمين في أحد سبعون وأسر سبعون ، وقد جرحوا سبعين ، وقتلوا خمسا وسبعين . وقيل : المراد بالمماثلة : الإخبار بالكثرة حتى قاربت المساواة في أحد ، لولا مخالفة الرماة ما حدث لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لقوله تعالى : « ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسبونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون » بل قيل : قتل من المشركين يوم أحد سبعون رجلا أيضاً منهم صاحب لوائهم ، وهو طلحة بن أبي طلحة قتله على فأخذ اللواء عثمان بن أبي طلحة فقتله حمزة ، ثم أخذه أبو سعيد بن أبي طلحة فرماه سعد بن أبي وقاص بسهم فمات مكانه ، فأخذه نافع بن طلحة فقتل أيضاً وكان على ميمنتهم خالد بن الوليد ، وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل ، وعلى مقدمتهم سفيان بن أمية .

(وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) : نجعلها دولا بينهم يوم لفرقة ، ويوم لأخرى ، فكان الدولة للمؤمنين يوم بدر ، وللمشركين وم أحد ، والإشارة إلى أيام الدنيا ، وأيام القتال فيها ، وتلك مبتدأ ، والأيام تابع له ، ونداوها : خبراً ، وتلك الأيام : مبتدأ ، والأيام خبر ، ونداوها حال من الأيام ، والمراد بالناس : المؤمنون والكافرون ، لأنه يد للمؤمن على الكافر ، وللکافر على المؤمن ، وللکافر على الكافر ، وللموحد على الموحد .

( وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ) : عطف على محذوف ، أى نداؤها بين الناس ليثاب الصابر المصاب المحق والمصيب المحق ، وينتقم الله من الظالم بالظالم وبالمحق ، وليعلم الله الذين آمنوا ، أو متعلق بمحذوف أى وفعلنا ذلك ليعلم الله الذين آمنوا أى ليعلم الذين آمنوا وإن فسر الناس بالمسلمين والكافرين الذين وقع الدول بينهم تارة للمؤمنين وتارة للكافرين ، فالتقدير نداؤها بين الناس ليشتمز الثابت على الإيمان من الذى على حرف ، وليعلم الله الذين آمنوا منكم والله عالم بكل شىء على الإطلاق بلا أول ، ولا آخر ، وليس علمه تعالى حادثاً ، فالمعنى : ليعلم الله الذين آمنوا إذا وجدوا وآمنوا ، وذلك أنه إذا وقع شىء ، فقد علم الله بوقوعه ، كما علمه قبل وقوعه ، ولك أن تفسر العلم بالتمييز لأنه سبب التمييز ، فتعلقه بمحذوف ، أى وقولنا ذلك لتمييز الذين آمنوا ولك أن تقول ذلك كناية عن تحقق الذين آمنوا ، لأنه يلزم من تحققهم علمه به وقيل : فى الكلام حذف مضاف ، أى وليعلم أولياء الله ، والكلام فى التعليق على حد ما مر ، أى فعلنا ذلك ليعلم أولياء الله الذين آمنوا أو ليثاب إلخ وليعلم أولياء الله .. إلخ ، وحكمة الحذف تفخيم أمر الأولياء بنسبة علمهم إلى الله ، والمراد بالذين آمنوا الذين أخلصوا فى إيمانهم ، والدولة تطلق فى غلبة المؤمن والكافر ، وقيل : أصلها فى أن يكون الكافر غالباً ، وأما المؤمن فيعبر فى كونه غالباً بالنصر ، ويناسبه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنهم يدالوه كما تنصروه » وعلى هذا فذكر المؤمن والكافر بالدولة فى الآية للجواز ، لكن يكون استعمالاً للفظ فى حقيقته ومجازه ، على هذا القول .

( وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ ) : متعلق بـ يتخذون من للابتداء ، ويجوز أن تكون

للتبويض ، فتعلق بمحذوف حال من قوله :

( شُهَدَاءَ ) : أى وليحصل الله منكم شهداء ، أى موقى بالقتل فى سبيله

تبارك وتعالى ، فيثيبهم وهم شهداء أحد ، تمنى قوم من المسلمين ممن فاتهم

قتال بدر ، أن يكون لهم يوم كيوم بدر ، يستشهدون فيه ، فأكرمهم بأحد .  
قال النضر بن شميل : سمى الله من قتل في سبيل الله شهيداً لأنه حتى يشاهد  
الأشياء في دار السلام ، قيل وأرواح غيرهم لا تشهدا، وقاله ابن النباري  
لأن الله مشهده له بالجنة في غير الموضع الذي سماه فيد شهيد ، أو يشهدوا له  
يوم القيامة هو والملائكة ، ومثله ما قيل أنه يشبه له بالأمان من النار ،  
وقيل : لأنهم الذين يشهدون يوم القيامة على الأمم مع الأنبياء والصديقين ،  
لأن الشهادة منصب عظيم ، وقيل لأنه يشهد عند خروج روحه ما أعد له  
من الكرامة ، قبل أن يدخل قبره ، وقيل : لأن الملائكة تشهد له بحسن الخاتمة  
وقيل : لأن الأنبياء تشهد له بحسن الاتباع لهم ، وقيل : لأن الله يشهد له بحسن  
نيتته ، وإخلاصه . وقيل : لأنه لا يشهده عند خروج روحه إلا ملائكة الرحمة  
وقيل ؛ لأنه يشاهد الملائكة عند احتضاره ، وقيل : لأنه مشاهد الملكوت  
من دار الدنيا ، ودار الآخرة ، وقيل : لأن عليه علامة شاهدة بأنه نجا  
وهي دمه وريح دمه ، إذ هو كالمسك . والمفرد شهيد ، وقيل الشهداء هنا  
جمع شاهد على غيره ، وليس خصوص من قتل في الجهاد ، أى من يشهد  
على الناس بما صدر منهم من المعاصي ، فهم من أهل العدالة منزهون عن  
الذائل ، ومحلون بالفضائل ، إذ نبتوا وصبروا على الشدائد . |

(والله لا يحب الظالمين) : الذين يضمرون خلاف ما يظهرون ،  
بأن أظهروا الإيمان أو الطاعة وأضمروا الشرك ، والمعصية ، أو يخالف فعالهم  
قولهم ، أو الظالمون هم المشركون المجاهرون بالشرك ، وعلى كل فهم مقاتلون  
للذين آمنوا ، أى صدقوا في إيمانهم فلذا علمت أنه تعالى لا يحب الكفار ،  
علمت أنه إذا غلبهم على المؤمنين ، فليس ذلك نصراً لهم ، على الحقيقة ،  
بل استدراجاً لهم ، وزيادة في ذنوبهم ، وابتلاء للمؤمنين وزيادة في إحسانهم  
كما يزيدهم بالعقرب وغيرها مما يصيبهم ، كما قال :



(وَلَيْسُ مُتَحَيِّصَ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا) : وهذا عطف على «وليعلم الله الذين آمنوا»، فجاءة «والله لا يحب الظالمين» معترضة بينهما للتنبيه على أن تخليهم ، ليس نصراً لهم . والتمحيص : التطهير من الذنوب ، بما يصيبهم وتصفيتهم منها ، قال الخليل بن أحمد : التمهيص : التخليص من العيب ، فتمحيص المؤمنين تصفيتهم من الذنوب وهو شر العيوب .

( وَيَمْحَقُ الْكَافِرِينَ ) : أى يذهبهم شيئاً فشيئاً ، ويهلكهم ، وقتل المسلمين شهادة لهم وتطهير ، وقتل الكافرين خزي لهم وتعجيل لهم للعذاب .

( أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ) : أى بل حسبتم أن تدخلوا الجنة ، قام للإضراب الانتقالي ، والاستفهام الإنكارى ، والخطاب لمن أنهزم يوم أحد .

(وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) : جملة لما يعلم الله حال من تاء أحسبتم ، بالواو ، واو الحال ، أو حال من واو «تدخلوا» : المخنوف لفظاً للساكن بعده ، المرسوم خطأ ، أى : كيف حسبتم أن تدخلوا الجنة ، حال كونكم لم يعلم الله الذين جاهدوا منكم ، ولكن كون صاحب الحال الواو ، محتاج للتأويل ، لأنه لا يتوقع جهاد بعد دخولهم الجنة ، ومعنى لما يعلم الله الذين جاهدوا منكم لما تجاهدوا ، فإنه يلزم من وقوع الجهاد ، أن يعلم الله أنه قد وقع ، فنفى اللازم وهو العلم بوقوعه ، والمراد نفي الملزوم ، وهو وقوع الجهاد ، فإنه إذا لم يقع الجهاد ، لم يجوز أن يقال إنه قد علم الله أنه قد وقع ، لأن هذا جهل تعالى الله عنه ، بل يقال : قد علم الله أنه يقع بعد أوانه ، لا يقع ثم إنه لبس الجهاد منفياً البتة ، بل نفى مقيد بالصبر ، كما قال .

(وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) : بنصب يعلم ، على تقدير أن ، بعد واو الجمع الواقعة في جواب النفي ، أى لما تجاهدوا ، مع وجود الصبر ، بل جاهدتم مع عدمه ، إذ هزمتم وفررتهم .

معنى « ويعلم الصابرين » : ويحصل الصابرون فذكر حصول الصابرين بذكر علمه إياهم ، لأنه يازم من حصولهم علمه بحصولهم ، لأنه لا يحصل شيء وينحفي حصوله عنه تعالى ، فصدر « يعلم » معطوف بالواو على مقدر معنى بتبديل التركيب ، أى لما يكن علم الله بالذين جاهدوا ، وعلم له بالصابرين بل علم بالجهاد فقط ، لا بالصابرين لعدمهم عند الله ، من هزم يوم أحد وفر بأن قال كيف تحسبون أنكم تدخلون الجنة كأهل بدر ، ولم تصبروا وثبتوا صبرهم وثبوتهم ، وقيل : إن فتحة ميم « يعلم » ليس نصباً بل تخلص من الثناء ساكنين ، وكان بالفتح للتخفيف ، وإن الفعل مجزوم عطفاً على يعلم الأول ، وهو مشكل لأن التخلص من الثناء الساكنين بين كلمتين ، في القرآن ، غير موجود إلا قولاً في ألم الله ، ولأن الجزم يكون نفيًا لكل علم من العالمين على حدة ، ويكون المعنى : لم يقع جهاد مطلقاً ولا صبر ، وليس كذلك ، بل الجهاد وقع دون الصبر ، إلا أن هذا التعليل الثانى ، لا يازم لجواز أن يقال ما قام زيد وعمرو ، ويراد : ما قاما جميعاً ، بل قام أحدهما فقط ، أو يراد ما قام هذا ولا ذاك ، فيجوز أن يراد على الجزم في الآية ، لما يكن علم الجهاد وعلم الصبر ، بل كان أحدهما فقط وهو علم الجهاد بلا صبر فيه .

وقيل : الفتح بناء على إسقاط نون التوكيد الخفيفة ، وقرئ برفع يعلم الثانى ، على أن جملته خبر لمخبروف ، وجملة المبتدأ والخبر حال من اسم الجلالة ، أى لما يعلم الله الذين جاهدوا فيكم ، وهو يعلم الصابرين ، بل علم اجتهدهم وهو غير عالم بصبرهم ، لعدم صبرهم فضلاً عن أن يقال علم الله بوقوعه ، فالواو للحال .

(وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ) : خطاب لمن لم يشهد بدرأ .

(الْمَوْت) : بالشهادة .

(مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) : لما رأوا من أجر الشهداء ، إذ أخبرهم الله الرحمن الرحيم به في قوله « ولا تحسبن الذين قتلوا » .. الآية ، وذلك قول ابن عباس . وقيل : المراد بالموت الحرب ، لأنها سبب الموت ، تمنى من لم يحضر بدرأ أن يكون قتال يحضرونه ليحصل لهم أجر كأجر أهل بدر ، وكذا من تمنى الموت ، لم يرده بالذات ، بل بالأجر . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تتمنوا لقاء العدو ، ولكن إذا لقيتموه فاسألوا الله الصبر » وذلك أن من يتمناه قد يتكل على قوته ، وقد عنفهم الله إذا تمنوه وقرؤا ، أو إذا تمنوا الشهادة المتضمنة بغلبة الكفار ، وليس مراد المتمنى منهم غلبة الكفار ، لكنهم رغبوا في الأجر ، فما هم إلا كمن شرب دواء النصراني قاصداً للشفاء ، ولا يخطر بباله أن فيه نفع الكافر ، وتنفيقا لدوائه . وقد قال عبد الله بن رواحه حين نهض إلى غزوة العسرة ، وقيل له ردكم الله :

أ لكننى أسأل الرحمن مغفرة      وضربة ذات قرع تقذف الزبدا

أو ضربة من يدي جران مجهزة      بحرية تنفذ الأحشاء والكبدا

(فَقَدْ رَأَيْتُمْوهُ) : أى رأيتم الموت بعيونكم ، أى : رأيتم ما يكون به كالسيوف والأيدى المرفوعة بها والرجال ، وما يدل عليه كالوقوع على الأرض ، بلا تنفس وخروج الدم والقطع .

(وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) : فلك بعيونكم فالحملة حال من واو رأيتموه مؤكدة لعاملها ، تدفع توهم رؤية القلب ، وأما اشتراك الرؤية بين رؤية البصر ورؤية القلب ، فبالظاهر أنه لا يتوهم فضلا عن أن يدفع .

( وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ) :  
بالموت أو القتل فسيخلوا بالموت أو القتل ، كما خلوا ، والواجب عليكم العمل  
بما جاءكم به ، حتى أو مات أو قتل ، كما قال :

( أَفَلَا يَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ) : الهمزة للإنكار  
والفاء سببية أنكر عليهم أن يجعلوا خلق الرسل قبله سبباً لرجوعهم إلى الشرك  
بعد موته ، أو قتله ، صلى الله عليه وسلم ، وكان ينبغي العكس ، وهو زيادة  
التسلك بدينه بعده ليحيا ، ويجوز أن تكون الفاء مجرد التعقيب ، والهمزة  
لإنكار أن يسوع ارتدادهم بموته ، و قتله ، بعد علمهم بموت الأنبياء قبله ،  
وقتلهم وتمسك من هدى الله من أممهم بدينهم ،

( وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ ) : بأن رجع إلى الشرك .

( فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ) : برجوعه إلى الشرك بل يضر نفسه دنياً  
وأخرى ، ودين الله نور لا يطفأ ، سمي الرجوع إلى الشرك انقلاباً على  
عقبى رجله ، أى استقبالا لموضع قد كان معرضاً عنه مستدبراً له ، روى أنهم  
لما هزم المشركون ، ونادى منادى المشركين : إن محمداً قد مات ، قال بعضهم  
ليت ابن أبي يأخذن أماناً من أبي سفيان ، وقال ناس من المنافقين : لو كان نبيا  
لما قتل ، ارجعوا إلى اخوانكم ودينكم ، وفي ذلك نزل « أَفَلَا يَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ »  
إلى قوله « لن يضر الله شيئاً » وحين قالوا ذلك وأظهروه ، قال أنس بن النضر  
عم أنس بن مالك : يا قوم إن كان قتل محمد ، إن رب محمد حتى لا يموت ،  
وما تصنعون بالحياة بعده ، فقاتلوا على ما قاتل عليه ، ثم قال اللهم إني  
أعتذر إليك مما يقولون وإبراء منهم ، وشدد بسيفه وقاتل حتى قتل ، فذلك  
نزل فيه معهم ، ونزل في وشات مثله قوله تعالى :

( وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ) : من شكره على نعمة الإسلام بالثبات

عليه ، كأنس بن النضر وسعد بن الربيع ، الذي أوصى الأنصار يومئذ ومات كما مر ، وأبي بكر وكان صلى الله عليه وسلم يقول : « أبو بكر أمين الشاكرين وأمين أخبار الله » . وكذا على ، وكسعد بن أبي وقاص ، رمى حتى كسر في يده يومئذ ، قوسان أو ثلاثة وكان رامياً شديداً النزع ، وكان إذا رمى أشرف له رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر موضع نباه ، ونشل له رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانته ، وقال « ارم فداك أبي وأمي » ومر بعض المهاجرين بأنصارى يتشخط في دمه ، فقال : يا فلان أشعرت أن محمداً قد قتل ؟ . فتمال : إن كان قد قتل فقد بلغ « قاتلوا على دينكم » .

( وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ) : أى بأمره ملك الموت أن يقبض روحها أو بإرادته ، أو قضائه أو قدره ، وفيه دليل على أن المقتول مات لأجله ، وعلى قاتله ظلماً ووزر القتل إذ هو فعله وهو قضاء الله وقدره ، وإرادته وأمره لملك الموت ، لا للقاتل ، لا كما زعمت المعتزلة ، أن المقتول مات لغير أجله ، وفيه أيضاً تحريض على القتال ، وإعلام بأن التأخر عنه لا يدفع الموت ، والإقدام عليه لا يقدم أجلاً ، فمن قضى موته حتف أنفه مات حتفه ، ومن قضى موته بقتل مات به ، وقد انهزم الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واجتمع عليه العدو ، فنجاه الله .

( كِتَابًا مُؤَجَّلًا ) : مفعول مطلق نوعي وناصبه محذوف ، أى كتب الله موتها كتاباً مؤجلاً ما فيه ، بأجل لا يتقدم ولا يتأخر . قال سعيد بن جبير : أجله مكتوب في أول الكتاب ثم يكتب في أسفاه ذهب من عمره يوم كذا وكذا وذهب كذا وكذا حتى يفنى عمره . قال وهو قوله : « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب » وقيل الكتاب : الكتابة في اللوح المحفوظ وقيل : نفس اللوح المحفوظ ، وعلى هذا فهو مفعول به لمحذوف ، أى : أثبتنا لملك كتاباً مؤجلاً .

( وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا ) : يعمل للآخرة .

( نُؤْتِيهِ مِنْهَا ) : لا من الآخرة وما نُؤْتِيهِ من الدنيا إلا بعضاً وإن شئنا لم نعطه لقوله تعالى : « عجلنا له فيها ما نشاء » لمن نريد في الآية الأخرى ، قيل : نزل ذلك في الذين انتقلوا من الرماة عن موضعهم الذي حدده لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحد للغنيمة وتابوا من ذلك ، وإنما الهلاك على المصر .

( وَمَنْ يُرِدْ ) : بعمل الآخرة .

( ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ ) : فيها ثوابه وهو عظيم .

( مِنْهَا ) : أى من ثوابها لقوله « ثواب الآخرة » وله أيضاً رزقه مقدر من الدنيا إذ لا يفوته رزقه بالعبادة ، بل قال ابن فورك في قوله تعالى :

( وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ) : إنه بنعمهم بنعم الدنيا ، لأهم مقصرون

على الآخرة ، فذلك جزاؤهم في الدنيا ولا مانع من أن يقال : نُؤْتِيهِ مِنْهَا ما نُؤْتِيهِ لا على أنه جزاء عمله فحذف المفعول ، للتعظيم ، وسنجزيه بما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى ليشكره ، بالعبادة وذلك في جهاد أحد وجهاد غيره ، وفي غير الجهاد ، ولو نزلت في جهاد أحد ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى الدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى من هاجر إليه . قال صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده لو لا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخافوا عني ولا أجد ما أحملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزوا في سبيل الله » « والذي نفسى بيده لو ددت أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل » وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :



« ما من عبد يموت له عند الله عز وجل خير ، يسره أن يرجع إلى الدنيا وإن الدنيا وما فيها إلا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة ، فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات ، لما يرى من الكرامة » .

(وكأين من نبي قاتل) : كأن مبتدأ لمعنى كم الخبرية التكميلية و« من نبي » نعته ، وهو تمييز فى المعنى جر بمن ، ولا يضاف ، كآين إلى تمييزها ، لأن النون فى آخرها تنوين ، كتبت فى خط المصحف ، شذوذاً وذلك أنها مركبة من كاف التشبيه ، وأى الاستفهامية المنونة ، وبنيت فى التركيب ، ولمعنى الحرف التكميلى ، كرب ومنها كتب التنوين التركيب ، وقيل : مع ضميره المستتر العائد إلى كآين ، جر كآين وزال معنى التشبيه والاستفهام بالتركيب ، ولعله اختيرت أى الاستفهامية ، وكاف التشبيه تلويحاً إلى أنه يتعجب من كثرة ما استعملت فيه ، حتى أن يبلغ يقال فيه : كآى شىء هذا الشىء ، فى الكثرة ، والجمهور يقفون عليها بالنون ، لرسم المصحف ، وغيرهم ، يقف بإسقاطها فيبقى حرف مشدد قبلها ولا يوقف على المحرك ، فيسكن الياء فيلتقى ساكنان ، لأن المدغم ساكن فيحذف أحدهما فقيل : الأول ، وقيل الآخر ، فبقى الكاف والهمزة وياء ساكنة ، وقرأ ابن كثير بألف بعد الكاف ، وهمزة بعد الألف بوزن قائل وبائع لكن نونه ساكن . قال جرير :

وكائن بالأباطح من صديق      يرانى لو أصبت هو المصابا

والأولى لغة قريش ، وقيل : أصل هذه لغة قريش ، لكن دخلها القلب المكاني ، والحذف وصورة ذلك القلب كان بكسر الياء وتشديد ها ، حذفت الياء المكسورة تخفيفاً لثقلها بالكسر والتشديد ، وقلبت الياء مدغمة ألفاً ، وكسرت الهمزة ، لأنها فى موضع فيه الياء المكسورة ، قبل القلب ، وليكون بوزن فاعل ، بكسر العين ، فإنه فى الأسماء أكثر من فاعل فى فتحها .

( مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ ) : معه خبر مقدم ، وربيون مبتدأ مؤخر ،  
والجملة حال من المستتر في قتل ويجوز أن يكون ربيون نائب فاعل قتل  
فلا يكون في قتل ضمير ، ومعه على هذا متعلق بقتل ، وهذه قراءة نافع ،  
وابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب ، وقرأ غيرهم : قاتل بفتح التاء أي  
قاتل جنس ، أمثلة العدد الكثير ، وما وهنت أصحابه ، أو قاتلوا مع أنبيائهم  
العدد الكثير وما وهنوا ، وجملة قاتل على أن فيه ضمير « كآين » خبر كآين ،  
و« ربيون » مبتدأ ومعه خبره ، والجملة حال من المستتر في قاتل ، أو ربيون  
فاعل قاتل ، والجملة خبر كآين ، والرابط « هاء » معه ، وقرأ غيرهم أيضاً :  
قتل بالبناء للمفعول ، وتشديد التاء وهي قراءة صالحة لجعل مرفوع قتل  
بالتخفيف ضمير « كآين » ولجعل ربيون ولا يتعين بما أن يكون مرفوع الفعل  
ربيون ، ولا يترجح بها لأن التشديد ، ولو كان للمبالغة ، ولا مبالغة في قتل  
الواحد ، لكن معنى « كآين من نبي » الكثرة ، لا الواحدة . ثم ظهر لي أن هذه  
القراءة ترجح كون المرفوع الفعل ، هو ربيون ، لأن الحكم في « كآين من نبي إلخ »  
على كل فرد فرد على أحده ، فيناسب أن مرفوعه ربيون لجمعية ، ويرجح  
أيضاً ما روى عن الحسن ، وسعيد بن جبير : أنه لم يقتل نبي في حرب ،  
لكن يرجح كون مرفوع الفعل ، ضمير كآين إن مساق الآية في تعنيف من  
انهزم بسماعه ، أن النبي قتل ، يقول الله إن كثيراً من الأنبياء قتلوا ولهم  
أصحاب في الدين ، لم يضعفوا بموت أنبيائهم ، وأنه إذا كان ربيون مقتولين  
فكيف يوصفون بأنهم ما وهنوا ، وما ضعفوا ، وما استكانوا ، فيحتاج  
إلى التأويل ، بأنه ما وهن أصحابهم الباقون ، وما ضعفوا ، أو بأنهم قتلوا  
في حال عدم الوهن ، وعدم الضعف ، وعدم الاستكانة ، والربيون ،  
منسوب إلى الرب سبحانه وتعالى ، وفسر الراء من شنوذا تغيير النسب ،  
كما قرأ ابن مسعود ، وأبو رجاء والحسن وعكرمة بضم الراء شنوذاً في تغيير

النسب وهو لغة تميم ، ومعنى النسبة إلى الرب أنهم يراعون حدود الله تعالى ، فعلاً وتركاً ، يطلبون رضاه بعبادتهم ، كما روى عن ابن عباس والحسن : أن المعنى علماء أتقياء ، وقيل ذلك نسب إلى الربة بكسر الراء ، وهى الجماعة فلا تغيير ، والربى الجماعة المتكثرة ، أفاد النسب فيه المبالغة كأحمرى ، إذا أريد أحمر . وقيل الربى : الواحد لا الجماعة وهو أظهر لكن روى عن ابن عباس : أن الربى جموع كثيرة ، وكذا عن مجاهد ، وقتادة ، ولا إشكال فى أن الربة الجماعة ، قال الضحاك ، الربة الواحدة ألف ، وقال الكلبي : الربة الواحدة عشرة آلاف ، وعن ابن مسعود : الربيون الألوف : قيل الربيون : اثنا عشر ألفاً . وقيل الإربيون : الولاة ، والربيون : الرعية .

( فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) : ما تركوا حضور الحرب لبقاء حداثهم ، أن نبيهم مات أو مات بعضهم معه ، أو معهم دونه والوهن هنا افتور عن حضور الحرب جبناً وخوفاً ، وقرئ بكسر هاء وهنوا

( وَمَا ضَعُفُوا ) : إذ حضر الحرب ، بل حضروها وهم أقوىاء قلباً ، مع ما نالهم من جرح وقتل أصحابهم ، أو ما ضعفوا فى الدين ، بل تصلبوا لا يتركون بعضه ، وقاموا بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ولم يضعف إيمانهم ولم يشكو حين أصيب نبيهم أو بعضهم .

( وَمَا اسْتَكْبَرُوا ) : خَضَعُوا لعدوهم ، أو رجعوا إلى دين عدوهم وهو « افتعل » من السكون ، فالسين أصل والألف إشباع ، كقول الشاعر :

أعوذ بالله من العقراب الشائلات عقد الأذنان

وذلك أن الخاضع يسكن لصاحبه ، لا يمنعه عما يريد ، ويجوز أن يكون استفعل من الكون ، فالسين زائد ، والألف بدل من الواو الأصلية ،

وهو للطلب أى ما طلبوا من أنفسهم أن يكونوا لأعدائهم ، أو ما كانوا كالكون فى الهوان ، وهو لحمية فى الفرج ، وذلك تعريض بالمؤمنين بما أصابهم من الوهن والضعف والاستكانة حين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أرادوا أن يطلبوا عبد الله بن أبى المنافق ، أن يأخذ لهم الأمان من أبى سفيان ، وهو يومئذ مشرك وسبب غلبة المشركين ، ركون الموحدين إلى الحياة وجمع المال والراحة والتلذذ ، قال ثوبان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « توشك الأمم أن تتداعى عليكم كما تتداعى الأكلة إلى قصعتها » فقال قائل : ومن قلة يومئذ نحن ؟ قال : « بلى وأنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ولينزعن الله من صدور علوكم المهابة منكم ، وليقذفن فى قلوبكم الوهن » . فقال قائل : يا رسول الله وما الوهن ؟ قال : « حب الدنيا وكراهة الموت » .

( والله يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ) : فى الجهاد وغيره من أعمال الطاعات ، وعلى ترك المعاصى ، وحب الله تعالى ، لم هو لازم الحب فى الخلق ، فهو أن ينصرهم وينعم عليهم دنياً وأخرى .

( وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ )  
 قول خبر كان وإن قالوا فى تأويل مصدر اسمها ، ولم يعكس ، لأن إن والفعل فى تأويل مصدر أشد تعريفاً من المضاف للضمير ، لأنه يشبه المضمر ، فى أنه يضمير ولا يوصف ، ولا يوصف به ولأن المضاف المضمر فى رتبة العلم ، وأن المضمر فى رتبة الضمير ، والضمير فوق العلم ، ولأن الفعل يدل صريحاً على أنه مسند إلى مرفوعه ، بخلاف المضاف فنه ما تكون إضافة إلى الفاعل ، وما تكون إضافته إلى المفعول ، والمعنى : وما كان قولهم ربنا اغفر لنا .. إلخ ، إلا أدباً لهم وعادة فى التكلم ، يهضمون أنفسهم ، مع رسوخهم

في العلم والعمل ، ويرون أن ما أصابهم لدنوبهم ، وإسرافهم وليسوا بمسرفين  
ويطلبون الغفران ، والتثبيت في الحرب المشبه بتثبيت القدم ، حتى لا تزلزل  
فيصرع ، والنصر على القوم الكافرين ، وأخروا طلب الثبوت والنصر ،  
آخرًا لأن المطلوب ينبغي تأخيرُه عن الشاء والاستغفار ، والذنب يعم الصغير  
والكبير الفاحش ، وما دون الفاحش من الكبائر ، والقليل والكثير ، والإسراف  
أخص وهو الكبير الفاحش ، أو الكبير الكثير ، ثم رأيت للضحاك ما يناسبه  
ولا مانع أن يروا الذنب كله إسرافاً فجمعوا بينهما في الذكر مبالغته في الاعتراف  
ثم رأيت لابن عباس وذلك كله في الربانيين ، ذكره الله لنا لتكون كذلك ،  
وكنا قال فيهم :

(فَاتَّاهُمُ اللَّهُ) : بسبب استغفارهم ، واحتقارهم أنفسهم ، والإلتجاء  
إلى الله .

(ثَوَابَ الدُّنْيَا) : النصر والغنيمة والعز وحسن الذكر .

(وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ) : الأمن فيها ، والجنة وخص ثواب  
الآخرة بالحسن ، لتعلم أنه المعتمد به الفضل ، لزوال ما في الدنيا وتكدره ،  
والحسن : مصدر باق على المعنى المصدرى ، لأن من أعطاه الله نعمة ،  
فقد أعطاه حسنها ، ويجوز أن يكون المعنى الوصف ، كأنه قيل : وثواب  
الآخرة الأحسن ، أو الحسن ، ومعنى : إيتاؤه إياهم ثواب الآخرة كتابته لهم ،  
على وفق علمه الأزلي ، فيوافوه يوم القيامة ، ويحتمل أن يراد أن وثاؤه  
بعد موتهم ، قبل قيام الساعة ، لأن روح المؤمن تنعم في الآخرة خارج الجنة  
بنعيم الجنة ، ولا سيما أن يكون ذلك في الشهداء ، فإن أرواحهم تنعم في  
الجنة بعد موتهم .

(وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) : يحب من أحسن بذلك كأنه قل لمن هزم  
يوم أحد هلا فعلتم ما فعل الربيون فقتلوا ما نالوا ؟ .

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُم عَنَّا  
 أَعْتَابِكُمْ فَيَسْتَنْقِلِبُوا فَخَاسِرِينَ ) : قال السدي : نزل في الذين أرادوا  
 أن يسألوا ابن أبي ، أن يستأمنهم من أبي سفيان ، وفيمن قال ارجعوا إلى  
 دينكم وإخوانكم ولو كان محمد نبياً لما قتل ، ويلحق بهم كل من لم يرسخ .  
 وقيل : نزلت عامة ، في مطاوعة الكفار ، وعلى كل حال ، فنزول الإنسان  
 على حكم الكفار ، يجر إلى موافقتهم ، فعلى الأول الذين كفروا ، هم المنافقون  
 والذين آمنوا من أرادوا الاستئمان من أبي سفيان ، وقيل : الذين كفروا  
 اليهود والنصارى ، وقال الحسن : هم اليهود والمراد بطاعتهم : طاعتهم في ترك  
 الجهاد ، وبعض أمور الإسلام ، ومعنى الرد على الأعقاب ، الرد إلى ورائكم  
 وذلك كناية عن الرد إلى الشرك الذي كانوا فيه ، ثم أعرضوا عنه ، وطرحوه  
 وراءهم ، ومعنى انقلابهم خاسرين : أن يصيروا مغبونين في الدنيا بالتذلل  
 لكفار ، وليسوا بأهل لأن يخضع لهم في الآخرة بدخول النار ، وحرمان  
 دار القرار .

( بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ) : ناصركم ، لا تحتاجون معه إلى نصره أحد  
 وولايته ، وهذا تثبيت للمؤمنين ، وبل للعطف على الجملة الفعلية ، وهي  
 يردوكم لمناسبة هذه الاسمية لها ، إذ المعنى : ليسوا بناصريكم ، بل الله يايكم  
 بالنصر ، وذلك أنهم يردون المؤمنين إلى الشرك ، وليس ذلك إعانة .  
 وقرئ بنصب لفظ الجلالة بمحذوف ، فيكون مولاكم نعتاً ، أي بل أطيعوا  
 الله مولاكم ، وصح عطف الأمر على جملة الشرط والجواب ، والأداة  
 قبله لأن معناها لا تطيعوهم ، فكأن جملة الأمر ، عطفت على جملة الأمر .

( وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ) : فلا تطلبوا النصر إلا منه تبارك وتعالى  
 ولا تطيعوا إلا إياه وكيف تطيعون مخلوقاً عاجزاً عن مصالح نفسه فيما يريد  
 من المعاصي ؟ .



( سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ) : الخوف الشديد لفظ الآية عام ، وكذا معناها ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « نصرت بالرعب مسيرة شهر ، ولو كان سبب النزول خاصا » وقيل : نزلت في أبي سفيان ومن معه من المشركين حين ارتحلوا عن أحد إلى مكة ، فبلغوا بعض الطريق فندموا ، وقالوا : بثس ما صنعنا ، قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا انشريد ، فتركناهم ! ارجعوا إليهم واستأصلوهم . ولما عزموا على ذلك ، ألقى الله عز وجل الرعب في قلوبهم ، حتى رجعوا عما عزموا عليه ، وروى في سبب هذا الرعب : أن معبد بن أبي معبد الخزاعي قد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : والله يا محمد لقد ساءنا ما أصابك وكانت خزاعة ، تميل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم ركب معبد حتى لحق بأبي سفيان ، فلما رأى أبو سفيان معبداً ، قال : ما وراك يا معبد ، قال محمد في أصحابه ، يطلبكم في جمع لم أر مثله ، يتحرقون عليكم ، قد اجتمع معه من كان يخلف عنه ، وندموا على ما صنعوا ، قالوا : ويلكما ، يقول : قال : والله ما أراك أن ترحل حتى نرى نواصي الخيل ، قال : فوالله لقد عزمنا أن نكر إليهم ، قال : فلاني أنهاك عن ذلك والله لقد حملني ما رأيت على أن قلت فيهم شعراً . قال : وما قلت . قال : قلت :

كادت تهد من الأصوات راحلتى      إذ سالت الأرض بالجرذ الأبايل  
تردى بأسد كرام لا تناياله      عند اللقاء ولا ميل معازيل  
فظلت أعدو وأظن الأرض مائة      لما سموا برئيس غير مخذول

إلى آخر أبياته ، فألقى الله الرعب في قلوب الكفار ، وقال صفوان : لا تراجعوا فإني أرى أنه سيكون للقوم قتال غير الذي كان ، فنزلت الآية في ذلك ، ولا أحد يخالف دين الإسلام إلا وفي قلبه خوف شديد ، أما عند الحرب أو عند الحاجة أو عند إلى يوم القيامة ، وألقى الله الرعب أيضاً في

قلوبهم حين فرغوا من القتال فصعد أبو سفيان الجبل ، فقال : أين محمد ؟  
وقيل قال : أين ابن أبي كبشه ؟ يعنى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .  
وقال أيضاً : أين ابن أبي قحافة ؟ أين ابن الخطاب ؟ فأجابه عند تكريره عمر :

هذا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهذا أبو بكر ، وها أنا ذا عمر ،  
فلم يتجاسر أن يرجع إليهم . وألقى الله الرغب في قلوبهم ، أول الواقعة  
فقتل منهم المؤمنون كثيراً حتى زال الرماة عن موضعهم ، وفسر بعضهم  
إلقاء الرعب بهذا الإلقاء الآخر ، وقرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب : «الرعب»  
بضم الراء والعين ، وهو لغة أخرى ، وقيل السكون تخفيف منه ، وكذا القراءتان  
في جميع القرآن .

(بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ) : الباء الأولى للسببية ، والثانية للإلصاق المجازى ،  
لأن الله جل وعلا ، لا يجذ ولا يحس ، وما مصدرية ، أى بإشراكهم بالله .  
( مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا ) : وهو الأصنام إذ لا حجة عقلية  
تقتضى أن تعبد ، ولا شرعية ينزلها الله في عبادتها ، فإنه لا حجة لها أصلاً ،  
فضلاً عن أن تنزل كقوله « ولا ترى الضب بها ينحجر » أى ليس فيها ضب  
فضلاً عن أن يكون فيها جحر ، وقوله تعالى : « بغير عمد ترونها » أى لا عمد  
رأساً ، فضلاً عن أن ترونها . وأصل السلطنة القوة منه السليط لقوة اشتعاله ،  
والسلطة لحدة اللسان ، فتسمى الحجة سلطاناً لقوتها في دفع الخصم ، و « ما »  
الثانية : مفعول لأشركوا أى سوا الأصنام به ، تعالى وتقدس .

(وَمَا أَوَاهُمُ النَّارُ) : أى المكان الذى يصيرون إليه ، كما يصير الرجل  
إلى داره ، هو النار لا غيرها .

(وَبِئْسَ مَثْوًى الظَّالِمِينَ) : أى مهلكهم أى هلاكهم بالنار ،  
أو موضع هلاكهم ، وهو النار ، أو بئس مقامهم ، أى موضع إقامتهم ،  
( م ٢٠ - هيمان الزاد ج ٤ )

وهو النار ، و«الظالمين» : هم هؤلاء المشركون ، ومقتضى الظاهر بثس مثنوهم فوضع الظاهر موضع المضممر ، ليذكرهم باسم قبيح ، وهو الظالم ، وليذكر أن العلة في العذاب ظلمهم وهو الشرك ، والإضرار بالمسلمين ، وسائر معاصيهم ، والمخصوص بالذم محذوف ، أى بثس هلاك الظالمين هلاك بالنار ، أو بثس إقامتهم إقامة بالنار ، أو بثس موضعهم النار .

( وَلَئِمَّا دَخَلْتُمْ مَدْيَنَ وَوَجَدْتُمُ الْمَلَائِكَةَ خِزْيًا لَكُمْ فِي الْأَخْدَانِ ) : إياكم بالنصر إذ وفيتم بشرطه ، وهو التقوى والصبر ، كما مر في الآية ، بل إن تصبروا وتقوا .

( إِذْ تَحْسُرُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ) : تقتلون المشركين بمشيئته ، وقدره وعلمه ، قتلا كبيراً ، وهو من قولك : حسه إذا بطل حسه ، فذلك قتل . كما يقال : بطنه ورأسه أى أصاب بطنه ورأسه ، والباء للآلة المجازية متعلقة بتحس ، أو للمصاحبة متعلقة به ، أو بمحذوف والمحذوف حال من الواو ، أى ملتبسين بإذنه . روى أنه كان أشد القتال يومئذ بحمزة ، وعلى ، وأبي دجانة وعاصم بن الأفاج ، وغيرهم وداموا يقتلون الرماة يرشقون خيل المشركين بالنبل ، والباقون يضربونهم بالسيف ، فانهزموا وقتلوا كثيراً ، قد مر بيانه ، حتى خالفوا الشرط بانتقال الرماة ، عن موضعهم ، كما قال :

( حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ ) : تكاسلت عمداً عن القتال ، ميلاً إلى الغنيمة ، لما رأيت المشركين منهزمين ، ونساءهم يهربن باديات السوق ، ركن على كل ذلول وصعب ، أو حتى إذا ضعف رأيكم فهاجم إلى الغنيمة ، والحرص من ضعف الفعل ، أو حتى إذا حرصتم فإن الحرص مسبب عن ضعف العقل وأصل الفشل : الضعف .

( وَتَسَارِعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ) : إذ قال بعض الرماة : ما مقامنا عن الغنم ، وقد انهزم المشركون ، وقال أميرهم وقيل ثبت ، ولا نخالف أمره صلى الله

عليه وسلم ، فثبت أميرهم ونفر معه دون العشرة ، فقتل المشركون من ثبت  
إذ نفر الأكثر للنهب ، كما قال :

(وَعَصَيْتُمْ) : إذ نفرتم للنهب وخالفتم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبوت .

(مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ) : من الظفر بالمشركين وانهزامهم فكان الدولة بعد فشلهم ، وتنازعكم وعصيانكم للمشركين ، فتحولت الرياح دبوراً ، بعد ما كانت صباء ، فرجعوا على المسلمين يقتلونهم لما رأوا اشتغالهم بالنهب ، فانهزم المسلمون . قال محمد بن كعب القرظي : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من أحد إلى المدينة قال ناس من الصحابة : كيف أصابنا هذا ؟ وقد وعدنا الله بالنصر ؟ فأنزل الله جل وعلا : « وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ » .. الآية . وقيل : انتقضت صفوف المسلمين فجعل بعضهم يضرب بعضاً ، وما يشعرون بذلك من الدهش ، وإنما صدر الفشل والعصيان والنزاع الذي لا يجوز من بعضهم فقط ، مع هذا خوطبوا به عموماً سترأ على من فعل ذلك ، وزجراً لمن لم يفعل ، عن أن يفعل وعن أن يسكت عن النهي والضبط . قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ على بغاته الشهباء ، يدعو الله « اللهم اكفناهم بما شئت » وقد ظهر لك معنى الآية مع إبقائها على ظاهرها ، وجواب إذا محذوف ، والتقدير : انهزمت ، أو امتحنتم ، أو منعكم نصره ، وحكى عن الفراء : فيها تقديم وتأخيراً تقديره : حتى إذا تنازعت في الأمر وعصيت فشلتم ، ولا يصح ذلك لأن جواب إذا لا يتقدم على شرطها ، فيكون بينها وبين شرطها ، ولأن الواو تمنع تنازعهم أن يكون شرطاً ، ولعله إن صح هذا عنه ، فلما أراد أن الأصل أن يقال ذلك ، وعدل عن ذلك لحكمة ، أو قدر تأخير فشلهم مقروناً بالواو ، فيكون أشار على أن العطف على فشلتهم عطف سابق على لاحق ، وما الأولى مصدريّة ، أي من بعد إرادته إياكم .

(مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا) : وهم الذين انتقلوا من الرماة إلى النهب

(وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) : كمن لم ينتقل منهم كعبد الله بن جبير

أميرهم ومن ثبت معه حتى قتلوا ، ومن لم يضطرب من غير الرماة ، كأنس

ابن النضر رحمه الله ، فلأنهم لما انتقلوا صار القتال وجهين ، وجه الله وهو

قتال غير الرماة ، وقتال للنهب ، وهو قتال الرماة الذين انتقلوا ، قال ابن مسعود

ما شعرت أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد الدنيا ،

حتى كان يوم أحد نزلت الآية وفي رواية حتى نزل فينا يوم أحد « منكم من

يريد الدنيا » وذلك من حب الدنيا . قال الزبير : والله لقد رأيتني أنظر إلى

خدم هند ابنة عتبة وصواحبها مشمرات هوارب ما دون أخذهن قليل ولا كثير

إذ مالت الرماة إلى العسكر حتى كشفنا القوم عنه ، يريدون النهب ، وخاوا

ظهورنا للخييل ، فأوتينا من أدبارنا وصرخ صارخ ، ألا إن محمداً قد قتل .

وانكفأ علينا القوم ، قال صلى الله عليه وسلم « لا تفتح الدنيا على قوم

إلا ألفت بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة » . قال صلى الله عليه وسلم :

للأنصار لما تعرضوا له لما سمعوا بقدوم أبي عبيدة بمال البحرين : « أبشروا

وأملوا ما يسركم ، فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط

الدنيا عليكم كما بسطت على من قبلكم ، فتنافسوا كما تنافسوها فهلككم

كما أهلكتهم » . قال ابن المبارك : أخبرنا ابن لهيعة قال : حدثني سعد

ابن أبي سعد ، أن رجلاً قال يا رسول الله : كيف لي أن أعلم كيف أنا ؟

قال : « إذا رأيت كلما طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته يسر لك ،

وإذا رأيت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك ، فأنت على حال حسنة ،

وإذا رأيت كلما طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك وإذا رأيت

شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته يسر لك فأنت على حال قبيحة » .

(ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ) : كفكم عن الكفار وغلبيهم عليكم فانهزمتم والعطف على صدقكم الله وعده ، وقال أبو البقاء : العطف على جواب إذا المقدرة .

(لِيَبْتَلِيَكُمْ) : بالمصائب بأن يقتلوا ويجرحوا منكم ، فيظهر هل تصيرون عندها على الإيمان ، ولا تجزعون ؟ أو المعنى لينعم عايكم بالثواب على الصبر ، أو أريد ذلك كله عند مجيز استعمال المشترك في معانيه أو معنييه .

(وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) : غفر ذنوبكم وهو مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لندمكم عنها والندم توبة ، وقد صح أنهم ندموا فلا دليل فيه للأشعرية على جواز غفران الكبيرة ، بلا توبة ومتى كانت تباعة انضم إلى الندم قضاؤها ، وتفسير العفو بغفران الذنب ، أظهر من أن يفسر بعدم استئصالهم .

(وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ) : بتفضل عليهم بقبول توبتهم ، كما قيل عن هؤلاء الذين خالفوا أمره ، صلى الله عليه وسلم ، توبتهم ، فلا دليل فيه ، على أن غير التائب ، يسمى مؤمناً ، ويجوز أن يكون بالمعنى ، إنه يتفضل على المؤمنين بالجنة ، أو بزيادة الدرجات ، فعد العفو عما أتوه ، وقابوا عنه وبنعم الدنيا وإثابتهم على ما أصابهم .

(إِذْ تَصْعِدُونَ) : تبتعدون بالذهاب ، في الصعيد وهو ما على وجه الأرض من تراب أو حجارة ، أو جبل يقال أصعد من مكة إلى المدينة ، وإذ متعلق بصرفكم ، أو بيبتيكم ، أو بعفا وهو أقرب لفظاً ، قيل : أو بعصيتهم أو قنازعهم ، أو فشلتهم وفيه بعد اللفظ ، وما بينه وبين متعاقبه معترض أو مفعول فبأي اذكره ، وإذ تصعدون ، أو متعلق بمحذوف ، والمحذوف مفعول ، أي اذكروا الحادث إذ تصعدون . وقرأ الحسن : تصعدون بفتح التاء والعين ، من صعد على الجبل ونحوه إذا رقا ، وذلك أنهم لما انهزموا



رقوا على أحد هرباً في قول بعض ، ويدل لقراءة الجمهور قراءة أبي :  
 إذ تصعدون في الوادي ، كما قرأ ولكن زاد في الوادي فبان أن المراد ذهبوا  
 في الأرض ، وبعثوا وذلك هرب عند الهزيمة ، وقرأ أبو حية : تصعدون  
 بفتح التاء ، والصاد وتشديد العين مفتوحة ، على أن الأصل تتصعدون ،  
 فحذفت أحد التاءين وهو من الصعود ، في الجبل والسام ، ونحو ذلك ،  
 والمراد هنا الجبل ، ويجمع بين القراءة بأن بعضاً رقى الجبل وبعضاً فر  
 في الأرض ، قال أبو معاذ النحوي : كل شيء له أعلى وأسفل مثل الوادي  
 يقال فيه أصعد إذا انحدر من أعلاه إلى أسفله ، وإذا ارتفع كالمرتقى على السلم  
 يقال فيه صعد .

(وَلَا تَلَوْنِ) : عطف أو حال من واو تصعدون .

(على أحد) : أي لا تلون أجسادكم لأجل أحد ، من قوله :  
 لويت الشيء إذا عطفته ، وعلى التعليل أي لا ترجعون إلى عدوتكم ،  
 ولا إلى مسلم تتعدونه ، ولا يلتفت بعضكم إلى بعض ، وذلك كله لشدة الهرب  
 أو هو من قولك لوى على الشيء بمعنى أقام عليه ، وقرأ حميد بن قيس على  
 أحد بضم الهمزة والحاء وهو الجبل يريد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان على الجبل المسمى بأحد ، ولم يلوا عليه ، ولم أعرف أنه صعد جبل أحد  
 يومئذ ، فكيف يصعده في ذلك الوقت؟ وقيل أنه صعده بعد ما فر الناس .  
 وقرأ : يصعدون ولا يلون بالياء التحتية فيهما بضم الياء في الأول وكسر العين  
 على معنى أن الله تفضل على المؤمنين بالنصر إذ ذهب الكفار وبعثوا ،  
 أي في الأرض منهزمين لا يرجعون إليكم ولا إلى من خلفوه من رجالهم ،  
 ونسائهم ، وأموالهم وذلك أول أمر قتال أحد قبل انتقال الرماة ، وعلى هذا  
 قالوا : وفيهما لأمشركين ، وإذا تتعلق بفضل وعلى هذا يكون قوله :

الرسول يدعوكم حالا ، من كاف صرفكم ، وقراءة الجمهور أولى ،  
وقرأ الحسن : تلون هو او واحدة .

( وَالرَّسُولُ يُدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ ) : حال من واو تصعدون ،  
أو واو تلوون في قراءة الجمهور ، أى يدعوكم حال كونه في أخراكم ،  
أى في جماعتكم الأخيرة التى من ورائكم ، أو متعلق بیدعو ، ثم رأيت  
القاضى قال : في ساقتم ، أو جماعتكم الأخرى ، يعنى الأخيرة وذلك  
أن الناس هربوا وبقي وراءهم يدعوهم ليرجعوا للقتال ، وليعلموا أنه لم يمت  
ويقول إلى عباد الله ، إلى عباد الله أنا رسول الله من يكر فله الجنة ، وكرر  
ذلك حتى خص الأنصار ، فقال : يا أنصار الله أنا رسول الله ، فتراجعت  
الأنصار والمؤمنون ، ولعله لم يرد خصوص الأوس والخزرج المؤمنين ،  
بل أرادهم والمهاجرين وسائر المؤمنين ، إذ هم أنصار الله ، وفي قوله تعالى :  
« فِي أُخْرَاكُمْ » مدح لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن ذلك موقف الأبطال  
إذ فر الناس قال سلمه بن الأكوع والعباس وغيرهما ، كنا إذا احمر البأس  
اتقينا برسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

( فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ) : أى الله أى جازاكم على فشلكم ، وتنازعكم  
وعصيانكم ، غما مع غم أو مقروناً بغم ، فإن الجزاء والثواب في الخير والشر  
ولو اختصا في العرف بالخير ، ويجوز أن يكون ذلك نهكما بهم ، إذ خالفوا  
فهزموا والعطف على صرفكم ، والباء بمعنى مع أو للإلصاق المجازى ،  
أى مقروناً بغم ، وتعلق بمحذوف نعت « لغما » المراد غموم كثيرة ،  
لا غمان ، وهى غم القتل ، وغم الجرح ، وغم ظفر المشركين ، وغم  
الإرجاف بموت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وغم فوت الغنيمة ، وغم  
فوت الظفر . وقيل : الباء السببية ، تتعاقب بأثاب أن المعنى أثابكم بما ذكر كله  
بسبب غم ، أذقتموه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بعصيانكم له وكذا

أذقتموه من لم يفشل ، ولم يعص ولم ينازع بباطل من المؤمنين ، وقيل : الباء بمعنى مع أو الإلصاق المجازي ، لكن غمان فقط ، قال الكلبي : الأول لإشراف خالد مع خيل المشركين عليهم ، والثاني أنهم اغتموا حين نظروا أبا سفيان وأصحابه مجتمعين بباب الشعب بعد الفراغ من القتال ، خافوا أن يميل عليهم أبو سفيان ، وقيل : الأول فوت الظفر والغنم ، والثاني القتل والهزيمة ، وقال مجاهد وقتادة : الأول أنهم سمعوا أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم قتل ، والثاني القتل والجرح ، وقيل : بالعكس ، فأنساهم موته الغم الأول وقيل الضمير المستكن في أثاب عائد إلى رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، والمعنى ساواكم في الاغتمام ، لأنه اغتم بعضيائهم بالمخالفة مع حرمانهم من الغنيمة ، وبقتل أقاربهم وجرحهم ، واغتموا بما سمعوا من موته ، وموت عمه حمزة وشجوه ، وكسر رباعيته .

( لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ) : بعد من نفع كغنيمة ونصر .

( وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ) : من ضر بعد قتل وجرح وذل ، وقيل : على ما فاتكم أو أصابكم في تلك الواقعة ، وقد مر أن سماعهم بموته، صلى الله عليه وسلم ، أنساهم غيره ، مما اغتموا به ، واللام متعلق بقوله « أثابكم غما بغم » ووجه كون إثابة الغم بالغم علة لزوال الحزن أنهم يعتادوا لذلك ، وقيل : متعلق بعفا ، فإن عفو الله يزيل كل غم ، وقيل : لا صلة للتأكيد في الموضعين واللام متعلق بأثاب أي لتحزنوا على ما فاتكم من الظفر والغنم ، وما أصابكم من جرح وهزيمة عقاباً لكم .

( وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) : بعملكم أو بما تعملونه ، وبقصدكم فيجازيكم بذلك .

( ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْسَةً نَعَّاسًا يَغْشَى طَائِفَةً )

مَنَّكُمْ) : أنزله الله عليكم ، بعد اغتصابكم في الهزيمة والقتل والجراح ، وغير ذلك ، أما نزال به الخوف ، غطي طائفة عظيمة الشأن منكم راحة الإيمان ، بأن حزموا يومئذ لا شك فيهم ، قيل في أمرهم بأن هذه الغلبة لا تدوم ولا تستأصل المؤمنين تصديقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : «إن الله ينصر هذا الدين على غيره» وبلغ بهم الأمن حتى غشيهم النعاس ، قال أنس ابن أبي طلحة غشنا النعاس ، ونحن في مصافنا يوم أحد ، فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ، رواه البخاري ومسلم بسندهما ، ونحوه عن ابن مسعود والزبير ورواه الشيخ هود هكذا قال أبو طلحة : أنا يومئذ فيمن غشيه النعاس فجعل سيفي يسقط من يدي فأخذه ويسقط فأخذه. وهو كذلك أيضاً في نسخة عن البخاري ، وعن أنس بن أبي طلحة : رفعت رأسي يوم أحد فجعلت أراهم وما منهم يومئذ أحد إلا يميل تحت حجفه من النعاس ، فذلك قوله تعالى «ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً» قال الخازن : وقال الزبير بن العوام لئن رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف ، فأرسل الله علينا النوم والله إني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني ، ما أسمعته إلا كالحلم ، يقول : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ، وأمانة : مفعول به لأنزل ونعاساً ، بدل اشتمال ، والرابط محذوف ، أي نعاساً منها ، أو لأجلها ، ووجه الاشتمال أن النعاس سبب للأمانة ، لأنه يتولد منها ، ويجوز أن يكون نعاس مفعولاً به ، لأنزل ، وأمانة مفعول لأجله ، على أنها فعل الله ، بمعنى الإيمان أي تصيرهم آمنين فهي اسم مصدر أمن ، فقد اتحد الفاعل ويدل لهذا قوله «أي يغشاكم النعاس أمانة منه» وأجاز بعض أن يكون أمانة ، حالا من نعاس ، ونعاس مفعول به ، ولو كان نعاساً نكرة لتقدم أمانة عليه ، وهو حمل على جعل المصدر حالا مع أن النعاس ليس أمانة ، كما أن راكباً في جاء زيد راكباً هو زيد ، إلا أن يقال أمانة اسم مصدر بمعنى مؤمن ، فحينئذ يكون النعاس مؤمناً لهم ، أي مزيلاً لخوفهم مجازاً ، ويجوز

أن يكون أمانة حالاً من كافٍ عليكم ، وهو مصدر بمعنى الوصف أى آمين أو يقلر مضاف ، أى ذوى أمن أو جمع آمن ككامل و كلمة ، أو مبالغة كأنهم نفس الأمن ونعاساً مفعول به ، والمعنى مختلف بالإعراب فعلى أن أمانة مفعول لأجله ، ونعاساً مفعول يكون المعنى أن الأمن حصل لهم النعاس لما نعسوا اضطراباً من الله جل وعلا ، وصحوا وصاروا آمين ، وهكذا كنت أفسر الآية وكذا إن جعلنا أمانة حالاً ، فلما مقدرة ، فالأمن بعد النعاس مسبب عن النعاس ومقارنة أو ماضية ، فهو معه أو قباه وقرأ أمانة بفتح الهمة ، وإسكان الميم وهو مرة من الأمن . وقرأ حمزة والكسائي : تغشى بالتاء الفوقية ، على أن المستثنى فيه عائد إلى أمانة ، والجملة نعت لها ، وعلى قراءة الجمهور نعت نعاساً

(وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ) : الواو للحال ، والجملة حال من طائفة ، الأول ولو نكره لوصفه بـكم ، وصح جعل طائفة مبتدأ لتقدم واو الحال ، وقد اهتمهم أنفسهم خبر ، ويجوز أن تكون فداهمتهم أنفسهم نعت طائفة ، والخبر محذوف ، أى ومنهم طائفة ، فالمسوخ تقديم الخبر الظرفي والوصف ، أو الخبر جملة يظنون أو هذه نعت ثان ، أو حال من هاء أهتمهم ، أو مستأنفة على البيان للجملة قبلها أو الخبر يقولون بدل من يظنون . وهذه الطائفة منافقون منهم معتب بن قشير ، وقد تقدم كلامه قريباً ، وعبد الله بن أبي بن سلول ، ومعنى أهتمهم أنفسهم : أوقعتم في الهم ، لقد تم ثقتها بقول الله ورسوله ، إن النصر للمؤمنين بعد أو شغلهم أنفسهم بأمرها أو هذه الطائفة بقيت خائفة ، ولم يغشها النعاس .

(يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) : الظن هنا متعدد لواحد ، أى يتوهموا غير الحق بالله ، وبالله متعلق بيظنون أو لاثنين ، والثاني بالله ، أى في الله ، وذلك أنهم يظنون أن الله لا ينصر محمداً ، وأصحابه ، وأن دين الإسلام يضمحل وعن ابن عباس : التكذيب بالقدر ، ويجوز أن تجعل غير مفعولاً مطلقاً ،

وبالله متعلق بيظنون ، أى يظنون بالله غير الظن الحق ، ويقدر مفعولاً ،  
أى يظنون به أنه لا ينصر نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم والمؤمنين .

( ظَنَّ الْجَاهِلِيَّة ) : مفعول مطلق إذا لم تجعل غير مفعولاً مطلقاً ،  
وبدل من غير إذا جعل غير مفعولاً به ، والمعنى : ظن الملة الجاهلية القديمة ،  
وقيل : الفرقة الجاهلية ، وهم أبو سفيان ومن معه ، والأول للجمهور ،  
وإذا قدرنا مفعولين ليظن كما مر كان قوله :

( يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) : غير ذلك المظنون ،  
بل كلاماً آخر عن الطائفة مستأنفاً أو خبراً أو نعتاً ، وإن لم يقدر له المفعولين  
المذكورين ، بل جعلناه متعدياً لواحد ، أو جعلناهما بالله غير الحق ، كانت  
هذه الحملة بأعاريبها هى نفس المظنون ، والاستفهام للنفى أى ما لنا من  
الأمر شيء ، أى ما لنا أمر يطاع ، لأن عبد الله بن أبى أشار إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، أن لا يخرج من المدينة إلى أحد ، كما مر ، ولم يأخذ برأيه  
فقتل من قتل ، فقال : هو ومن معه ذلك ، وقيل : المراد النصر ، أى مالنا  
من النصر شيء ، إنما هو للمشركين ، قال قتادة وابن جريج : قيل لعبد الله  
ابن أبى بن سلول ، قتل بنو الخزرج ، فقال : وهل لنا من الأمر شيء .  
يريد أن رأى ليس لنا ، ولو كان منه شيء لسمع من رأينا ، فلم تخرج  
فلم يقتل منا أحد ، قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : يقول الله سبحانه :  
« أنا عند ظن عبلى بنى » . وقال ابن مسعود : والله الذى لا إله غيره  
لا يحسن أحد الظن بالله عز وجل إلا أعطاه ظنه ، وذلك أن الخير بيده .  
وعن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حسن عبادة المرء  
حسن ظنه » . و « من الأمر » : حال من « شيء » قدمت ويجوز تعليقه به « لنا »  
أو بما تعلق به لنا ، ولنا خبر ، وشيء مبتدأ ، أو لنا نائب عن فعل الحملة



الفعلية ، وشيء فاعل ، لاعتماد الحار والمحروور على الاستفهام واو كان شيء محروورا لأن الحار له صلة للتأكيد ، ومن الأولى للتبعيض .

( قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ) : أى أن النصر كله لله ، فهو لرسوله لقوله تعالى : « كتب الله لأغلبن أنا ورساى » وللمؤمنين لقوله تعالى : « وإن جندنا لهم الغالبون » . وقال الله عز وجل : « والله العزة لرسوله وللمؤمنين » . والحملة معترضة بين الحال ، وهى الحملة بعد وصاحبها وهو واو يقولون . وقرأ أبو عمرو ويعقوب : كله بالرفع على الابتداء والله خبر ، والحملة خبر إن .

( يَخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ ) : يقولون هل لنا من الأمر شيء ، حال كونهم يخفون في أنفسهم ، ما لا يبذلون لك ، لأنه ولو أراد بقوله : « هل لنا من الأمر من شيء » إن رأى لم يؤخذ فإنه ليس مراده ، نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو أظهر بذلك إرادة نصره ، وقيل : معنى « هل لنا من الأمر من شيء » : هنا لنا مما وعد الله من النصر نصيب فيما بعد أحد ؟ فإن ظاهره التصديق وقد أخفى التكذيب ، وقيل : يخفون الندم على خروجهم مع المسلمين ، وقيل : الحملة مستأنفة فايس « قل إن الأمر كله لله » مفترضا ، فهم يخفون الشرك ، وظاهر الإخفاء في النفس ، أنه لم تنطق به ألسنتهم ، وتقدم أنه قال بعض هؤلاء بلسانه : « هل لنا من الأمر من شيء » كما هو ظاهر القرآن ، فلما أن يراد بالإخفاء إخفاء غير ذلك مما لم ينطقوا به وإما أن يراد بالإخفاء إخفاء ما نطقوا به عن المسلمين ، بأن يذكروه فيما بينهم . وقيل : النى أخفوه هو النى ذكر في قوله تعالى :

( يَنْقُولُونَ لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا ) :

هذا ممالة عبد الله بن سلول ، وهل لنا من الأمر من شيء مقالة معتب بن قشير

وَأَسْنَدَ كَلَامَهُمَا لِقَوْمِهِمَا ، لِأَنَّهُمَا فِيهِمَا ، وَلِأَنَّهُمَا رُئِيسَانِ مَتَّبِعَانِ . وَالْمُرَادُ بِالْأَمْرِ : الْحَقُّ فِي الدِّينِ ، أَيْ لَوْ كَانَ لَنَا نَصِيبٌ مِنْ دِينِ الْحَقِّ ، مَا قَاتَلْنَا هَاهُنَا وَمَا قَاتَلْنَا إِلَّا لَكُونَ دِينَ مُحَمَّدٍ بَاطِلًا ، وَقِيلَ : الْمُرَادُ الرَّأْيُ . رَوَى أَنَّهُمْ قَالَ : بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : لَوْ كَانَ لَنَا عَقُولٌ لَمْ نَخْرُجْ مَعَ مُحَمَّدٍ إِلَى قِتَالِ أَهْلِ مَكَّةَ ، وَلَمْ يَقْتُلْ رُوَّسَانَا ، وَالْمُرَادُ : أَنَّا حَقٌّ كَالْحَبَّانِينَ فِي خُرُوجِنَا ، إِذْ خَرَجْنَا بِلا تَجْوِيدِ الرَّأْيِ بِخِلَافِ الرَّأْيِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» فَإِنْ مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَيْسَ رَأْيُنَا مَأْخُوذًا . وَقِيلَ : لَوْ كَانَ مِنْ وَعْدِ مُحَمَّدٍ بِالنَّصْرِ شَيْءٌ ، أَوْ لَوْ كَانَ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ وَلِأَوْلِيَائِهِ ، وَقِيلَ : الْمُرَادُ لَوْ كَانَ الْإِخْتِيَارُ فِي الْخُرُوجِ لَنَا لَمْ نَقْتُلْ هَاهُنَا ، وَلَكِنْ خَرَجْنَا قَهْرًا ، وَأَسْنَدُوا الْقَتْلَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَالْمَقْتُولِ الْبَعْضِ ، لِأَنَّ الْمَقْتُولِينَ بَعْضُ مِنْهُمْ ، وَالْإِشَارَةُ بِهَا هُنَا إِلَى مَعْرَكَةِ الْقِتَالِ يَوْمَ أُحُدٍ .

( قُلْ لِّوَكُنتُمْ فِي يَمِينِكُمْ ) : بِالْمَدِينَةِ .

( لَبَّرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ) : أَيْ لَظْهَرَ بِالْخُرُوجِ مِنْهَا الَّذِينَ قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمُ الْقَتْلَ ، إِلَى الْمَوَاضِعِ الشَّبِيهِةِ بِمَوَاضِعِ الْاضْطِجَاعِ وَالنُّوْمِ وَهِيَ الْمَوَاضِعُ الَّتِي يَمُوتُونَ فِيهَا ، وَيَكُونُونَ فِيهَا كَهَيْئَةِ الْمَضْطَجِعِ ، وَلَمْ يَخْطِ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَوْضِعَ مَوْتِهِ الْمَكْتُوبِ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَنْجُ مِنَ الْمَوْتِ ، فَإِنْ قَضَاءُهُ لَا يَرُدُّ ، وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ لَمْ يَقْضَ عَلَيْهِ الْقَتْلُ ، وَلَكِنْ مُسْتَحِيلٌ بِقَضَاءِ اللَّهِ أَنْ لَا يَخْرُجَ مِنْ خُرُوجٍ ، وَأَنْ لَا يَمُوتَ مِنْ قَضَى عَلَيْهِ الْمَوْتِ .

( وَكَيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ) : عَطَفَ عَلَى مَحْذُوفٍ ، دَلَّ عَلَيْهِ لَبَّرَزَ الَّذِينَ ، أَيْ لَبَّرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ، لِيَنْقُذَ قَضَاءَهُ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ، أَوْ لِمَصَالِحِ كَثِيرَةٍ ، وَلِيَبْتَلِيَ أَوْ مَعْطُوفٌ عَلَى لِكَيْلَا تَحْزَنُوا ، أَوْ يَتَعَلَّقَ بِمَحْذُوفٍ ، أَيْ وَفَعَلَ فَلَاكُ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ .

(وَلِيُتَمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) : أو يقدر مؤخر ، أى وليبتلى الله ما فى صدوركم «وليمحص ما فى قلوبكم» فعل ، ذلك معنى الابتداء بها هنا الإظهار ، أى لظهر ما فى صدوركم من الإخلاص والنفاق ، فظهر منها النفاق ، والله عالم به . قيل : وعالم به بعد ، وذلك كقوله تعالى : «يوم تبلى السرائر» أى تظهر ، وقيل : المعنى : ليختبر أولياء الله ما فى صدوركم ، فحذف المضاف وأسند فعلاه تعظيماً له لله تعالى . وعن ابن عباس : التمهيص والابتلاء واحد ، أى وهما الظهور ، والخطاب للمنافقين . وقيل : الخطاب للمؤمنين . قال قتادة : معنى يمحص إلخ يظهر ما فى قلوبكم من الشك والارتياب وكذا ليبتلى الله ما فى صدوركم ومعناها واحد ، أو أحدهما بمعنى الإظهار بالطاء المشالة المعجمة والآخر من التطهير بالطاء المهملة أى هذه الواقعة تطهركم من انوسوسة أو تكفر كفارة ذنوبكم .

(وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِلَدَاتِ الصُّدُورِ) : وإذا ظهر شاء من قلب عبده فليعلمه غيره أيضاً .

(إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ وَمِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَمِنْهُمُ الْكَافِرُونَ) : يا معشر المسلمين وفيه دليل على جواز إيقاع البعض على الأكثر فإن المتولين هم أكثر المسلمين ، ومن للتبعيض ، ويضعف كونها للابتداء ، والمراد بالتولى الانهزام .

(يَوْمَ النَّفْثِ النَّجْمِ) : يوم أحد والجمعان جمع المؤمنين وجمع الكفار .

(إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ) : طلب زللهم وسعى فيه .

(بِبَعْضٍ مِمَّا كَسَبُوا) : وذلك البعض هو الحرص على الغنيمة ، أو الحياة ، أوقعهم الشيطان به ، فى الزلل ، وهو الانتقال من الموضع الذى قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنتقلوا منه فالزلة الانتقال ، ولسبها الحرص الذى هو بعض كسبهم ، فمنعوا التأيد وقوة القلب فى بقية قتال ذلك

اليوم . وقيل الزلة : بعض ما كسبوا أو البعض هو الانتقال : أى طالب الشيطان والعياذ بالله ، منه أن يقفوا فى زلة ، هى ذلك البعض ، وهو الانتقال فالباء للتصوير : وقيل الزلل بذنوب تقدمت قبل ، فإن الذنوب بعضها بعضاً والزلل انهزامهم ، أو الانتقال والانهزام ، أو كلاهما ، وحب المال . وقيل : استزلم بالانهزام ، بسبب ذنوب ذكروا أنهم فعلوها ففكرها الموت ، قبل الخلاص منها ، قال عمر رضى الله عنه : المراد بهذه الآية جميع من تولى ذلك اليوم عن العلو ، وقيل نزلت فى الذين فروا إلى المدينة . قال ابن زيد : فلا أدرى هل عفا الله عن هذه الطائفة خاصة ، أم عن المؤمنين جميعاً .

(وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ) : لتوبتهم . روى أن عثمان عوتب على انهزامه يوم أحد ، فقال : إن ذلك ولو كان خطأ لكن قد عفا الله عنه .

(إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) : لمن تاب .

(جَلِيمٌ) : لا يعجل عقوبة المذنب بل يمهله لئتمكن من التوبة ، ولم يستأصل المؤمنين يوم أحد ، بالقتل وربما عاجل بالعقاب ، على ذنب لكن لتقدم ذنوب من جنسه وغير جنسه .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا) : أى : كالمنافقين عبد الله بن أبى وأصحابه .

(وَقَالُوا) : عطف على كفروا .

(لَاخْوَانِهِمْ) : أى المسلمين ، سمي المسلمين إخواناً للمنافقين ، بالاتفاقهم للتسبب أو فى التلفظ بكلمة الشهادة ، ولو اختلفوا بالعمل أو فيها ، وقيل : المراد إخوانهم المنافقون ، واللام : للتعليل ، أو بمعنى فى أى شأن إخوانهم لأنهم لم يخاطبوا إخوانهم بما قالوا لأن إخوانهم ماتوا ، وقتلوا . كما ذكر فى الآية بعد .

( إذا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ ) : سافروا فيها لتجر أو غيره ، ومقتضى الظاهر أن يقال إذا ضربوا بإسكان الذال ، لأن ضربهم وغزوهم ماضيان ، ولكن جىء بأذا لحكاية الحال الماضية ، وذلك أن الكفار قالوا لإخوانهم : لو كانوا غزى إلخ قبل نزول الآية وقد ضرب إخوانهم في الأرض ، أو غزوا قبل نزولها ، فجعل المؤمنين حال نزول الآية بمنزلة من كان قبل القول ، وما معه أو جعل القول وما معه بمنزلة ما يوجد بعد الآية كذا ذكر الصبيان الوجهين ، في حكاية الحال ، ذكرهما في حتى وقالوا وضربوا وكانوا : للاستمرار ، والمستمر حاضر مستقبل خاص ، بحسب أجزاء فاعتبر ما استقبل منه ، أو قالوا بمنزلة جواب إذا ، فهو مستقبل مثلهم من قوله تعالى « وهم بها لو لا أن رأى برهان ربه » أى لو لا أن رأى برهان ربه ، لهم بها . ومثل قول الأبو صيرى

جوزوا النسخ مثل ما جوزوا المسخ عليهم لو أنهم فقهاء

أى لو كانوا فقهاء لجوزوا النسخ مثل تجويزهم المسخ على المعتدين منهم في السب ، وأقروا به وكذا التقرير هنا أى لا تكونوا كالذين كفروا ، وإذا ضرب إخوانهم في الأرض ، أو كانوا غزى ، وقالوا لهم : لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا ، والجملة إذا ضربوا .. إلخ في عبارتي ، هذا لا في التلاوة معطوفة على الصلة ، فهي صلة والكفر في الآية كفر دون الشرك ، على مذهبنا ، لأن المنافقين عندهم في القرآن ليسوا مشركين في السر ، والنسب عندى غير ذلك .

( أو كانوا غُزِي ) : جمع غاز كراكم وركم ، وساجد ومجد ، فوزنه فعل بضم الفاء وفتح العين مشددة وهو فصيح استثقالا وقياسه غزاة بتخفيف الزاي لاعتلال لامه كقاض وقضاة ، وأصله غروا بضم الغين وتشديد الزاء ، مفتوحة بعدها ومحركة بحركة الإعراب وهي في الآية المفتحة فقلبت ألفاً لتحركها بعد فتح ، وحذفت الألف لفظاً لالتقاء الساكنين ،

وكتبت خطأ ياءً واو كانت عن واو ، لأنها فوق ثلاثة أحرف ، ومن ذلك قول الشاعر :

ومغبرة الآفاق خافية الصوى لها قلبٌ عفى الحياض أواجن

بضم العين وتشديد الفاء ، والإضافة إلى الحياض ، والصوى جمع صوة كقوة وقوى ، وهى الأعلام من الحجارة ، والقلب بضم القاف والياء جمع قليب ، وهى البئر التى لم تطو والعفى الدوارس والحياض جمع حوض ، وأواجن نعت قلب باعتبار ماؤها أى مغيرات الماء ، أى لو كانوا غازين ، وفى الكلام حذف تقديره إذا ضربوا فى الأرض أو كانوا غزى فماتوا أو قتلوا بدليل أقوله تعالى :

(لَوْ كَانُوا عِندَنَا) : أى غير خارجين ، فى السفر أو الغزو .

(مَمَاتُوا وَمَا قُتِلُوا) : أعاد الموت إلى قوله « ضربوا فى الأرض » والقتل إلى قوله « وكانوا غزى » ويجوز عود كل إلى كل ، لأن المسافر يموت بقتل وبلا قتل ، وكذا الغازى . وقولهم بذلك ، قول بالأجلين كالمعتزلة فى القول إنه من مات بالقتل مات لأجل غير الأجل الذى قدره الله له ، فهو لاء الكفار قالوا : لو قعد فى بيته لعاش ، ولم يمت فى السفر أو الغزو .

(لَيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ) : متعاقبتكونوا ، أى لا تكونوا مثلهم فى ذلك المقال ، ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم ، خاصة ولو قلتم كما قالوا ، لكنتم فى الحسرة معهم ، وذلك أن قولهم مقرون باعتقاده ، والإشارة إلى ما دل عليه القول من اعتقاده ، أو لا تكونوا مثلهم فى ذلك المقال ، واعتقاده ليجعل الله انتفاء مماثلتكم لهم فيه حسرة فى قلوبهم فإن عدم موافقتكم فى المقال المذكور ، مما يزيد غمهم ، لأن قولكم إن الموت ( م ٢١ - هيمان الزاد ج ٤ )



بتقدير الله لا يدفع بتقدم أو تأخر ، ولا يدفع ما قضى الله من تقدم أو تأخر  
 يناقض قولهم ، والإشارة في هذا الوجه إلى امثال النهي ، وهو انتماء كونكم  
 مثلهم في ذلك المقال ، واللام في الوجهين للتعليل ، ويجوز تعليلها بقالوا ،  
 فتكون لام الصيرورة ، لأهم إنما قالوا ذلك المقال يسلموا عن الموت والقتل ،  
 ويتحسر أقارب من مات أو قتل ، وليشط المؤمنون عن القتال لا ليكون ذلك  
 حسرة في قلوبهم ، والحسرة أشد الندم ، وهي في الدنيا وقيل في الآخرة ،  
 إذا رآوا رفع درجات المجاهدين والشهداء ورأوا مزيد حزنهم أنفسهم ولعنهم .

(وَاللَّهُ يُحِبُّ وَيُمَيِّتُ) : من يشاء ، فقد يحيي المسافر والغازي ،  
 ويميت القاعد عن ذلك ، وقد يحيي القاعد ويميتهم ولا يقدر أن على أن  
 لا يخرجها ، وقد قضى خروجهما وموتهما ، فذلك رد لمقالة هؤلاء الكافرين .

(وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) : يها المؤمنون فاحذروا أن تمانواهم  
 فيعاقبكم . وقرأ ابن كثير والكسائي وحمزة : يعملون بالتحتية على أن الضمير  
 للذين كفروا وذلك وعيد لهم على قولهم ذلك وغيره مما كسبوا .

(وَكُنَّ قَتِيلَتَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَتَمَّ) : في سبيله بلا قتل ،  
 كمن مات بمرض أو لدغ أو لسع أو غير ذلك بعد خروجه إلى الغزو ،  
 وكسرة ميم « متم » الأولى لتدل على حركة عين الكلمة المحذوفة ، وحركتها  
 كسرة وذلك لأنه من لغة من يقول مات يمات بكسر عين الماضي وفتح عين  
 المضارع ، وأصل مات موت بكسر الواو ، قلبت ألفاً لتحركها بعد فتح ،  
 وأصل يمات يموت بإسكان الميم ، وفتح الواو نقلت فتحها للميم ، وقلب ألفاً  
 وذلك قراءة نافع والكسائي وحمزة ، وقرأ غيرهم بضم الميم على لغة مات يموت  
 كقال يقول ضم الميم ، دلالة على أن عين الكلمة واو ، أو نقل إلى فعل  
 بضم العين عند اتصال ضمير الرفع المتحرك وكذا القراءتان في جميع القرآن

في متم ومتنا ومت ، واللام موطئة لجواب قسم محذوف ، أي والله لنن قتلتم  
في سبيل الله ، أو متم والجواب قوله تعالى :

( لَمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ) : فاللام لام  
التأكيد في جواب القسم ، أو لام الابتداء أو كلاهما مسوغ للابتداء بالذكرة  
وسوغ هنا أيضاً الوصف وهو من الله ، ورحمة معطوف على مغفرة ،  
فمسوغه اللام ، ووصف محذوف أي ورحمة منه ، وجواب القسم مغن  
عن جواب الشرط ، وقيل : يقدر له جواب من جنس القسم وجوابه ،  
أي إن متم أو قتلتم في سبيل الله ، فوالله لمغفرة لذنوبكم من أجل ذلك الجهاد ،  
أو الخروج إليه ، والموت والقتل ورحمة بالجنة ونعيمها لأرواحكم قبل القيامة  
ولهو لأجسادكم بعدها خير مما تجمعون من مال الدنيا ومنافعها ، ولو كانت  
كلها لكم ذهباً أحمر أو جشم ، وقدم القتل هنا لأن المقام لذكر المغفرة والرحمة  
أشرف وأهم ، لأن الثواب عليه أكثر ، والتكثير للقليل ، أي مغفرة قليلة ،  
ورحمة قليلة خير من الدنيا ، أو للعظيم ، أو للتكثير لبيان الواقع ، لا لأنه  
لا يكون خيراً منها إلا العظيم أو الكبير منهما ، وقرأ حفص : يجمعون بالتحية  
أي لمغفرة من الله ورحمة للميت أو المقتول في سبيل الله خير مما يجمع الكفار .  
وعنه صلى الله عليه وسلم : « من سأل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء  
وإن مات على فراشه » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « من طلب الشهادة صادقاً  
أعطيتها ولو لم تصبه » .

( وَكَأَن مِّثْمًا أَوْ قُسَيْلَتُمْ ) : في الجهاد أو غيره ، بأن نوع وقع الموت  
أو الجهاد في بيوتكم أو غيرها .

( إِيَّاكَ اللَّهُ تَحْشَرُونَ ) : فلستم تحشرون إلا إلى معبودكم الذي أخلصتم  
له أعمالكم من جهاد وغيره ، فيجازيكم ثواباً عظيماً ، ولا يضيع عنكم شيئاً

قيل : العابد يعبد الله جل وعلا ، إما خوفاً من النار ، كما قال لمغفرة وإما شوقاً إلى جنته ، كما قاله ، ورحمة وإما حبا لله وتعظيماً له ، يطيعه ولو لم يكن على الطاعة ثواب ولا يعصيه ، ولو لم يكن على المعصية عقاب وهو العبد الخالص ، كما قال : « لا إله إلا الله تحشرون » أى تجمعون إلى محبوبكم أى إلى درء كرامته ، وهذا كلام صوفي أصلحته وذكرته ، ولا يجوز تفسير الآية به تعالى كلام الله عن تفاسير الصوفية ، التى لا يقبلها الكلام ، ولو صححت فى المعنى . واللام لام جواب القسم ، وهى مسطرة على « تحشرون » ، و « الله » متعلق بتحشرون قدم للحصر ، والفاصلة وليكون لفظ التأكيد كالمسلط على معنى الغاية لاتصاله بلفظها ، وفى « متم » القراءتان المذكورتان .

( فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَئِن لَّسْتُمْ لَسَافِينَ ) : الفاء عاطفة على محذوف ، أى استحقوا التعنيف ، لانهم لم يأتواهم فلنت لهم برحمة الله والمعطوف لنت ، والياء سببية ، وما صلة لتأكيد الرحمة ، ورحمة : مجرور بالياء ، وهذا أولى من أن يجعل ما نكرة تامة مجروراً بالياء ، ورحمة بدله والمعنى لنت لهم مع انهم لم يأتواهم برحمة من الله أعطاكها وجعلها فى قلبك ، وتقديم برحمة على لنت مع أنه متعلق به للحصر ، وعلى طريق العرب فى تقديمهم ما يهتم به ، وقد عظم الله الرحمة فى قلبه ، حتى اغتم بما أصابهم مع مخالفتهم له ، وانهم لم يأتواهم إليه الذى يفضى إلى طمع العلو فيه ، وفيهم ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء .

( وَلَوْ كُنْتُمْ فَظًا ) : سىء الخلق ، جافى المنطق والفعل .

( غَلِيظَ الْقَلْبِ ) : قاسى القلب ، ينبو عن الاحتمال .

( لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ) : لتفرقوا عنك ، ونفروا ، يقال :

انفضت الجماعة ، أى افرقت ، قال رجل من المسلمين من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم : لقد أحسن الله إلينا الإحسان كله ، كنا قوماً مشركين فلو جاءنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بهذا الدين جملة واحدة ، فيه جهاد الآباء والأبناء ، وتحريم الحرام ، والربا والأحكام والحدود لما دخلنا في الإسلام ، ولكنه دعانا إلى كلمة فلما دخلنا فيها وعرفنا حلاوة الإسلام والإيمان قبلنا ما جاء به من الله .

( فَاعْفُ عَنْهُمْ ) : فيما هو في حقتك أو في مخالفتهم ، وانهمزامهم يوم أحد .

( وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ) : فيما هو حق الله ، أو فيه وفما هو لك ، لأن العفو غير ذلك ، وهو أن لا تحقد عليهم ، ولا تنتقم منهم .

( وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ) : الذي لم يحده الله وجعل حده و تفضيلة إليكم كأمر الحرب ، يخرج إليها وقت كذا ، أو وقت كذا ، وتنزل بمحل كذا ، أو بمحل كذا ، وهل تكيد بكذا ، كما يدل النزول يوم بدر ، برأى بعض المسلمين ، كما يأتي إن شاء الله ، وكما خندق يوم الأحزاب برأى سليمان ، وكما شاورهم في أسارى بدر ، وقال الكلبي وأكثر العلماء المشاورة في الآية إنما هي في أمر الحرب ، على أن في الأمر للعهد من أمر الحرب ، إذ لا يمكن أن تكون للاستغراق ، لأنه لا يشاورهم في أكله أو شربه ، كلما أراد ، ومباشرته لأزواجه ، صلى الله عليه وسلم ، وعليهن وما نزل فيه الوحي من الله من حلال وحرام ، أو حكم أو حد ، والذي عندي أن المراد بالأمر : حقيقة الصالحة للمشاورة لا خصوص أمر الحرب ، وعلة الأمر بالمشاورة الانتفاع برأيهم ، فقد يكون عندهم ما لم يكن عنده ، وتطيب قلوبهم والعطف بهم وإذهاب أضرغانهم ، وكان سادات العرب يشق عليهم عدم المشاورة ، إذ لم يشاورهم أحد وتوصله إلى معرفة مقادير عقولهم ، وأحكامهم بمشاوراتهم وأن تقتدى أمته به بالمشاورة ، وقال الحسن البصري : ما كان في

الأرض أحسن رأياً من رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، وما كان له حاجة إلى أصحابه في مشورة ، ولكن الله أراد بذلك ، أن يطمئن المسلمون إلى رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، بمشاورته إياهم ، وفي رواية عن الحسن : قد علم الله أنه ما به إلى مشاورتهم حاجة ، ولكن أراد أن يستن به ، من بعد من أمته ، فمجموع ذلك أن الحسن علل المشاورة أن يطمئنوا إليه وأن يقتدى به ، والتحقيق التعميم الذي ذكرته أولاً وقد قيل : بكل من أوجهه قولاً ، قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال من رسول الله، صلى الله عليه وسلم . قيل : ما اجتمع قوم يتشاورون في أمر يعلم الله أنهم يريدون الخير إلا وفقوا لأرشد أمرهم . قال بعضهم : أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يشاور أصحابه في الأمر ، وهو يأتيه الوحي من الله ، لأنه أطيب لأنفس القوم ، وإن القوم إذا شاور بعضهم بعضاً فأرادوا بذلك وجه الله ، عزم الله لهم على الرشاد ، وظاهر هذا الأثر أنه يشاورهم في الوحي ، وهذا الظاهر بعيد ، وقد أجمعوا أنه لا مشاورة في الوحي ، ووجهه أنه ينزل عليه الوحي ، فيقول لهم ما تقولون في كذا ؟ ليعلم دل وافق رأيهم الوحي ؟ ويؤيد هذا ما روى عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، أنه أرسل إلى سعد وقد أصيب في قتال قريظة فجاء على حمار فقال له رسول الله، صلى الله عليه وسلم : ؛ أشر على في قريظة ؟ فقال : قد عرفت أن الله أمرك فيهم بأمر أنت صانع ما أمرك به . فقال : أشهر على فيهم فقال : لو وليت أمرهم لقتلت مقاتلتهم وسببت ذريتهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات ، أي بحكمه الذي أتى به على أن يتبع رأيهم ، ويترك الوحي ، قال علي : الاستشارة عين الهداية ، وقد خاطر من استغنى برأيه ، وانتقير قبل العمل يؤمنك من الندم قال ابن عرفة : من لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب . وهذا مما لا خلاف فيه ، وفي المشاورة علم الإنسان بعجزه إذا كان الرأي مع غيره ،

وإن أخطأ لم يشتد عليه اللوم إذا شاور ، ولم يشتد عليه الندم ، ومستشار العالم الدين ، وقلمما يكون ذلك إلا في العاقل ، قال الحسن : ما كمل دين أمرء لم يكمل عقلاه كما قال القائل :

وشاور إذا شاورت كل مهذب      لبيب أخا حزم لترشد في الأمر  
ولا تلك ممن يستبد برأيه      فتعجز أو لا تستريح من الفكر  
ألم تر أن الله قال لعبد      وشاورهم في الأمر حتماً بلانكر

( فلماذا عزممت ) : يا محمد على المشاورة ، أو على ما أشير به عليك إذا شاورت. وقرأ جابر بن زيد ، وجعفر الصادق ، وعكرمة : بضم التاء على أنها الله ، أي إذا عزممت أنا فتوكل على ، على طريق الالتفات من التكلم للغيبة ، والله لا يوصف بالعزم ، فعناه الإيجاب أو التعيين : أي فإذا أوجبت أو عيذت ، فلا تشاور أحداً ولا نظن أنهم قرأوا ذلك بلا سماع ، من الصحابة لأن ما كان كذلك لا يلحق بالقرآن .

( فتوكل على الله ) : فثق به ، واعتمد عليه . على المشاورة ، أو ما أشير به عليك ، فإنه تعالى : ولي الإعانة ، ولا يعلم إلا الأصلح لك ، إلا هو ، ودلت الآية على أن التوكل لا ينافي الكسب إذ أمره بالمشاورة والتوكل معاً ، قيل : من التوكل أن لا تطالب لنفسك ناصرًا غير الله ، ولا لعمالك شاعداً غيره ، ولا لرزقائك خازناً غيره .

( إن الله يحب المتوكلين ) : على الله في جميع أمورهم فينصرهم ويهديهم . قال عمران بن حصين : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب . قالوا ومن هم يا رسول الله ؟ قال : هم الذين لا يكتنبون بكترون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن ، فقال : يا رسول الله ادع الله



أن يجعلني منهم . فقال أنت منهم ، فقام آخر فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : سبقك بها عكاشة ، وفي رواية مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي ، أي ما يسع الكفين ، تعالى الله عنهما ، فالمعنى ثلاث جمل يعلمهن الله ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله أعطاني سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ، فقال عمر : يا رسول الله فهلا استزدته . فقال : استزدته فأعطاني مع كل واحد من سبعين ألفاً سبعين ألفاً . فقال عمر : يا رسول الله فهلا استزدته . فقال : استزدته فأعطاني هكذا وفتح يديه . وعن سليمان ابن حرب عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي مائة ألف ، فقال أبو بكر : يا رسول الله زدنا . فقال : وهكذا وأشار سليمان بن حرب بيده ، أي بحثيه ، فقال أبو بكر : يا رسول الله زدنا . فقال عمر : إن الله عز وجل قادر أن يدخل الناس الجنة بحفنة واحدة ، أي نصف الحثية . فقال صلى الله عليه وسلم : صدق عمر .

( إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ ) : على عدوكم كما فعل يوم بدر ، وأول الأمر يوم أحد .

( فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ) : من الخلق .

( وَإِنْ يُخِذْ لَكُمْ ) : كآخر الأمر يوم أحد ، أي : إن لم ينصركم .

( فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ) : أي من بعد الله ، أي من دونه ، أو بعد الخذلان ، لأن الذي خذلكم إياه .

( وَعَلَى اللَّهِ ) : لا على غيره ، إذ لا ناصر غيره .

( فَلْيَسْتَوْكِّلِ الْمُؤْمِنُونَ ) : أخرج الترمذي عن عمر أن الخطاب

رضى الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله ، أرزقكم كما يرزق الطير تغدوا خفافاً وتروح بطاناً ، وجالب النصر والصبر واتقاء المعاصي .

(وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغْلَ) : أى أن ينسب إلى الغلول ، أى أن يفعل ما ينسب به الغلول ، أو أن يوجد غللاً ، فهو مبنى للمفعول من أغل بالهمزة التى هى لنسبة الشىء إلى فعل ، يقال أفسقت فلاناً أى نسبته إلى الفسق ، أو التى لإلقاء الشىء على ما هو عليه ، كأحمدته إذ وجدته محموداً فانظر فى شرحى على اللامية ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الياء ، وضم الغين وعلى القراءتين جميعاً : الغلول أخذ شىء من الغنيمة خفية ، قال مقاتل والكلبي والنقاش : نزلت الآية فى غنائم أحد ، حين ترك الرماة المركز للغنيمة ، وقالوا : نخشى أن يقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، من أخذ شيئاً فهو له ، وألا تقسم الغنائم كما لم تقسم يوم بدر ، وذلك أنه أنفلها يوم بدر ، ولم يقسم وقيد قسمها يوم بدر بالسوية ، بعد أن جعلت له فتركوا المركز ، ووقعوا فى الغنائم ، فقال لهم النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى ؟ » قالوا : تركنا بقية إخواننا وقوفاً . فقال صلى الله عليه وسلم : « بل ظننتم أن نغل فلا تقسم » فنزلت الآية . و« نغل » فى الحديث بمعنى أن لا نعدل فى الغنيمة بأننا نعطي بلا قسم ، ومثل ذلك ما روى عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، أن المعنى ما كان لنبي أن يعطي طائفة من الغنيمة ، ويمنع أخرى ، أو يعطي بلا قسم وعدل ، بل يعطيهم كلهم بعدل ، فاقتدوا به يا معشر المسلمين ، ومثل ذلك ما روى أنه ألح عليه قوم من الأقوياء يسألونه من انغم ، فنزلت الآية منعاً له أن يعطي أحداً فوق سهمه ، أو يعطي من لا سهم له ، وغلظ عليه بأن سمي ذلك غلواً ، وفى رواية عن ابن عباس : نزلت بسبب قطيفة حمراء فقدت من الغنائم يوم بدر ، فقال : بعض المؤمنين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ، يعنون أنه لعله أخذها بأن يكون

أجاز الله له أخذها ، وقيل : قال بعض المنافقين لعاه أخذها ، وذلك جهل منهم أو طعن ، وقيل : المفقود المقول فيه المقالان هو السيف . وروى عن الصادك أنه بعث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، طلائع تطالع على حقيقة أمر العدو في بعض غزواته فغنم صلى الله عليه وسلم بعد أن بعثهم ، فقسم لمن حضر ولم يعط الطلائع ، فزجره الله عن ذلك ، وغلظ عليه بأن سمي ذلك غلولا ، ونزلت الآية في ذلك .

وقيل : الغلول هنا إخفاء الوحي أو بعضه رغبة أو رهبة أو مداهنة ، أى ما كان لنبي أن يكتم شيئاً مما أوحى إليه ونفى الغلول بهذا المعنى . والغلول على معنى أن يأخذ الشيء لنفسه ، أو يعطيه غيره ، وظاهر العموم ، وأما إذا جعلنا الغلول في قسم الغنيمة فالعموم يظهر ، لأن الإبقاء لا تحل لهم ولأئمتهم الغنائم إلا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فإذا أن يراد ما كان لنبي عظيم القدر ، هو محمد أن يغفل فالتشكيك للتعظيم لا لتعميم ، ولا مفهوم له أن يغفل غيره لتعلم ، بأن الغنائم لا يحل لغيره ، كأنه قيل لا يصح له أن يغفل فكيف ينسب للغلول ؟ أو كيف فعلت يا محمد فعلا يعد غلولا وليس به ، وإما أن تراد أمه على هذا النحو أيضاً أو على أنه جاء لإمكان غلول الأمم قد وقع ، وإما على معنى أنه ما غفل نبي قط ، فنفي اللازم بنفي المألوم ، فيصح العموم فبعض لم يغفل ، لأنه لم يصح له ولأئمتهم أكل الغنائم مع العصمة ، وبعض للعصمة فقط ، وهو سيدنا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، وإما على معنى أنه يستحيل الغلول في حقهم كما تقول يستحيل الكذب في حقهم ، أعنى أنه ينفي الشيء ولو لم يمكن ، وذكر الغلول مناسب لذكر الجهاد كقباه .

( وَمَنْ يَغْلُلْ ) : يخف شيئاً من الغنيمة أخذاً لنفسه أو لغيره ، أو إتلافاً له .

( يَأْتِ بِمَاءٍ غَلٍّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) : يحمله على عنقه أو ظهره ،

أو يأتي بما احتمل من إثمه ، قال أبو هريرة : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذات يوم فعظم أمر الغلول حتى قال : « لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء ، يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة ، على رقبته فرس لها حمحمة فيقول يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء ، يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك ، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بقرة لها صياح - وروى خوار - فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك ، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة ، على رقبته رقاع تحفق ، فيقول يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك ، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك ، وتلك الألفاظ أسماء لأصوات تلك الحيوانات ، والصامت : الذهب والفضة . قال ابن عمر : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سعد بن عباد ، على صدقة أرض فقال : « أنظر لأثاث يوم القيامة ببعر نحماه على عنقك ، » قال : وإن ذلك كاتن ؟ قال : « نعم » قال : لا جرم لا أكون لك على عمل أبداً ، فرجع إلى أهله .

وإنما قال ذلك لأنه ، صلى الله عليه وسلم ، لم يجزم عليه في الذهب ، وسرق جاء من الأعراب نافجه مساك ، فتليت عليه الآية فقال إذن احملها طيبة الرائحة ، خفيفة الحمل ، وحمل الغال ما غل عذاب له وفضيحة ويروع أيضاً بصوته ، وقيل بمثل له ذلك الشيء المغلول في النار ، ثم يجبر أن ينزل إليه ، فيأخذه فيفعل ، فإذا بلغ موضعه وقع منه ذلك الشيء في النار ، فيكلف أن ينزل إليه ليخرجه يفعل به ذلك ما شاء الله .

(ثُمَّ تُوَفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ) : تعطى جزاؤها من خير أو شر على الغلول ، أو غيره من المعاصي إذا عوقبت على مطلق المعصية ، فأحرى بالغلول .

(وَهُمْ) : أى كل نفس ، جمع للمعنى .

( لَا يُظْلَمُونَ ) : لا ينقص آمن ثوابهم ولا يزداد على ذنوبهم ، أو الضمير لمن غل ، قال صلى الله عليه وسلم « أدوا الخائط والخيط ، فإن الغلول عار ونار وشنار على أهله يوم القيامة » . قال محدث الأندلس أبو عمر ابن عبد البر : الشنار شين ونار ، وروى قومنا عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من غل فأحرقوا متاعه ، واضربوه » . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم : وأبا بكر وعمر : أحرقوا متاع الغال ، وضربوه ومنعوه سهمه ، وروى زيد بن خالد أن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، توفي فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : صلوا على صاحبكم ، فتغيرت وجوه الناس ، لذلك ، فقال : ابن صاحبكم غل في سبيل الله ، ففتشنا متاعه ، فوجدنا خرزاً من خرز اليهود ، لا يساوى درهمين ، قال عبد الله بن عمرو بن العاص : كان على غنيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم : رجل يقال له كركره ، فمات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هو في النار ، فذهبوا ينظرون إليه ، فوجدوا عباءة قد غلها ، قال الحسن : قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله استشهد فلان ، قال كلا إني رأيته يجر إلى النار بعباءة ، غلها . قال أبو هريرة : خرجنا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إلى خيبر ففتح الله علينا ، فلم نغم ذهباً ولا فضة ، غنمنا المتاع والطعام والثياب ، ثم انطلقنا إلى الوادي ، وادي القرى ، ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم : عبد له وهبه له رجل من خدام يدعى رفاعة بن زيد ، وقيل : مدعم وهو من بني الخطاب ،

فلما نزل الوادي ، قام فرمى بسهم عابر ، أى لا يدري راحيه ، فمات .  
فقلنا : هنيئاً له الشهادة يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
كلا ، والذى نفسى بيده ، إن الشملة لتذهب عليه ناراً أخذها من غنائم خيبر  
لم تصبها المقاسم ، ففرع الناس فجاء رجل بشراك أو بشراكين ، من يوم خيبر  
فقال : شراك أو شراك من نار ، وهو سير النعل الذى يربط على ظاهر القدم

(أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ) : بأن أطاعه ، الهمة للإنكار والمعطوف  
عليه محذوف ، أى أهم عمون ، فمن اتبع رضوان الله عندهم .

(كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) :  
ويقدر مضاف أى أفمن اتبع سبب رضوان الله وسبب رضوانه دينه ،  
ورضوانه أنعامه ، أو علمه بسعادة الإنسان ، أى اتبع سبب ما علمه من  
السعادة ، وهو الوفاء بدينه ، وضد الرضوان السخط ، وباء بمعنى رجع ،  
أى كمن رجع إلى الله بالموت ، حال كونه مقروناً بسخطه ، أو كمن أعرض  
عن رضوان الله ، بسبب بمعاصيه المقلدة من الله ، فالسخط فى هذا الوجه ،  
بمعنى المعاصى ، لأنها سبب السخط ضد الرضوان ، ورجعه جهنم وبئس  
المصير ، هى الرجوع أصله أن يكون إلى الحالة الأولى كالرجوع إلى الشرك  
فى الآية ، والمصير أصله أن يكون غير الحالة الأولى كجهنم ، كذا قيل ،  
ولعل المصير التحول إلى الحالة الأولى أو غيرها ، والمصير فى الآية : اسم مكان  
وقيل نزلت الآية فى من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوم أحد ، فهو  
قد اتبع رضوان الله ، ومن تخلف عنه فى المدينة ، وهم جماعة من المنافقين  
فهم من غل الذين باءوا بسخط من الله ، ومأواهم جهنم ، ولم يغل كمن باء  
بسخط منه ، بل أعاد الظاهر تفخيماً للأمر .

(هَمْ) : أى من اتبع رضوان الله ، ومن باء بسخط من الله .



(درجات) : ذو درجات ، بخذف مضاف ، أو شبهوا بالدرجات  
بجامع التفاوت ، وفي الحديث : الدرجة في الجنة فوق الدرجة ، كما بين  
السماء والأرض ، وإن العبد ليرفع بصره فيجمع برق يكاد يخطف بصره ،  
فيقول ما هذا ؟ فيقال : نور أخيك فلان ، فيقول : أخى فلان كنا في الدنيا  
نعمل جميعاً ، وقد فضل على هكذا ، فيقال : إنه كان أحسن منك عملاً ،  
نم يجعل في قلبه الرضا حتى يرضى ، ولعل ذلك كانه سؤال مجرد عن عدم  
الرضا ، لأنه يتألم به ، ولا ألم فيها فمضى جعل الرضا في قلبه ، ما يراد له خير  
حتى ينسى ما لأخيه ، ويرى كأنه أفضل بالثواب والعقاب .

(عند الله) : متعلق بدرجات ، لتضمنها معنى التفاوت ، أى تفاوتوا  
عند الله ، فامتبع رضوان الله ثواب عظيم ، ولمن باء بسخطه عقاب أليم ،  
ففرق الجنة متفاوت لفريق النار ، وفريق الجنة متفاوت فيما بينهم ، وكذا  
فريق النار ، وذلك قول ابن عباس وابن اسحاق والكلبي لتقدم ذكر الفريقين  
مع تفاوت كل للآخر وفي نفسه ، وقال مجاهد والسدي : الضمير لمن اتبع  
رضوان الله ، أى لأن مبنى الكلام عليه ، أى هم متفاوتون الثواب في الجنة  
بدرجات عظام ، ولأن الغالب في العرف استعمال الدرجات في أهل الثواب  
والدرجات ، في أهل العقاب ، وبأنه يضيف إلى نفسه ما كان من قبيل  
الثواب والرحمة ، كما قال لهم درجات عند ربهم ، وقال « كتب ربكم على نفسه  
الرحمة » وقال الحسن : الضمير لمن باء بسخط من الله ، أى لقربه ،  
واستعمال الدرجات في القرآن في النار غير قليل ، منها قوله تعالى :  
« ولكل درجات مما عملوا » وذلك أن أهل النار متفاوتون فيها .  
قال صلى الله عليه وسلم : « إن منها ضحضاحاً وغمرأ وأنا أرجو أن يكون  
أبو طالب في ضحضاحها » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أقل أهل النار  
عذاباً له نعلان من نار يغلى من حرهما دماغه ، ينادى يا رب هل يعذب  
أحد عذابى ؟ » .

( وَاللَّهُ بِصَيْرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ) : فلا يفوته الجزاء على شيء .

( لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) : على من آمن بالله ورسوله

: آمن العرب ،

( إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ ) : من جنسهم إذ هو

أحد العرب — صلى الله عليه وسلم — فلا قوم من العرب إلا وله فيهم نسب إلا بنى ثعلبة ، فكانوا نصارى ، قبحتهم الله ، فلم يكن له فيهم نسب ،

والحمد لله ، ويجوز أن يراد بالمؤمنين : من آمن من قريش ، فمغنى كونه من أنفسهم أنه من نسبهم . وقرئ : من أنفسهم بفتح الفاء : من أشرفهم ،

أنه صلى الله عليه وسلم كان من أشرف قبائل العرب ، وبطونهم ، إذ هو من بنى هاشم ، وهذه القراءة تقوى أن المراد بالمؤمنين : العرب لا قريش خاصة

فهم يفهمون كلامه بسهولة ، ويزيد من جاوره من بمكة قريش وغيرهم ، أنهم واقفون على صدقه وأمانته وزهده وعفافه ومحاسن الأخلاق ، ولم يجربوا

عليه غير ذلك قط ، من حين نشأ فيهم ، فكيف لا يؤمن به أحداً ، وكيف ينسبه أحد إلى الغلول ، وما هو إلا صفوة الخلق من الله به على العرب ،

ومن شبه ، وبنى هاشم خصوصاً ينجيهم من النار ويفتخرون به إذ هو منهم كان إبراهيم مشتركاً بين اليهود والنصارى والعرب يفتخر كل

بالانتساب إليه عليه السلام ، ثم كان لليهود ما يفتخرون به خاصة وهو موسى عليه السلام والتوراة ، ثم كان للنصارى ما يفتخرون به خاصة وهو عيسى

عليه السلام والإنجيل ، ثم بعث الله في العرب محمداً صلى الله عليه وسلم أفضل الرسل والخلق كلهم ، وأنزل عليه أفضل الكتب : القرآن ، فهو أشرف

شرف لهم ، وإنه لذكر لك ولقومك ، حتى أن موسى قال : اللهم اجعاني من أمة أحمد ، وعيسى أيضاً في معنى ذلك ، وسينزل فيكون من أمة أحمد

صلى الله عليه وسلم تحقيقاً ، وذلك أفضل أيضاً لكل من آمن به من العجم

وخص العرب أو قريشاً ، لأنه منهم ، على أنه من ولد إسماعيل عليه السلام ، كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وكما قال أبو طالب فى خطبة خديجة : الحمد لله الذى جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل ، وصفوة معد وعنصر مضر ، وجعلنا سدة بيته وسواس حرمه ، وجعل لنا بيتاً محجوجاً وحرماً آمناً وجعلنا الحكم على الناس وإن ابنى هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به فى إلا رجح به ، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم ، وخطر جليل .

وقيل المراد بالمؤمنين جميع من آمن به من العرب والعجم ، بمعنى كونه من أنفسهم إنه آدمى لا ملك أو غيره ، وقرىء : لمن من الله بفتح اللام للابتداء وكسر ميم « من » وهى حرف جر ، وفتح ميم « من » وتشديد نونه مكسرة مضافاً ، « لله » وهو خير لمخدوف ، أى لمن من الله على المؤمنين منه ، إذ بعث فيهم رسولا أو بعثه إذ بعث فيهم رسولا فإذا متعلقة لهذا المبتدأ المقدر وهو منه أو بعثه ، كما علق بمن الذى هو فعل ماضى فى قراءة الحمد ر .

وأجاز الزمخشري كون المبتدأ إذ فتكون فى محل رفع ، أى : لمن من الله وقت بعثه رسولا . قال ابن هشام : لا نعلم قائلاً بذلك قاس إذ على إذا المرفوعة المحل فى أنخطب ما يكون الأمير ، إذ كان قائماً والدليل على رفع محل إذا فى ذلك قول بعض : أنخطب ما يكون الأمير يوم الجمعة ، برفع يوم والمشهور أن الخبر مخدوف ، قبل إذا وبين الله تعالى منته بقوله :

( يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ ) : القرآن بعد ما كانوا جهالا ، لم يسمعوا الوحي فيسمعونها منه ، ويحفظونها ، إذ كانت سهلة الحفظ ، ويفهمونها ، إذ كانت سهلة الفهم .

( وَيُزَكِّيهِمْ ) : يطهرهم من سوء الأخلاق وسوء الأخلاق والمعاصى والشرك .

( وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ ) : القرآن يلقيهم ليحفظوه ، ويكرره عليهم

ليحفظوه بعد أن يسمعه منهم كل من شاء منهم ، أو يعلمهم معانيه التي لا يدر العرّبي بمجرد عربيته .

(وَالْحِكْمَةُ) : السنة وهي الوحي الذي ليس بقرآن وسائر ما ليس بوحى مما يأخذه من القرآن ويلهمه الله ربنا إليه من مكارم الأخلاق .

(وإن كمانوا من قبّل) : أى من قبل بعثه ، صلى الله عليه وسلم ، أو من قبل ما ذكر من تلاوته ، وتركيبه ، إياهم وتعليمه إياهم الكتاب والحكمة « وإن » مخففة من الثقيلة ، والمعنى : وإن الشأن ، ولست أعنى بها التقدير ، أن اسمها ضمير الشأن محذوف ، أو الشأن لأنها تخفف فهمل ، ولكن بيان الأصل والمعنى فلو ذكر لفظ الشأن لكان مرفوعاً ، كقوله تعالى : « وإن كل لما جميع لدنيا ، وقد عملها ، ثم رأيت والحمد لله بهذا اللفظ ، وهكذا جل ألفاظ التفسير الراجعة إلى تحقيق المعنى ، وإلى علم المعقول ، والاستدلال ، تكون موافقة للعلماء المحققين المنتسبين إلى ذلك بلا نظر في كلامهم ، وإنا في ذلك لعلّى منة عظيمة وشكر واجب ، واللام في قوله :

(لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) : لام تفيدك أن « إن » مخففة مؤكدة لا نافية ، وضلالهم المبين في خلوهم ، في اعتقادهم وأقوالهم وأفعالهم عن علم الشريعة ، أصولها وفروعها وعدم فهمهم ، وعدم العقل الكسبي . والجملة مستأنفة أو حال من هاء يعلمهم وهي مبنية لتكامل النعم ، لأن النعمة بعد المحنة ، أعظم منها قبلها ، ولو تساوتا كما فضلاً .

(أَوَلَمْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ) : مصيبة يوم أحد بالقتل والجرح والهزم

(قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا) : بيدر إذ قتلوا فيه من المشركين سبعين ،

( ٢٢ م - هيمان الزاد ج ٤ )

وأسروا سبعين ، على أن المشركين فعلوا نصف هذا بهم وم أحد ، وبذلك يقول الجمهور وابن عباس أو على أن يضم ، إلى ما فعل المسلمون يوم بدر ، ما فعلوا أيضاً بغيره كأول الأمر يوم أحد ، أو المراد بالمصيبة : الهزم ، فقد هزمهم المسلمون مرتين يوم بدر ، وأول الأمر يوم أحد ، وهزمهم المشركون مرة واحدة من آخر الأمر يوم أحد . وقال الزجاج : أحد المثلين قتل السبعين يوم بدر ، والثاني هو قتل اثنين وعشرين يوم أحد ولا مدخل للأسرى ، لأنهم قد فدوا ، وهذا على أن المماثلة في الجنس ولو تخالف العدد ما بينهم وبين المشركين ، والواو عاطفة على محذوف داخلة عليه الهمزة ، أى فعلتم كذا وقلتم كذا ، ولما أصابكم إلخ ، مثل قولهم كيف غلبنا المشركون ، وقد وعدنا الله النصر ، أو كيف غلبونا ونحن على نصر دين الله تعالى ، أو الواو عاطفة للهمزة قبلها ، والجملة بعدها على قصة أحد ، ودخل في العطف على كل حال ، لما وما بعدها ، وجوابها والهمزة للتقريع ، على قولهم ذلك ومثله والتقريع ، ولو قيل تقريع وتقريع للمنافقين المكذبين القائلين ، لو كان نبياً لما هزمننا لصح وجملة قد أصبتم مثلها ، حال من كاف أصابتمكم وأولى أن تكون نعتاً لمصيبة ، إذ تغلبت عليه الإسمية كأنه قيل أو لما أصابكم أمر سوء ، وأجاز بعضهم نعت الصفة باقية على وصفيتها .

( قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا ) : أى كيف هذا الأمر المصيب لنا ؟ أو من أين هذا الأمر المصيب لنا ؟ من الهزم والغلبة ، والقتل ، والجرح ، ونحن مسلمون ورسول الله صلى الله عليه وسلم فينا ، بأن قال المسلمون هذا تحقيقاً منهم أو قاله المنافقون تكذيباً .

( قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ) : أى من انتقالكم عن موضعكم يوم أحد ، وقد قال لكم صلى الله عليه وسلم : اثبتوا معشر الرماة في موضعكم ولو رأيتمونا تخططنا الطير ، أو هزمننا المشركين ، وحرصكم على الخروج

من المدينة ، وقد كرهه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقال علي والحسن البصري وعبيدة السلماني رويًا عن علي ، كما في الخازن : أن جبريل ، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوم بدر فقال إن الله كره ما صنع قومك من أخذهم الفداء من الأسارى وقد أمرك أن تخيرهم بين أن يقدم الأسارى ويضرب أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدد الأسارى فذكر ذلك رسول الله ، صلى الله عليه وسلم للناس فقالوا : يا رسول الله عشائرتنا وإخواننا لا بل فداؤهم فنتقوى به على قتال عدونا ونرضى بأن يستشهد منا عدتهم ، فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلاً عدد أسارى بدر ، فهنا معنى « قل هو من عند أنفسكم » .

( إن الله علمي كل شيءٍ قديرٌ ) : قدير على كل ما شاء وقوعه فيقع ولا بد مثل نصركم مع الطاعة ، وترك نصركم مع المخالفة ، وقادر على كل ممكن إن شاء أوقعه من إصابتكم لغيركم ، وإصابة غيركم لكم وغير ذلك .

( وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتَقَى الْجَمْعَانِ ) : جمع المؤمنين ، وجمع المشركين يوم أحد .

( فَبِإِذْنِ اللَّهِ ) : أى بقضائه وحكمه ، هكذا فسرهُ ابن عباس ، رضى الله عنهما ، وقيل : بتخليته بين المؤمنين والمشركين ، إذ لم يكفهم عن المؤمنين ، سمي التخلية إذناً لأنها من لوازم الإذن ، فلذلك إذا أمرت بشيء لم تمنع مأمورك ، مع بقائك على مقتضى أمرك ، وقيل : بعلمه ، كقوله : « وأذن من الله » أى وإعلام من الله ، وتسليية المؤمنين عما أصابهم باقية في هذا التفسير ، كما وجدت في الأولين ، لأن معنى كون ذلك أصابكم بعلمه ، أنه عالم به ، وقاض له بحكمه لم يغفل عنكم ، وأنه سيعاقب الكفار مع ذلك ، أو يلتزم قائله ، إن ذلك غير تسليية بل أخبرهم الله أنه عالم بذلك قضاه عليكم عقاباً لكم على مخالفتكم .



(وَلَيْسَ يَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَيْسَ يَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا) : ليظهر إيمان من آمن ورسخ في إيمانه ، ونفاق من نافق ، فيعلم ذلك منهما ظاهراً خارجاً في الوجود ، كما قد علمه في الأزل ، وذكر العلم وأراد ملزومه ، فإنه يلزم من وجود المؤمن والمنافق ، بعلم الله ، بوجودهما والعطف على بإذن الله ، فهو علة للإصابة والنفاق عندنا مخالفة العمل ، أو القول ، للقول وعند غيرنا إضمار الشرك وإظهار التوحيد ، والذي عنى : مجيد تارة كما تقول ، وتارة كما يقولون ، وهو من النفاق وهو السرب في الأرض ، أو من نافق اليربوع ، باب من أبواب جحره ، إذا قصد خرج منه ، كذلك المخالف بين قوله وعمله ، يقصد من جانب قوله فيوجد مسلماً باعتباره ، وقد خرج إلى الفسق أو الشرك ، بعلمه ، أو قوله المضمّر ، وعندنا ولو ظهر ، لأن ظهوره نتيجة عما في قلبه مضمراً ، ولأنه يظهر لك الإسلام فما يخرج به عنه إلى الفسق لو الشرك غير ظاهر ولا بأس بذلك التفسير إذا حققته وهو المشهور ، وقال الشيخ أبو عمر وعثمان بن خليفة : إن النفاق عندنا مأخوذ من نفقت الدابة ، إذا هلك ، وهو وجه حسن شامل للفسق الظاهر والنفق ، ولعلمهم اختاروه لذلك ، فلا يحتاجون إلى التأويل الذي ذكرته فيما عمل من فسق ظاهر .

(وَقِيلَ) : أى وقال المؤمنون أو قال أبو جابر .

(لَهُمْ تَعَالَوْا) : اثتوا .

(فَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) : أعداءه وجملة قاتلوا بدل من تعالوا بدل اشتغال ، لأن الإتيان إلى محل القتال حال القتال سبب للقتال ، ويجوز كونه بدل إضراب ، ذلك بحسب الأصل والمعنى : وأما في اللفظ فيحكي القول مفرد ، ولو كان جملاً كثيرة ، والواو في « وقيل لهم تعالوا » ،

إما للعطف على نافقوا ، أى ليعلم الذين اتصفوا بأن نافقوا ، وبأن قيل لهم  
تعالوا قاتلوا فى سبيل الله ، أى فروا عن القتال وأعرضوا عنه ، حتى احتاج  
المؤمنون أن يقولوا لهم ارجعوا إلينا تقاتلوا معنا ، وإما لعطف قصة على  
الأخرى ، فيعبر عنها بواو الاستئناف ، والجواب بقوله تعالى : « قالوا لو نعم »  
أنسب بهذا الوجه ، ولو صاح للأول أيضاً .

( أو ادفعوا ) : أعداء الله عن أنفس المؤمنين ، وأموالهم وذلك أن  
حاضر القتال ، إما يشرع فى القتال ، وإما يتوقف حتى يجىء العدو فيدفعه  
عن المال والنفس ، والمؤمنون أمروهم أن يفعلوا ذلك على قصد الثواب ،  
وقيل : أو ادفعوا أعداء الله بتكثير سواد المؤمنين عن أنفسهم ، وأموالهم  
ولو لم تتوقعوا الثواب ، فإن كثرة السواد مما يروع العدو ، ويكسر شوكته ،  
بل يجوز أن يأمرهم بتكثير السواد ، وقصد الثواب ، وهو أتم فائدة  
وأعظم شرعاً ، وبه قال ابن جريج : قال سهل بن سعد الساعدي ، وقد  
كف بصره لو أمكننى لبعث دارى ولحقت بغير من تغور المسلمين ، فكنت  
بينهم ، وبين عدوهم . فقيل : وقد ذهب بصرك ، قال لقوله أو ادفعوا ،  
أراد : أكثروا سوادهم ، ويجوز أن يكون أو ادفعوا تهييجاً لهم على حفظ  
الحريم ، أى إن لم تكن لكم رغبة فى سبيل الله فادفعوا عن أموالكم وأهليكم  
كما قال قرمان فى ذلك اليوم : والله ما قاتلت إلا على حساب قومى ،  
وقال رجل من الأنصار : لما أرسلت قريش رواتهم فى الزرع لترعى زروع  
بنى قيلة ، ولما تضارب بنو قيلة الأوس والخزرج ، وذلك أن عبد الله بن أبى  
رأس المنافقين ، خرج إلى المدينة مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إلى أحد  
فرجع بثلاثمائة من المنافقين ، وعبارة بعض ، بثلاث الناس ، وقال ما ندرى  
علام نقتل أنفسنا ، وتبعهم أبو جابر عبد الله بن عمر بن حزام الأنصارى  
أخو بنى سلمة ، وهو يقول : يا قوم ، أذكركم الله أن تخلوا نبيكم عند

حضور علوه ، وقال : أنشدكم الله في بنيكم وذرائكم ودينكم ، وهذا قول  
يرضاه المؤمنون أو أمروا به ، فقالوه وهو مؤمن مخلص .

(قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعُنَاكُمْ) : كأنه قيل : فما قول المنافقون  
حين قيل لهم : تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا ، فأجاب بأنهم قالوا :  
لو نعلم قتالا يقع لاتبعناكم ، فحذف المفعول الثاني ، وهو جملة يقع ،  
قيل : قالوا لأبي جابر والله لا يكون اليوم قتال ، أو المعنى : لو نعرف قتالا  
أى لو نعرف كيفية القتال لاتبعناكم ، ولكننا لا نحسن القتال ، وقالوا ذلك  
غشا واستهزاء ومكرًا للمؤمنين ، أو المعنى : لو نعلم قتالا يقصده ذوو الرأى  
لاتبعناكم ، ولكن النى خرجتم إليه إلقاء للنفس في الهلكة وقد حرض  
أن لا يخرج المؤمنون إلى المشركين ، كما مر ، ولما قال لهم أبو جابر ما مر عنه  
أنفأ ولم يرجعوا أيس منهم ، وقال : اذهبوا أعداء الله فقد استغنى الله ورسوله  
عنكم ، ومضى مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ومات شهيداً ، رواه قومنا .

(هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ) : أى هؤلاء المنافقون  
أقرب إلى الشرك يومئذ ، قالوا ذلك من قربهم إلى الإيمان ، وقيل : يومئذ  
لأنهم قبل ذلك اليوم لم يظهروا ما أظهروه يومئذ من العناد ، والخذلان ،  
واللامان بمعنى « إلى » الأولى تتعلق بأقرب ، والثانية بقرب المقدر مضافاً  
إلى الهاء ، واعلم أن أفعل التفضيل كغيره ، فى أنه لا يتعاق به حرفاً جر  
بمعنى واحد إلا على طريق العطف ، أو البدلية أو التوكيد اللفظى فليست اللامان  
متعلقين بأقرب ، بل الأولى به والثانية بمضاف محذوف كما رأيت ، ولكن  
يتم المعنى بزيادة تقدير هكذا ، أى قرب حالهم أقرب يومئذ للكفر ، من قرب  
حالهم الأخرى للإيمان ، يومئذ ومنهم متعلقان بأقرب أو يعلق اللام الثانية  
بمحذوف حال من الهاء ، أى أقرب منهم متوجهين بحال ما إلى الإيمان ،

وقيل المعنى : هم لأهل الكفر يومئذ أقرب منهم نصرة لأهل الإيمان ، لأن عنادهم وخذلانهم تقوية للمشركين ، وتضعيف للمؤمنين .

( يَتَّقُوا لَوْ أَنَّ بَأْفُوا هِيهِمْ مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ) : يقولون قبل ذلك وبعده بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ، من الإيمان والطاعة والنصرة لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ومعلوم أن القول لا يكون حقيقة إلا باللسان ، وإذا استعمل في القلب كان مجازاً على الصحيح ، وقيل حقيقة فيهما ، وهو ضعيف ، وزعم بعض المناطق أنه حقيقة فيما في القلب أكثر من حقيقته في اللسان ، وهو ضعيف ، وليس كما قيل أن هذا الخلاف في الكلام ، لا في القول ، وأن القول مختص باللسان ، وعلى كل حال فإن قوله ما ليس في قلوبهم ، تصريح بأن القول هنا ليس من فعل القلب ، وإنما ذكر الأفواه فيما ظهر لي ، ليصرح بأنهم لا يكتفون على التكلم باللسان الحقيقي بلسان حال يظهرونها ، يغرون بها المؤمنين ، ويوهمونهم أنهم مسلحون مخلصون ، بل يقولون بأفواههم أنهم مخلصون ، وليشير إلى أن قولهم لا يجاوز أفواههم ، مجاوزة ما ، وليشير إلى أنهم بالغوا في قول يخادعون به المؤمنين حتى كأنهم قالوه ملء أفواههم ، وفي ذلك كله تأكيد ، وأما أن يقال إنه تصوير لحقيقة القول بصورة فردة الصادر عن آله التي هي الفم فقليل الفائدة .

( وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ) : من النفاق المضاد ، لما يظهرون لكم ومن سائر مكائدهم وما يخلو به بعضهم إلى بعض عليكم ، الله أعلم بذلك منكم لأنه يعلمه كله مفصلاً ، وأنتم تعلمون بعضه مفصلاً ، وتستدلون بأمارات عليه مجملًا .

( الَّذِينَ ) : بدل من الذين الذي قبله ، قيل : أو نعت له ، بناء على جواز نعت الوصف ، فإن الذين بمنزلة الوصف ، أو بدل من ضمير أفواههم أو من ضمير قلوبهم ، كقوله :

على حالة لو أن في التوم حاتما على جوده ما ضن بالمال حاتم

بجر حاتم آخر البيت ، لأن القوافي مجرورة ، وهو بدل من داء جوده ،  
أو بدل من واو « يكتمون » ، أو نهراً لمخذوف ، أو مفعول لمخذوف ،  
على الذنب : أى هم الذين ، أو أغنى : الذين .

( قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ) : اللام في  
« لإخوانهم » ليست لام التبليغ التي تأتي بعد القول لتوصله ، بل للظرفية  
المجازية ، أى في شأن إخوانهم ، أو للتعليل أى : لأجل إخوانهم بدليل الغيبة  
في « أطاعوا » و « ما قتلوا » ، والمراد بإخوانهم الذين قتلوا يوم أحد ،  
وسموا إخواناً لهم مع أنهم منافقون ، والمقتولون شهداء مخلصون ، لأنهم  
أقاربهم في النسب إذ هم كلهم بنو قبيلة ، أو لأنهم في بلد واحد وهو المدينة ،  
أو لأنهم في الظاهر على دين الإسلام كلهم ، ويقولون لا إله إلا الله محمد  
رسول الله ، أو لأنهم كلهم في مقابلة مشركي قريش ، أو ذلك كله .  
وقيل إن عبد الله بن أبي لم يرجع بالمنافقين كلهم ، بل بقى بعضهم ، فمات  
في أحد بعض من بقى منهم ، فمن مات منهم هم المراد بالإخوان ، فهم إخوان  
للمنافقين في النفاق ، وذلك أن القائلين لإخوانهم ذلك هو عبد الله بن أبي ،  
وأصحابه ، والواو في قوله : « وقعدوا » عاطفة على « قالوا » ، أو حالة  
بلا تقدير أو بتقدير قد ، وصاحب الحال واو قالوا ، والربط بالواو  
والضمير أو صاحب الحال إخوان ، والربط بواو الحال ، ومعنى قعدوا :  
تخلفوا عن القتال ، وذلك أن المقاتل لا يقعد عن موضع القتال ، بل يمشى إليه  
وجملة « لو أطاعونا ما قتلوا » مفعول القول ، أى : لو أطاعنا في قولنا  
لا تخرجوا من المدينة أو في قولنا لهم بعد الخروج ارجعوا ، ما قتلوا في ذلك  
القتال في أحد ، كما لم تقتل ولو خرجنا إذ رجعنا ، وقرأ هشام : « ما قتلوا »  
بتشديد التاء للمبالغة .

(قُلْ) يا محمد لهم .

(فَادْرَأُوا) ادفعوا .

(عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ) : إذا أتاكم .

(إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) : في أن الحذر عن أسباب الموت ، يدفع القدر ، كلا فإن القدر لا يدفع وإنما ينفع السبب ، إذا قدر الله نفعه ، وما نفعه إلا لأن الله لم يقض الموت ، ومحال أن لا يتسبب الإنسان إن قضى الله أن يتسبب ، ومحال أن لا يؤثر لو قد قضى الله أن يؤثر ، ومحال أن يتسبب وقد قضى الله أن لا يتسبب ، ومحال أن يؤثر ، وقد قضى الله أن يتسبب ولا يؤثر ، ومحال أن يموت بالقتال من قضى أن يموت بغيره ، ومحال أن يموت بغير القتال ، وقد قضى أن يموت بالقتال ، فقد يقضى الله أن يقعد عن القتال فيموت بنحو عقرب أو مرض ، وقد روى غريباً أنه مات يوم قالوا هذا المقال سبعون رجلاً منافقاً ، ولو أراد الله حضوركم لحضرتكم القتال ، وسلمتم حتى تموتوا بغير هذا القتال ، وما يدريكم أن سبب حياتكم عدم حضور القتال؟

(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا) : نزلت في شهداء أحد عند الجمهور ، لما روى عن أبي صالح عن ابن عباس أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، قال لأصحابه «إنه لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ويجابون بعضها بعضاً بصوت رخيم ، لم يسمع الخلائق مثله ، وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم ، قالوا من يبلغ إخواننا عنا إننا أحياء في الجنة لئلا يزهدوا في الجنة ولا يتركوا عن الحرب ، ياليت إخواننا الذين خافوا من بعدنا عاموا مثل علمنا فسارعوا في مثل الذي سارعنا فيه ، فلما قد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا فقال الله تعالى : إنا أبلغهم عنكم ففرحوا واستبشروا ، فنزل : «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا» الآية. وما روى عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال قتل أبي يوم أحد وترك لي بنات ، وروى عيالاً ، وديناً وفي رواية :



رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهتما حين لقينى ، فقال « ما لى أراك منكسراً » فقلت : يا رسول الله استشهد أبى يوم أحد فترك عيالا وديناً . فقال لى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ألا أبشرك يا جابر ؟ » . قلت : بلى يا رسول الله . قال : « إن أباك أصيب بأحد فأحياه الله تعالى وكلمه شفاهاً أى خلق له كلاماً سمعه فقال : يا عبد الله سئلى ما شئت . فقال : أسألك أن تعيدنى إلى الدنيا ، فأقتل فيك ثانياً ، فقال : يا عبد الله قد قضيت أن لا أعيد إلى الدنيا خليفة قبضتها . قال : يا رب فمن يبلغ قومى ما أنا فيه من الكرامة ؟ قال الله تعالى - فأنزل الله تعالى هذه الآية « ولا تحسبن » إلخ . وقيل : نزلت فى شهداء بئر مؤتة ، على ما يأتى إن شاء الله ، وقيل فى شهداء بدر ، وكانوا أربعة عشر : ستة من المهاجرين ، وثمانية من الأنصار على ما يأتى إن شاء الله فى محله ، ولفظ الآية يعم كل شهيد . قال مسروق : سألتنا عبد الله بن عمرو بن العاص عن هذه الآية « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أموالاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » . فقال : أما أنا فقد سألت عن ذلك ، النبى صلى الله عليه وسلم فقال : « أرواحهم فى أجواف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش ، تسرح فى الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل فأطلع عليهم ربهم إطلاعه ، فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أى شيء نشتهى ونحن نسرح فى الجنة فيما شئنا ، ففعل بهم ذلك ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لم يتركوا أن يسألوا ، قالوا : يا ربنا تردنا فى أجسادنا حتى نقتل فى سبيلك مرة أخرى . فلما رأى أن ليس لهم حاجة ، تركوا . »

وذكر هذا الحديث أيضاً ابن مسعود الأنصارى ، والذى فى صحيح مسلم أن مسروقاً سأل عبد الله بن مسعود فأجابه بما مر آنفاً ، ولعله سأله وسأل عمرو

قال بعض المفسرين : أرواح الشهداء أحياء تركع وتسجد تحت العرش إلى يوم القيامة ، وخرج أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن حرب صاحب

ابن مبارك ، في رقائقه بسنده ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أن الشهداء في قباب من حرير في رياض خضر عندهم حوت وثور ، يظل الحوت يسبح في أنهار الجنة يأكل من كل رائحة في أنهار الجنة ، فإذا أمسى وكزه الثور بقرنه فيذكيه ، فيأكلون لحمه ، يجدون في لحمه طعم كل رائحة ، ويبيت الثور في فناء الجنة ، فإذا أصبح غدا عليه الحوت فوكزه بذنبه ، فيأكلون لحمه فيجدون في لحمه طعم كل رائحة ، ثم يدعون وينظرون إلى منازلهم من الجنة ، ويدعون الله عز وجل أن تقوم الساعة ، وعن عبد الله بن عمر : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين انصرف من أحد على مصعب بن عمر ، وهو مقتول ، فوقف عليه ودعا له ، ثم قرأ : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزورهم وسلموا عليهم ، فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه . واعلم أن في بعض الروايات : أرواح الشهداء في أجواف طير خضر ، وفي بعضها : **[[ في حواصل طير خضر ، وفي بعضها : أنها تكون طيراً خضراً ، فيجمع بين ذلك بأن بعضاً في أجواف طير ، وبعضاً في حواصلها ، أو يراد بالحواف الحوصلة ، وبعضاً يصورها الله طيراً ، وكذا ورد في بعض الشهداء أن روحها تكون خارج الجنة ، عن كعب بن مالك ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه فلفظه يعم كل مؤمن ، وقد قيل بذلك والمشهور أن ذلك في روح الشهيد ولفظه صريح في أن النسمة هي الروح ، تكون طائراً لافيه ، وتعلق بأبضم اللام : تأكل ، وبفتحها : تسرح ، هو والأكثر في الرواية ، قال ابن العربي لا يتعجل الأكل والنعم لأحد إلا الشهيد في سبيل الله بإجماع الأئمة ، وفي دعوى الإجماع نظر ، إذ قيل بتأويل قوله « أحياء » كما يأتي إن شاء الله ، وقد قيل بالتعجيل لروح المؤمن مطلقاً بالأكل .**

قيل في روح غير الشهداء إنما يملأ عليها قبره نخضراً ، ويفسح له فيه ، في أرواح غير الشهداء تارة تكون في الأرض ، على أفنية القبور ، وتارة في السماء لا في الجنة ، وقد قيل : تزور قبورها كل جمعة على الدوام ، ولذلك يستحب زيارة القبور ليلة الجمعة ويوم الجمعة ، ويكره السبت فيما ذكر العلماء ، فقد يأتي الإنسان قبر آخر وفيه روحه ، وقد يأتيه وليس فيه روحه .

قال صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد يمر بقبر أخيه المسلم كان يعرفه في الدنيا وروحه في قبره فسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » . أي والحال أن روحه في قبره احتراز عما إذا لم تكن فيه . وعنه صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده لو أن رجلاً قتل في سبيل الله ثم أحيى ثم قتل ثم أحيى ثم قتل وعليه دين ما دخل الجنة حتى يقضى عنه » أي فتكون روحه خارج الجنة فإذا قضى دينه دخلت إن كان سعيداً .

١ / وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الشهداء على بارق نهر بباب الجنة ، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية » ولعل الشهداء الذين بباب الجنة من تعلق به حق آدمي كالدين وسائر التبعات ، بل يشملها لفظ الدين ، وذلك إذا كانت لا يدخل بها النار كتائب لا يجد ما يتخلص به من مال ، وكتدين بلا إسراف . وقيل في المتدينين بلا إسراف : إن مات شهيداً لم تحبس روحه عن الجنة ، وأحوال الشهداء طبقات ومنازل مختلفة يجمعها أنهم يرزقون . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لشهيد البحر مثل شهيد البر والمائد في البحر كالمسخط في دمه في البر ، وما بين الموجتين كقطع الدنيا في طاعة الله عز وجل ، وأن الله وكل ملك الموت يقبض الأرواح إلا شهيد البحر ، فإنه يتولى قبض روحه » . والمراد شهيد البحر : من غرق فيه سائراً للجهاد أو لطاعة ، ويروى : يغفر لشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين ، ولشهيد البحر الذنوب كلها والدين ، وذلك أن الله

يرضى خصمه كما يرضى خصم من لم يترك وفاء ولم يسرف ، أو تاب ولا بد من نية الخلاص ، قال صلى الله عليه وسلم : « من أخذ أموال الناس يريد أداءها ، أدى الله عنه ، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله » . قال أبو بكر الصديق ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يدعو صاحب الدين يوم القيامة فيقول : يا ابن آدم فيم ضيعت حقوق الناس ؟ فيم أذهبت أموالهم ؟ فيقول : يا رب لم أفسده ولكن أصبت إما غرقاً أو إما جرقاً ، فيقول عز وجل أنا أحق من قضى عنك اليوم ، فترجع حسناته على سيئاته ، فيؤمر به إلى الجنة وعن بعض العلماء : أرواح المؤمنين كلهم ، في جنة المأوى ، وسمعت لأها تأوى إليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش ، يتنعمون بنعيمها ، ويتنسمون بطيب ريحها ، وهي في الجنة تسرح وتأوى إلى قناديل من نور تحت العرش ، وعلى نحو هذا التنعيم يكون اختصاص الشهداء ، بأن لهم ذلك بلا تقدم ، كذا في العبادة لكن لا إصرار لهم . وعن عبد الله بن عمرو : أرواح المؤمنين في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون من الجنة ، وعنه : أن أرواح المؤمنين صور طير بيض في ظل العرش ، ولعل مراد الأحاديث والصحابة بالمؤمنين : المؤمنين الشهداء . كما روى عبد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس : أرواح المؤمنين الشهداء تحول في طير خضر ، أي تصور بصورة طير ، وعن كعب ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرواح المؤمنين الشهداء طير خضر تعلق في شجر الجنة ، ورجح العلماء أحاديث أنها تكون طيراً ، على أحاديث أنها في أجواف طير ، أو حواصلها ، وأنكر العلماء فيما قال القاسمي : رواية أنها في حواصل طير ، لأنها تكون مضيقاً في الحواصل وهو مشكل ، لأن الحكم هنا له بخلافه هنا ، كذا الخوف ، ولا سيما أنه يحتمل أن في بمعنى على ، كأنه قيل : على حواصلها ، أو على بطنها من فوق . أي على ظهرها . وقال شبيب بن إبراهيم : من الأرواح ما هو طائر يعاق من شجر الجنة ، ومنها ما هو في حواصل طير خضر ، ومنها ما يأوى في

حواصل طير كالزرازير ، ومنها ما هو في أشخاص صور من صور الجنة ،  
ومنها ما هو في صور تخلق لهم من ثواب عملهم ، ومنها ما يسرح ويتردد  
إلى جثتها تزورها ، ومنها ما يتلقى أرواح المقبوضين ، ومن وجه آخر ما يكون  
في كفالة ميكائيل ، ومنها ما في كفالة آدم ، ومنها ما في كفالة إبراهيم  
عليه السلام ، وهذا جمع بين أخبار ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« ينعم الله أرواح الشهداء في الجنة إلى يوم القيامة ، فيرد الله أجسادها ،  
فيدخل الجسد والروح فيه الجنة ، واختلفوا في أرواح الشهداء ، هل تفي  
بقيام الساعة ؟ ثم تعود ؟ قيل نعم ، وقيل لا تفي ، ولا يخفى أن لكل أحد  
روحاً يختص به فلما أن يصور روح الشهيد بصورة طير ، أو يجعل في طير  
وقد مر تأويل جعله في طير ، قلت : وعلى صحة ظاهره بلا تأويل فما هو  
إلا شيء أودعه الله خيراً ، وحياة الطير بروح أخرى مختصة به ، والروح  
المودعة فيه تنعم ، فلبس ذلك إثباتاً لتناسخ الأرواح ، وكذلك أرواح الكفار  
تعذب ، وكذلك أرواح سائر المؤمنين تنعم ، ولا سيما أن الروح جسم لطيف .  
وقيل : المنعم والمعذب جزء من الجسد ، ترد فيه الروح ، ولا مانع من  
أن يصور ذلك الجزء بصورة طائر ، أو يودع في طائر ، أو يجعل في سجين  
ولا إشكال في أن الروح تأكل وتشرب لأنها جسم وقد رجح بعضهم ،  
أن الروح يرجع إلى الجسد فيأكل الجسد لقوله تعالى : « يرزقون » وإن الشهيد  
لا يبلى في قبره ، وصاحب هذا القول يرد عليه الأحاديث الثابتة في أن  
أرواحهم ترعى في الجنة ، أو في باب الجنة . والحديث يفسر القرآن ،  
وزعم بعض أن معنى الحياة والرزق في الآية أن أجسادهم ستحيى يوم القيامة  
ويرزقون وكأنهم أحياء الآن لتحقيق الحياة بعدود دنوها ، وزعم بعض أن حياتهم  
بالذكر والدين ، كما يقال للكافر والجاهل أنه ميت والقائلان بالقولين يقولان  
الروح عرض ، أو ربح ، والحق أن أرواحهم أحياء في الجنة ، أو ببابها ،  
وأن أجسادهم تارة يرجع إليها الروح ، وتارة يخرج ، وكذا المؤمنون ، فهم



أحياء في قبورهم يتنعمون ، إذا رجعت إليهم ، وإذا لم ترجع تنعمت مجردة في الجنة ، فإن الكفار تعذب في قبورها ، فأولى أن ينعم المؤمن ، فإن جانب الرحمة أرجح ، قال الله عز وجل : « أعرقوا فادخلوا نارا وانظر هل تموت الروح إذا مات الجسد ثم تحيا إلى قيام الساعة ، قيل نعم ، وقيل تخرج من الجسد حية ، فتبقى حية إلى قيام الساعة ، وقال بعض العلماء : يحيي الله أجساد الشهداء ، فتصعد إلى فوق السموات ، وإلى قناديل تحت العرش ، ويوصل إليها أنواع الخير ، وقيل : تترك في الأرض حية ويوصل إليها النعيم ، وما مر في الأحاديث أولى ، ثم أنه لا مانع أن يكون جسم مخصوص سارياً في جسد الإنسان سريان النار في الفحم ، والدهن في السمسم ، وماء الورد في الورد ، إذا مات الإنسان انفصل عنه ، وهو حي بروح الإنسان وهو نفس الروح فهو يتنعم في الجنة أو حيث شاء الله إلى أن تقوم الساعة ، فيرد الله أجزاء الإنسان ، فيسرى فيها فيكون حياً فيدخل الجنة وإن أكل السبع أو غيره جسد الحى ، أو تفتت على وجه الأرض ، فذلك الجسم المخصوص السارى يتنعم الروح مع ، أو الروح وحده ، ثم يرد الله ذلك الجسد يوم القيامة ، ويرد إليه الروح ، والخطاب في قوله تعالى : « ولا تحسبن » لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو الكل من يصلح أن يحسن الدين ، قتلوا في سبيل الله أمواتاً ، والذين مفعول أول ، وأمواتاً مفعول ثان ، وقرئ : ولا يحسبن بالتحثية ، والفاعل ضمير مستتر عائد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو الحاسب ، والمفعولان : الذين ، وأمواتاً أيضاً . ويجوز أن يكون الفاعل « الذين » ، والمفعول الأول محذوف ، والثاني أمواتاً ، أى : ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أنفسهم أمواتاً . وإنما حذف مع أنه عمدة للدلالة المقام عليه ، إذا فرضت « الذين » فاعلاً ، وإنما قلت عمدة لأنه في الأصل مبتدأ . وقرأ ابن عامر : بتشديد تاء « قتلوا » للمبالغة ، أى كثر قتلهم ، أى لا تحسبن للمقتولين ، وهم كثير أمواتاً والقليل والكثير في ذلك سواء .



( بَلِّ أَحْيَاءٌ ) : أى بل هم أحياء ، محذوف المبتدأ ، وقرئ بالنصب على أنه مفعول ثان لفعل أمر فى الحساب محذوف مع مفعوله الأول ، أى : بل أحسبهم أحياء .

( عِنْدَ رَبِّهِمْ ) : متعلق بأحياء أو بمحذوف ، حال من المستتر فى أحياء أو نعت للأحياء على القول لجواز نعت الصفة ، أو خبر ثان ، والأول أحياء ومبتدوئهما محذوف ، أى : هم أحياء عند ربهم ، وعند لمكان الحضور ، والله سبحانه وتعالى منزّه عن الحلول ، فعنى العندية التكريم ، والتعظيم ، أو الحكم ، أى : أحياء فى حكم الله ويجوز تعاليقه بيزرقون بعده ، أو بمحذوف حال من واو يرزقون ، وقوله :

( يَرْزُقُونَ ) : خبر آخر المبتدأ المقدر قبل أحياء ، أو حال من ضمير أحياء ، أو نعت لأحياء ، أو حال من المستتر فى « عند » إذ علقنا « عند » بمحذوف حال ، أو نعت أو خبر ، والمعنى : يرزقون من الجنة أو فى الجنة .  
( فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ) : بما يرزقون من ثمارها وتحفها ، ومن التوفيق فى الدنيا للإسلام ، والشهادة وفى وصفهم بأنهم يرزقون تأكيد معنى الحياة فى قوله « بل أحياء » لأنه إنما يأكل ويشرب ويتلذذ الحى .  
و « فرحين » : حال من واو « يرزقون » .

( وَيَسْتَبْشِرُونَ ) : يفرحون وهو استفعال موافق للمجرد ، فهو بمعنى بشر - بكسر الشين - أى فرح أو للمبالغة ، أى يكثر فرحهم ، أو يعظم ، أو مطاوع لأبشر ، أى : بشرهم الله ، أى سرهم الله وبشرهم فاستبشروا ، وجملة « يستبشرون » معطوفة على « يرزقون » ، أو على فرحين ولو كان « فرحين » اسما ، لأن « يستبشرون » بمعنى مستبشرين ، أى فرحين ومستبشرين ، كقوله تعالى « صافات ويقبضن » أو هى خبر لمحذوف ،

أى : وهم يستبشرون ، والمجموع حال من ضمير فى فرحين ، أو من هاء آتاهم ، لا من ما ، أو عائدها المخنوف ، كما قيل أو المجموع معطوف على أحياء فى قوله « بل أحياء » .

( بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ ) : بإخوانهم المسلمين الذين عرفوهم فى الدنيا ، ولم يلحقوا بهم بالموت ، أو القتل ، بل هم فى الدنيا ، كما قال .

( مِنْ خَلْفِهِمْ ) : أى تأخر زمان موتهم أو قتلهم أو بكل مؤمن بعدهم فى زمانهم ، أو بعده عرفوه ، أو لم يعرفوه ، أو بمن لم يلحق بهم ، فى درجاتهم وكان دونهم ممن هو مؤمن ، وليس شهيداً ، وهذا التفسير هو الذى ظهر لى ، ثم رأيت لقتادة وغيره .

( أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ) : فى الآخرة .

( وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) : عما فاتهم من الدنيا لمصيرهم إلى ما هو خير ، وأن لا خوف : بدل احتمال من الذين ، أى : يستبشرون بعدم خوف من سيموت ، أو يقتل ، من المؤمنين وعدم حزنه ، فهم يفرحون بما هم فيه ، وبما أعد لإخوانهم فى الله من الكرامة على الشهادة وغيرها ، وقيل يستبشرون بالطلب على الأصل ، أى يطلبون البشارة من الله لإخوانهم الذين فارقوهم ، على دينهم ، بما نالوا من الكرامة ، فيبعثهم دعاؤهم على الجهاد والعبادة ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، ينزل على الشهداء صحف مكتوب فيها أسماء من يلحق بهم ممن يستشهدون بعدهم ، وفى الآيات الحث على الجهاد . قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ضعن الله أن خرج فى سبيله لا يخرجه إلا جهاد فى سبيلي وإيمان بى ، وتصديق برسلى ، أن أدخله الجنة إن مات أو أرجعه إلى مسكنه الذى خرج منه ، نائلاً ما نال من أجر » ( م ٢٣ - هيمان الزاد ج ٤ )

وغنيمة ، والذي نفس محمد بيده ، ما من كليم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئته حين يكلم ، لونه لون دم ، وريحه ربح مسك ، والذي نفس محمد بيده لولا أن أشق على المسلمين ما قدر رجل خلف سرية تغزو في سبيل الله أبداً ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ولا يجدون سعة ، ويشق عليهم أن يتخلفوا عني ، والذي نفس محمد بيده ، لو ددت أني أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لَسَعْدُوةٌ في سبيل الله أو راحةٌ خير من الدنيا وما فيها ، ولموقف رجل في الصف أفضل من عبادة ستين سنة» . وعن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها» . وعن فضالة بن عبيد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «كلٌ ميتٌ يختم على عمله إلا المرباط في سبيل الله لأنه ينمي له عمله إلى يوم القيامة ، ويؤمن من فتنة القبر» أي ينمي له عمله مع أنه لا عمل بعد الموت ولا ترك ما ينمي به ولا يعمل له أحد رباطاً بخلاف من ترك ولداً صالحاً ، أو صدقة جارية ، أو نحو ذلك مما يزيد بعده ، أو عمل له أحد . وعن معاذ بن جبل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قاتل في سبيل الله فوق ناقة وجبت له الجنة ، ومن يسأل القتل في سبيل الله صادقاً من نفسه ثم مات أو قتل كان له أجر شهيد ، ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فلأنها تجيئ يوم القيامة كأغرز ما كانت ، لونها لون الزعفران ، وريحها ربح المسك ، ومن جرح في سبيل الله فإن عليه طابع الشهداء» . وعن أبي سعيد : أتى رجل إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فقال : أي الناس أفضل ؟ قال : « مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله » قال : ثم من ؟ .

قال : « رجل في شعب من الشعاب يعبد الله ويبعد الناس من شره » .  
وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من احتبس فرساً  
في سبيل الله إيماناً واحتساباً وتصديقاً بوعده ، فإن شيبته وريته وروثه وبوله  
في ميزانه يوم القيامة » . أي غنى حسنات . قال أنس بن مالك : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد يدخل الجنة فيحب أن يرجع إلى الدنيا  
وله ما على الأرض إلا الشهيد ، يتمنى أن يرجع إلى الدنيا ، فيقتل عشر مرات  
لما يرى من الكرامة » . وفي رواية لما يرى من فضل الشهادة ، وعن أبي هريرة  
عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ما يجحد الشهيد من ألم القتل إلا كما يجحد  
أحدكم من القرصة » . قال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « غبار في سبيل الله ، ودخان جهنم لا يجتمعان في جوف عبد أبداً » .  
وفي رواية : « في منخرى عبد مسلم ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً »  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث  
ابن رواحه في سرية فوافق ذلك اليوم يوم الجمعة فقال : أصلي مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الجمعة ، ثم ألحق بأصحابي ، وقد غدا أصحابه فلما صلى الجمعة  
رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « مالك لم تغد مع أصحابك ؟ »  
فقال : أحببت أن أصلي معك الجمعة ثم ألحق بأصحابي . فقال : « لو أنفقت  
ما في الأرض جميعاً ما أدركت فضل غلوتهم » . وعن سلمان الفارسي  
رضي الله عنه أنه قال : « غار يرابط ليلة على ساحل البحر خير من رجل  
صام وقام في أهله شهراً ، ومن مات في سبيل الله مرابطاً أجاره الله من فتنة  
القبر ، وأمنه الفرع الأكبر » وأجرى عمله كل يوم وليلة إلى يوم القيامة ،  
وزيارة قبر المرباط ، رباط إلى يوم القيامة . وسئل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : أي الجهاد أفضل ؟ قال : « من عقر جواده وأهرق دمه » ،  
أي جهاد من عقر . قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة ، وأول ثلاثة يدخلون النار ، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة : فالشهيد ، وعبد مملوك لم يشغله رق الدنيا عن طاعة الله ، وفقير متعفف ذو عيال ، وأما أول الثلاثة يدخلون النار : فأمر مساط ، وذو ثروة من مال لا يؤدى حق الله من ماله ، وفقير فجور . » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال : « الصلاة لوقتها وبر الوالدين ، والجهاد فى سبيل الله » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : « من أعطى فرساً فى سبيل الله كان له أجر من جاهد فى سبيل الله بماله ونفسه ومن أعطى سيفاً فى سبيل الله جاء يوم القيامة له لسان ينادى أنا سيف فلان لم أزل أجاهد له إلى يوم القيامة ، ومن رمى بسهم فى سبيل الله ادخره الله ويريه له حتى يحىء يوم القيامة على رءوس الخلائق ، ومن أعطى ترساً فى سبيل الله جعله الله له جنة يوم القيامة » أى سترة من النار ومن طعن طعنة فى سبيل الله جعلها الله له نوراً يوم القيامة بين يديه وفاح ريح كريح المسك يحدها الخلائق ومن سقى أخاه فى سبيل الله سقاه الله من الرحيق المختوم ومن زار أخاه فى سبيل الله كتب الله له بكل خطوة حسنة ورفع له بها درجة وخط عنه بها سيئة ، ومن حرس ليلة فى سبيل الله أمنه الله من فزع يوم القيامة » قال ابن عباس رضى الله عنهما : اذا كنت فى سرية فى سبيل الله ، فكن خلفها تسوق ضعيفها ، وتوأم خائفها يكون لك مثل أجورهم ، ولا ينقص من أجورهم شىء . وعن الحسن عن النبي ، صلى الله عليه وسلم : « كل عين باكية إلا أربعاً : عين فقئت فى سبيل الله ، وعين فاضت من خشية الله ، وعين باتت ساهرة من خشية الله ، وعين باتت تحرس سرية المسلمين » . وعن النبي ، صلى الله عليه وسلم : « كل عين باكية يوم القيامة إلا ثلاثاً : عين بكّت من خشية الله تعالى ، وعين غضت عن محارم الله تعالى ، وعين حرسّت فى سبيل الله تعالى » . قال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم :

السيوف مفاتيح الجنة ، وإذا التقى الصفان في سبيل الله تعالى قرين الحور العين واطلعن ، وإذا قاتل الرجل قلن : اللهم ثبته ، اللهم أعنه ، وإذا أدبر احتجب عنده ، وقلن : اللهم اغفر له ، فإذا قتل غفر الله له بأول قطرة تخرج من دمه كل ذنب هو له ، ونزلت عليه اثنتان من الحور العين تمسحان الغبار عن وجهه ، وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله أنا كما ترى دميم الوجه منتن الرائحة ، غير زكى الحسب ، فأين أنا إن قاتلت حتى قتلت ؟ . قال : « أنت في الجنة » فأسلم فقال : عندي غم فكيف أصنع بها ؟ قال : « وجهها إلى المدينة ثم صح بها فلما ترجع إلى أهلها » ففعل ذلك ثم اقتحم القتال ، واقتلوا فلما تجاوز القوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تفقدوا إخوانكم » ففعلوا ، فقالوا : يا رسول الله ذلك الحبشي قتل في وادي كذا ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فلما أشرف عليه قال : « اليوم حسن الله وجهك وزكى حسابك » ، فبكى فأعرض عنه ، فقالوا : رأيناك أعرضت عنه . قال : « والذي نفسي بيده لقد رأيت أزواجه من الحور العين يتلدن حتى بدت خلاخلهن » . ويقال : الغزاة ثلاثة أصناف ، صنف منهم يرعى دوابهم ، وصنف خادهمهم وصنف يباشر القتال ، فكلهم في الأجر سواء وأفضلهم الذي يرعى دوابهم ويقا تل إذا حضر القتال ، كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعظم القوم أجراً خادهمهم » . وعن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من عبد يموت وله خير عند الله يتمنى أن يرجع إلى الدنيا ، وأن له الدنيا وما فيها وإن أعطى الدنيا لما خاف من هول الموت إلا الشهيد ، لما يرى من فضل الشهادة ، فإنه يتمنى أن يرجع إلى الدنيا ، فيقتل مرة أخرى » أي لأنه لا يجد ألم الموت كما مر في الحديث . قال سعيد بن جبير في قوله تعالى : « فَصَبَّعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ »



إنهم الشهداء متقلدين السيوف حول العرش . قال قتادة : فإن الله تعالى أعطى المجاهدين في سبيل الله ثلاث خصال : من قتل منهم صار حياً مرزوقاً ومن غلب أعطاه الله أجراً عظيماً ، ومن عاش رزقه الله رزقاً حسناً .

( يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ ) : بثواب أعمالهم .

( مِنْ اللَّهِ وَفَضْلٍ ) : زيادة كقوله « للذين أحسنوا الحُسْنَى وزيادة » وما تقدم استبشار منهم لإخوانهم بما لإخوانهم هؤلاء المذكورين . وهذا استبشار لأنفسهم بما لهم ، فالجملة مستأنفة لبيان ذلك ولا تتكرر مع قوله : « فرحين بما آتاهم الله من فضله » على الاستبشار هو ما يحصل من التبشير ، والحاصل منه فرح بما آتاهم الله من فضله : خير ماتوا وهو قوله : « فرحين بما آتاهم الله من فضله » وفرح بما يوتون يوم القيامة وهو في قوله « يستبشرون بنعمة من الله وفضل » ويجوز أن يكون الاستبشار الثاني والأول كلاهما ، فحال إخوانهم فيكون الثاني تأكيداً أو ليعلق به ما بعده وهو أنه لا يضيع أجر المؤمنين ، فيكون الإخبار بأنه لا يضيع أجرهم بياناً في المعنى لنفي الخوف المذكور ، أي لا يخافون أن يضيع أجرهم .

( وَأَنَّ اللَّهَ ) : أي وبأن الله عطف اسم سلب من خبرها مضاف للمصدر من خبرها على نعمة ، كأنه قيل بنعمة من الله وفضل ، وبعدم تضييع أجر المؤمنين . وقرأ الكسائي بكسر « إن » على الاستئناف والاعتراض بين النعت وهو الذين استجابوا ، أو المنعوت وهو : الذين قتلوا في سبيل الله ، وكثير ما يسمى في الكشف ، والجملة الآتية بعد تمام الكلام معترضة ، ولو لم تكن بين متناسدين أو متلازمين فيجوز هنا هذا ، إن لم يجعل الذين استجابوا نعتاً للذين قتلوا .

( لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ) : أي لا يضيع أجرهم ، أي أجر الذين

لم يلحقوا بهم ، ووضع الظاهر موضع المضمرة ، يمدحهم بالإيمان ، وأن الأجر على عمل المؤمن وأما الكافر فعمله محبط .

( الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ )

الذين : نعت للمؤمنين ، أو مفعول محذوف ، أو خبر محذوف ، أى أعنى الذين بل أردت الذين ، أو هم الذين ، وذلك على المدح ، أو الذين مبتدأ خبره جملة المبتدأ والخبر من قوله :

( الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ) : والرابط هاء منهم ومن : للبيان لا للتبويض ، لأن المستحقين لله والرسول كلهم لهم أجر عظيم لا بعضهم فقط وكلهم محسنون ومتقون الإحسان امثال ما أمروا به والانتقاء ترك ما نهوا عنه بخبر .

( الَّذِينَ ) : نعت آخر للمؤمنين ، أو خبر محذوف ، أو منعوت محذوف على المدح .

( قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ) : لهم الركب الذين جاءوا من عبد قيس إلى المسلمين يرهبونهم من أبى سفيان وأصحابه .

( إِنَّ النَّاسَ ) : هم أبو سفيان وأصحابه .

( قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ) : وذلك بعد أحد بعام ، أى جمعوا لكم جنود القتال ، أو بمعنى اجتمعوا لكم .

( فَاحْشَوْهُمْ ) : خافوهم أى اقعدوا عن قتالهم ، فإنكم لا تطيقونهم ، فإن الخوف ليس كسبياً ، فالمراد لازمه ، وهو القعود عن القتال ، أو تأملوا فيما يتولد منه الخوف منهم ، وهو كثرتهم وشدتهم .

( فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ) : أى زادهم قول الناس : إن الناس قد جمعوا لكم

أو زادهم جمع الناس لهم ، أو زادهم المقول الذى هو : «إن الناس قد جمعوا لكم» وذلك دليل على زيادة الإيمان ونقصه ، قال ابن عمر رضى الله عنه : قلنا يا رسول الله ، الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : « نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة ، وينقص حتى يدخل صاحبه النار » سواء كان بمعنى التصديق فإنه يقوى بزيادة الحجة ، أو كان بمعنى الطاعة ، وكان عمر يأخذ بيد الرجل فيقول : قم بنا نردد إيماناً . وعنه : لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان هذه الأمة لرجح .

( وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ ) : أى فحسبنا أى كافينا ، فحسب بمعنى اسم فاعل أحسبه ، إذا كفاه مهمه فإضافته إلى مفعوله كإضافة اسم الفاعل للحال أو الاستقبال إلى مفعوله لفظية لا تفيد تعريفاً ، ولذلك ينعت به المنكر مضافاً لمعرفة ، نحو : هذا رجل حسبك .

( وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ) : أى الموكل إليه ، أو الكفيل بما وعدنا من نصر أو رزق ، والمخصوص بالمدح محذوف ، أى : ونعم الوكيل هو ، أى الله وذلك أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد : يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نعم إن شاء الله » . ولما كان القابل خرج أبو سفيان فى أهل مكة حتى نزل فى الظهران فى موضع منه يسمى صحبة ، فأنزل الله الرعب فى قلبه ، وبدا له أن يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة ، فشرط لهم حمل بعير من زبيب ، إن ثبطوا المسلمين ففعلوا ، وقيل : لقي نعيم بن مسعود الأشجعى ، وقد قدم معتمراً ، فقال : يا نعيم .. إني واعدت محمداً أن نلتقى بموسم بدر إلا أن هذا العام عام جدد ، لا يصلح لنا إلا عام نرعى فيه الشجر ، ونشرب فيه اللبن ، وقد بدا لى أن أرجع ، ولكن إن خرج محمد ولم أخرج زاده ذلك جرأة وأئن يكون الخلف من قبلهم أحب إلى من أن يكون من قبلى ، فاذهب إلى

المدينة فشبّطهم ، وأعلمهم أنى فى جمع كثير لا طاقة لهم به ، وللك عندى عشرة من الإبل بضمنها لك سهيل بن عمرو ، فجاء نعيم إلى سهيل ، فقال : يا أبا زيد أتضمن لى القلائص فأثبط محمداً ؟ قال : نعم ، فجاء نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون . فقال : ما هذا بالرأى ، أتوكم فى دياركم ، وقتلوا كثيراً منكم . وقيل : قال لم يفلت منكم أحد إلا شريد ، فإن ذهبتم إليهم لم يرجع منكم أحد ، فأثر هذا الكلام فى قلوب قوم منهم ، ولما عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، قال : « والذى نفس محمد بيده ، لأخرجن إليهم ولو وحدى ، » ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نحو من سبعين رجلاً ووصلوا بدرأ ، وكانت سوقاً لبني كنانة فى الجاهلية ، يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام ، ولم يلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هناك أحداً من المشركين ، وسألوا عن أبى سفيان وأصحابه من لقوا من المشركين ، فيقولون قد جمعوا لكم ، ترهيباً ، فقال المسلمون : حسبنا الله ونعم الوكيل . وأتوا السوق وكان معهم نفقات وتجارات فباعوا واشتروا أدماً وزبيباً ، وربحوا وأصابوا بالبرهم درهمين ، وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين ، ورجع أبو سفيان إلى مكة فغير أهل مكة جيشه ، وقالوا : إنما خرجتم لتشربوا السويق ، وهذه بدر الصغرى ، فقيل : سميت الصغرى لخروج الجنود إليها بدون أن يقع القتال وهو الموضع المسمى بدرأ الكبرى لوقوع القتال فيه : وقيل : هما موضعان ، والذى يسبق إليه عقلى الأول وما ذكر من القصة ، وكون القائل أن الناس قد جمعوا لكم - نعيم - هو قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وابن اسحاق ، قيل وهو ضعيف والجمهور على ما ذكر من القصة إلا أن القائل عندهم ركب عبد القيس ، فهم الناس فى قوله تعالى « الذين قال لهم الناس » ونسبه بعض إلى ابن عباس وابن اسحاق ، ومن قال : القائل نعيم ، يقول هو القائل ، ويقول إنه أطلق عليه لفظ الناس لأنه من الناس ، عما تقول فلان يركب الخيل وما له إلا فرس واحد ، لأنه إن قولاً رضى به غيره ،

وقد قيل : انضم إليه ناس من أهل المدينة وأذاعوا كلامه ، فالناس هو لأنهم تبعوه ، أو هو وهم . وقد قيل : المراد بالناس في قوله تعالى : « الذين قال الناس : المنافقون لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يتجهز لميعاد أبي سفيان ، أنه نهوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخروج معه ، وقالوا : إن القوم أترككم في دياركم فقتلوا الأكثر منكم ، وإن خرجتم لم يبق أحد منكم وكانت بعد أحد غزوة تسمى غزوة حمراء الأسد ، وذلك أن أبا سفيان وأصحابه لما رجعوا من أحد ، فبلغوا الروحاء ندموا على انصرافهم وتلاوموا ، فقالوا : لا محمداً استأصلتم ولا الكواعب أردقم . أي : لم تسبوا كواعبهم ، فتردفوهم معكم في الدواب ، قتلتموهم حتى إذا لم يبق إلا الشريد تركتموهم ، ارجعوا فاستأصلوهم ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد أن يهرب العدو ويريه من نفسه وأصحابه قوة ، وأنه لم يهزم ما أصابهم ، فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وأصحابه ، فانتدب قوماً منهم مع ما بهم من الجروح والقروح ، طلباً للأجر ، ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يخرجن معنا أحد إلا من حضرنا بالأمس فخرج معه القوم وهم سبعون رجلاً منهم أبو بكر وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وعبد الله ابن مسعود ، وحذيفة بن ايمان ، حتى بلغوا حمراء الأسد ، وهي على ثمانية أميال من المدينة ، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا قبل أن يصل المسلمون حمراء الأسد ، وقيل : لما بلغوا في ذي الحليفة جعل الأعراب والناس يقولون لهم : إن أبا سفيان مائل عليكم بالناس ، وليست هذه القصة من تفسير الآية ، ولما ندبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلى غزوة حمراء الأسد ، قال جابر بن عبد الله : يا رسول الله إن أبي كان خلفني على أخرات لي سبع ، وقال لي يا بني إنه لا ينبغي لي ولك أن تترك هذه النسوة

ولا رجل فيهن، ولست أوثرك على نفسي بالجهاد مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فتخلف على إخراجك، فتخلفت عليهن، فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم، نعم يجوز أن يكون هؤلاء السبعون المنتدبون إلى حمراء الأسد هم المراد بقوله تعالى: «الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح» على أن يكون «الذين» مبتدأ وخبره «للاذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم» على أن الاستجابة مطاوعتهم رسول الله، صلى الله عليه وسلم، إلى حمراء الأسد فحينئذ يصح أن تكون «من» للتبعيض فيكون التبعيض كاشتراط على مطلق البعض، أيا كان أن يكون متقياً ومحسناً، فيكون «الذين» قال لهم الناس: هم المسلمون عند الله - على ما مر - أن لفظ الذين نعتاً آخر للفظ المؤمنين أو خبر لمحذوف أو مفعولاً لمحذوف، وهم المراد، ويدل لذلك ما روى أن عائشة رضي الله عنها قالت لعروة: يا ابن أخي، كان أبوك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح، الزبير وأبو بكر، إلا أنني لم أفسر الآية في هذا بكل ما ذكرت عائشة أنه منهم، والغيب يعلمه الله ولست أحجر على الغيب، ولكن تعبدنا الولاية والبراءة، قالت رضي الله عنها لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحد فأنصرف المشركون: خاف أن يرجعوا فقال: من يذهب في أثرهم؟ فانتدب منهم سبعين رجلاً كان فيهم أبو بكر، والزبير، فربر رسول الله صلى الله عليه وسلم معبد الخزاعي بحمراء الأسد، وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم عوناً لرسول الله صلى الله عليه وسلم بهامة لا يخفون عنه شبابها، ومعبد يومئذ مشرك، فقال: يا محمد لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله شفاك فيهم. ثم خرج معبد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقي أبا سفيان ومن معه بالروحاء، وقد أجمعوا على الرجعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: قد أصبنا جل أصحابه، ولنكرن على بقيتهم، ولنفرغن منهم.



وقال لمعبد : ما وراءك يا معبد ؟ قال : محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله . قط يتحرقون عليكم تحرقاً ، وقد اجتمع معه من تخلف عنه في يومكم ، وندموا على ما صنعوا ، وفيهم من الحق عليكم شئ لم أر مثله قط . قال أبو سفيان : ويلك ما تقول ؟ قال : والله ما ترحل حتى ترى نواصي الخيل . قال : فوالله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنستأصل بقيتهم . فقال : والله إني أنهارك عن ذلك فوالله لقد حملني ما رأيت على أن قلت أبيتاً . قال : وما قلت ؟ قال : قلت ..

كادت تهد من الأصوات راحتي	إذ سالت الأرض بالجرود الأبابل
تودي بأسد كرام لا تنابلة	عند اللقاء ولا ميل معازيل
فقلت : ويل ابن حرب من لقائكم	إذا تغمطت البطحاء بالخييل
إني نذير لأهل البسل قاطبة	لكل ذي أربة منهم ومعقول
من جيش أحمد لا جيش يقابله	وليس يوصف ماء أنذرت بالقل

فساء ذلك أبا سفيان ومن معه ، وحينئذ مر ركب من عبد القيس ، فقال : أين تريدون ؟ قالوا : نريد المدينة لأجل الميرة ؟ قال : فهل أنتم مبلغون عنا رسالة وأحمل لكم إبلكم زيباً بعكاظ إذا وافيتموه وأخبرتموه أنا قد أجمعنا السير إليه نستأصل بقيتهم ، فانصرف أبو سفيان إلى مكة ، ومر الركب إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو بجمراء الأسد فأخبره بالذي قال أبو سفيان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حسبنا الله ونعم الوكيل » ثم انصرف صلى الله عليه وسلم ، راجعاً إلى المدينة بعد ثلاث ليال قال ابن عباس رضي الله عنهما ، قال إبراهيم الخليل حين ألقى في النار : « حسبنا الله ونعم الوكيل » . وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

حين قيل لهم : « إنَّ الناسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » وكان سبباً لهم في النعمة والفضل كما دلت عليه فاء السببية في قوله تعالى :

(فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ فَفَضَّلُوا) : أى رجعوا من بدر الصغرى مع نعمة من الله ، أو ملتبسين بنعمة من الله عافية ، إذ لم يلقوا واثبات على الإيمان وزيادة فيه ، ولزوم التعبير على علوهم الذى لم يثبت في الموضع ، إذ خاف أبو سفيان وأصحابه فرجعوا إلى مكة ، وبفضل من الله : وهو الربح في التجارة - كما مر - أنهم أصابوا في ذلك الموضع الدرهم بدرهمين ، وقيل « النعمة » : منافع الدنيا ، و « الفضل » ثواب الآخرة .

(لَمْ يَمَسَّهِمْ سُوءٌ) : حال من واو « انقلبوا » أى : سالمين من السوء كجرح وكيد علو .

(وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ) : أى موجب رضوانه ، فإن موجب رضوان الله : طاعة الله ورسوله ، ورضوانه : إنعامه الأخرى ، وقيل : عاقبه بسعادة المرء في الأزل ، وعلى هذا يكون المعنى : اتبعوا مقتضى رضوانه ، ولازمه وهو الطاعة .

(وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ) : ومن فضله العظيم ، توفيقه إياهم إلى ما هم فيه من أمر الدين وتثبيتهم إياهم عليه كالجهاد وإظهار الجراءة على العدو وإلقاء الرعب في قلوب العدو ، والحفظ عما يسوءهم ، وأربابهم ، والإثابة في الآخرة ، فمن تخلف عما هم فيه تحسر ، وفند رأيه ، ومن ذلك الفضل ما روى أنهم قالوا : هل يكون الخروج إلى العدو مجرد الإرهاب غزواً ؟ فأعطاهم الله ثواب الغزو ، أو فسر به بعضهم اتباع رضوان الله .

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ) : المذكور ، وهم الناس القائلون : إن الناس قد

جَمَعُوا لَكُمْ ، أو المذكور الذي هو نعيم بن مسعود القائل ذلك أو أبو سفيان  
( الشَّيْطَانُ ) : خبر « ذلكم » ، وجملة قوله :

( يَخْوَفُ أَوْلِيَاءَهُ ) : حال من الشيطان أو خبر ثان ، كقوله :  
هو رجل خبيث ، أو الشيطان : نعت ذلكم ، وجملة « يخوف أَوْلِيَاءَهُ » خبر  
شبه الجماعة بالشيطان ، أو أبا سفيان ، أو نعيماً تشبيهاً بليغاً كزيد أسد ،  
وتشبيه الجماعة بالواحد جائز ، سواء أريد أن كل واحد منها ككذا ،  
أو أريد أن مجموعها كله ككذا ، ويجوز أن تكون الإشارة إلى قولهم :  
« إن الناس قد .. إلخ » فيَقْدَرُ مضاف ، أي : إنما ذلكم القول قول الشيطان ،  
فمن هذه الجهة يكون المحاز بالحذف ، وبعد ذكر المضاف يحتمل المحاز العقلي  
بأن سمي قولهم قول الشيطان وأسنده إليه ، ويحتمل التشبيه البليغ أو الاستعارة  
على الخلاف في زيد أسد ، أي قولهم الذي نطقوا به من ألسنتهم ، كقول  
الشيطان الذي نطق به ، لأن نطق كل أحد غير نطق الآخر ، ولو اتحد اللفظ  
والمعنى ، ويجوز أن تكون الإشارة إلى المفعول ، فيكون التجوز بالحذف ، فقط  
أي : إنما ذلكم المقول مقول الشيطان ، كما تقول : الرجل الذي أكرمت  
هو الذي أكرم زيد ، فإن الرجل لا يتعدد حقيقة بتعدد مكرمه ، والشيطان :  
إبليس ، وإن أريد الجنس ، كان من التشبيه من تشبيه الجماعة بالجماعة ،  
ويجوز أن تكون الإشارة إلى الشأن والشيطان مبتدأ ويخوف أَوْلِيَاءَهُ خبره  
مفسر له ، كما هو حال ضمير الشأن ، والشيطان في هذا الوجه : إبليس  
أو الجنس على الحقيقة ، أو الجماعة أو نعيم ، أو أبو سفيان ، على التشبيه  
أو الاستعارة ، والمراد بالأولياء المنافقين ، القاعدين عن القتال ، أو الغزو ،  
فالمفعول الثاني محذوف ، أي : يخوف أَوْلِيَاءَهُ غلبة المشركين ، أو المفعول  
الأول محذوف ، فالأولياء المشركون : أي يخوفكم أيها المسلمون ، أَوْلِيَاءَهُ  
المشركين - أبا سفيان وأصحابه - أي : يصبركم خائفين غلبة أَوْلِيَاءَهُ عليكم ،

ويدل لهذا الوجه قراءة أبي : يخوفكم بأوليائه ، وقراءة ابن عباس : يخوفكم أوليائه . قال المحاسبي : كلما عظمت هيبة الله عز وجل في صدور أوليائه لم يهابوا معه غيره حياءً منه عز وجل ، أن يخافوا معه سواء .

( فَلَا تَخَافُوهُمْ ) : أى لا تخافوا الناس الجامعين ، فالهاء عائدة إلى الناس من قوله « إن الناس قد جمعوا » أو لا تخافوا أبا سفيان وأصحابه ، فالهاء عائدة إلى الأولياء .

( وَخَافُونَ ) : أى عظموني ، أو خافوا عقابي على مخالفة أمرى إن خالفتموه فجاءلوا مع رسولى .

( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) : مصدقين بوعدى أو مطيعين ، فإن الإيمان الحقيق يصرف الخوف كله إلى الله فلا يخاف إلا منه فهو المتكفل بالنصر للمؤمنين .

( وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ) : بقولهم أنت ساحر أو مجنون ، أو نحو ذلك ، وبقتالك ، وأنواع الأذى ككفار قريش ، وبالحذلان والظعن فيك ، والتثبيط عن نصرك ، وتغيير صفاتك وكتماها ، كاليهود ، وبإسرار الشرك ، وإظهار التوحيد ، والظعن إذا خلا مع من هو مثله أو مع ضعيف ، كما فسر مجاهد والحسن الآية بهذا إسرار ، وبالردة مثل الذين ارتلوا ولحقوا بقريش وجمع الجموع لقتالك ومعاونتهم . « ويحزن » مضارع أحزن ، مكسور الزاى ، موافق حزن بفتح الثلاثى المتعلى ، أو معلى حزن الثلاثى اللازم ، وهكذا قرأ نافع في القرآن إلا قوله تعالى « لا يحزنهم » فإنه بفتح الياء وبضم الزاى من حزن المتعلى المفتوح الزاى ، وهو لغة . وقيل : حزن لازم إذا كسرت زاوؤه ، ويتعدى بفتحها ، وقرأ غير نافع : « يحزنك » بفتح الياء وضم الزاء فى جميع القرآن ، أو اختير لفظ المفاعلة فى يسارعون ، لأن ما تفعله ، لأن تسبق فيه غيرك

تجهد فيه أكثر مما تفعله بكون ذلك ، فيسارعون للمفاعلة ، أو لموافقة أسرع ،  
لما بلفظها لذلك . وقرئ : يُسْرِعُونَ بسكون السين مضارع أسرع ،  
ولا مفاعلة فيه وعلى يسارع بفي لا يلى ، لتضمينه هنا معنى الوقوع ،  
أى : لا يحزنك الكفار بوقوع كفرهم سريعاً ، وبحرصهم على الكفر ،  
ويجوز تقدير الإضافة ، أى : لا يحزنك خوف ضر الكفار إياك ، فإنهم  
لا يقدرُونَ لك على مضرة ، كما قال .

( إِنْهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً ) : فيقدر مضاف ، أى : لن يضرُوا  
أولياء الله ضراً ما ، فشئاً : مفعول مطلق ، ولن يضرُوا الله بشيء ، فهو  
منصوب على حذف الباء ، روى أى قوماً من الكفار أسلموا ثم ارتلوا خوفاً  
من قريش ، فوقع الغم في قلبه صلى الله عليه وسلم ، فإن اهتداهم تكثير  
المؤمنين بهم ، ولأنه يتوقع أن يعينوا المشركين فنزل « ولا يحزنك » الآية  
تنبيهاً له على أن الإسلام قائم بكونهم ، وأنهم ما ضروا بمسارعتهم في الكفر  
إلا أنفسهم بحرمان ثواب الآخرة ، وإيجاب عقابها ، وعقاب الدنيا ،  
كما قال في حرمان الثواب وإيجاب عذاب الآخرة :

( يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزْباً فِي الْآخِرَةِ ) : نصيباً  
في رحمة الله وجنته يوم القيامة .

( وَكَانَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) : عذاب جهنم ، ويجوز تفسيره بعذاب  
يصيبهم في الدنيا كالقتل ، والسبي ، فتشمل الآية حرمان ثواب الآخرة ،  
وإيجاب عذاب الدنيا باللفظ ، وعذاب الآخرة بالفهم ، لأن من حرم ثواب  
الآخرة وقع في عذابها ، وذلك دليل على أنهم لا يتوبون ، وذكر الإرادة  
تنبيهاً على أن كفرهم غاية ، حتى إن واسع الرحمة غاية لا يزيد لهم نصيباً في الجنة  
وأن مسارعتهم في الكفر لأنه أراد خذلانهم حتى لا يكون لهم نصيب فيها ،  
وفي الآية رد على القدريّة ، ومتهم المعتزلة ، إذ قالوا إن الله لا يريد الكفر  
من الكافر ، بل أراد الطاعة منه .

(إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) : هم المنافقون المذكورون تركوا الإيمان وأخذوا فيه الكفر ، أو هم المشركون المذكورون ، فذلك تكرير للتأكيد ، أو المراد : الكفار إلى يوم القيامة .

(لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) : في الدنيا والآخرة ، أو في الآخرة والدنيا ، وعذاب الآخرة معلوم لهم .

(وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ) ما : اسم أن ، وخير : خبرها ، والمصدر من خبر « أن » مفعول لتحسب على حذف مضاف ، والأول الذين ، أى : ولا تحسبن يا محمد ، أو يا من يصلح للحساب الذين كفروا أصحاب ، إنما نملئ لهم خير ، أى : أصحاب خيرية ما نملئ لهم ، أوله مفعول واحد وهو « الذين » ، والمصدر من خبر « أن » بدله على اعتبار البديل ، والتأويل عليه لأنه لو ساط الحسابان على أن وما بعدها بلا تقدم المبدل منه لكفى ذلك مفعولين له معنى ، فإن المصدر من خبر أن قائم مقام مفعولين لاشتمال الكلام قبل التأويل على المسند والمسند إليه . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي ، وعاصم ، ويعقوب : ولا يحسبن بالياء التحتية ، فالذين فاعل ، والمصدر من خبر أن قائم مقام مفعولين على حد ما مر ، وقيل في مثل ذلك : إن المفعول الثانى محذوف ، أى : ولا يحسبن الذين كفروا خيرية ما نملئ لهم ثابتة . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة : بفتح السين مضارع حسب في جميع القرآن ، وليست مصدرية وصلت بأن في مصحف عثمان ، فكان وصلها سنة متبعة وقياس الخط فصلها بل هي اسم موصول ، اسم له « أن » بدليل رفع « خير » وهو خبر « أن » ولو كانت مصدرية لنصب « خير » على المفعولية « نملئ » أو يحسب ، و« ما » واقعة على الإملاء ، أى : لا يحسبن الذين كفروا أن الإملاء الذى نملئ لهم خير ، والرابط محذوف ، أى : نملئ ، أو « ما » واقعة على العمر ، ( م ٢٤ - هيمان الزادج ٤ )



أى إن العمر الذى نمليه لهم ، أى نطيله خير ، وقيل : الإملاء تركهم يفعلون ما شاءوا نخذلانا لهم ، فما واقعة على الإملاء ، و « لأنفسهم » نعت لخير ، والخير بمعنى ما يرغب فيه وينتفع به ، ويجوز كونه اسم تفضيل ، أى خيراً لهم من عدم ذلك ، فيجوز تعليق اللام به على هذا ، والآية فى مشركى مكة ، وقيل : فى قريظة والنضير ، وكانوا يقولون لو لم يرض الله بحيانا ما كان أصحابنا ممولين ، أحياء مملودة آجالنا .

( إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيَنَزِدَّادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ) : رد على حسابهم مستأنف مبين لعل الإملاء ، وما كافة ، أى : ما أملينا لهم إلا ليزدادوا إثماً ، قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الناس خير ؟ ، قال : « من طال عمره وحسن عمله » قيل : فأى الناس شر ؟ قال : « من طال عمره وساء عمله » . قيل : ما من نفس برة ولا فاجرة إلا والموت خير لها . يريد : أن الفاجرة الموت خير لها لثلاث زداد : إثماً ، والبرة : الموت خير لها لتسريح من الدنيا ، ولثلاث تزل قدمها ، والأولى أن يعتبر فى المؤمنة عند الله ، أن الحياة خير لها ، إذ تزداد خيراً ، ولا تزل ، وما يصيبها من الآلام تثاب عليه ، وأما الفاجرة فحياتها نجاة من النار ما دامت حية ، لكن يزيد عذابها بها لأنها تزيد سوءاً وقد جف القلم بالموت والحياة ، والشقاوة ، والسعادة ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيت الله يعطى على المعاصى ، فإن ذلك استدراج من الله » قال جماعة من أهل العلم منهم الزجاج : هؤلاء قوم أعلم الله نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، أنهم لا يؤمنون وأن نفاقهم يزيد ويموتون معاندين ، واللام فى « ليزدادوا إثماً » لام الإرادة ، أى أراد الله ازديادهم الإثم ، لأن الله جل وعلا أراد المعصية من العاصى ، والطاعة من المطيع ، إذ لا يعصى مغلوباً ، والإرادة غير الحب ، والمعتزلة لما قالوا : لا يريد المعصية ، وقد زلوا بذلك ، قالوا : اللام للصيرورة ، فإن الله أملى لهم ليطيعوه فصار إملأوه وسيلة إلى ازدياد المعصية ، وقرأ يحيى

ابن وثاب : بكسر همزة إن الأولى ، وفتح الثانية ، ويحسب بالياء فيكون الذين فاعلا ، والمصدر من نملى الثانى مفعوله قائم مقام مفعوليه ، لاشتغال اللفظ قبل التأويل على المسند والمُسند إليه ، أو يقلر مفعوله الثانى على حد ما قرئ لا يحسب الذين كفروا إملاؤنا لهم ثابتاً ليزدادوا إثماً ، وجملة « إنما نملى لهم خيراً لأنفسهم » بكسر همزة « إن » فى هذه القراء معترضة بين يحسب ومفعوله ، أى : لا يحسب الذين كفروا إملاؤنا لهم ليزدادوا إثماً ، بل إملاؤنا لهم إنما هو ليؤمنوا ويطيعوا ، فإملاؤنا لهم خير لو عقلوا . قال السدى : عرضت على أمتى وأعلمت من يؤمن بى ومن يكفر . وفى رواية : عرضت على أمتى فى صورها فى الطين كما عرضت على آدم ، وأعلمت بمن يؤمن بى ومن يكفر بى ، فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استهزاءً : زعم محمد بمن ؟ أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر به ، ممن لم يخلق ونحن معه ولا يعرفنا ؟ فنزل قوله تعالى :

( مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ) كلكم من إيمان وكفر .

(وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِمُوسَىٰ إِذْ رَأَاهُ بِمَدْيَنَ ) : فيطلعه على ما شاء من غيبه لا على كله ، وبعد أن يطلعه لا يخبر إلا بما أمره أن يخبر به ، فهو عالم بمن يؤمن ، ومن يكفر ولم يخبركم ، وقد كان قبل ذلك لم يعلم .

وروى أنه لما بلغه مقال المنافقين ، قام على المنبر فحمد وأثنى عليه ، ثم قال : « ما بال أقوام طعنوا فى علمى ، لا تسألونى عن شىء فيما بينكم وبين الساعة إلا نبأتكم به » فقام عبد الله بن حذافة السهمى فقال : من أبى يا رسول الله ؟ فقال : « أبوك حذافة » . فقام عمر فقال : يا رسول الله رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبالقرآن إماماً ، وبك نبياً ، فاعف عنا عفا الله عنك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فهل أنتم منتهون ؟ » ثم نزل عن المنبر ، فأنزل الله هذه الآية . وقال الكلبي : قالت قريش :

يا محمد تزعم أن من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان ، وإن من أطاعك وتبعك على دينك فهو في الجنة والله عليه راض ، فأخبرنا بمن يؤمن بك وبمن لا يؤمن بك ؟ فأنزل الله هذه الآية ، وقيل : نزلت في قوم من المنافقين ادّعوا أن إيمانهم كالإيمان المؤمنين ، واختلفوا في التمييز ثم كان ، فقيل : بالوحي بأن هؤلاء المشركين يؤمنون ، هؤلاء لا يؤمنون ، وهؤلاء المنافقين لا يكونون مؤمنين ، وهؤلاء إيمانهم غير خالص ، وكما مر أنه عرضت عليه صور أمته كما عرضت على آدم ، وقيل : بالتكليف الشاق ، كالقتال وبذل المال ، وتحريم ما رغبوا فيه ، وإيجاب الهجرة ، فالؤمن يمثل ، والمنافق لا يمثل ، وكذا المشرك لا يفعل ذلك ، وقد تميز المنافقون يوم أحد بالرجوع ، كما مر عن أبي ، وبعد خروج بعض من المدينة إلى أحد ، وقول من قال : لو كان رسولا لكان كذا ، أو لفعل كذا ، والخطاب للمؤمنين والمنافقين والمشركين أو للمؤمنين والمنافقين ، أي ما كان الله ليترك المؤمنين مختلطين بالمنافقين لا يعرف مخلصكم من منافقكم ، أو ما كان الله ليترك ذلك ، ولا ليترك بيان من يموت مشركاً ، وقيل : الخطاب للمؤمنين ، أي : ما كان الله ليترك المؤمنين على ما هم عليه من الاختلاط ، ووضع المضمع الخطابي موضع المضمع الغيبي على طريق الالتفات ، وقيل : الخطاب للمنافقين ، أي على ما أنتم عليه من الاختلاط بهم ، أعني بالمؤمنين ، ويحتمل أن يكون أيضاً للمشركين ، أو لهم وللمشركين ، وقيل المعنى ما كان الله ليترك المؤمنين في أصلاب المشركين وأرحام المشركات ، ولا بد أن تتم الكلمة بالولادة ، وإثابة المسلم بالجنة ، والمشرك بالنار ، واللام في « لينر » لام الجحود والنصب بعدها بأن محنوفة وجوباً ، ولا الجحود فيها ، وجاز أحدهما الزيادة وهي للتأكيد المحض ، والمصدر من الفعل بعدها خبر الكون ، فيقدر بالوصف أو يقدر مضاف قبله ، أو قبل اسم الكون ، أي ترك ، أي تاركاً أو ذا ترك

أو ما كان أمر الله تركاً ، والثاني أنها لام التقوية ، تقوى خبراً يقدر للكون ،  
 أى مريداً لتركهم ، وكذا أى ليطيعكم ونحوه . قال الكوفيون : اللام زائدة  
 للتأكيد ناصبة للفعل ، ولا يقدر أن ، والحديث : المنافق أو المشرك أو هما ،  
 والطيب : المؤمن ، ويحتج : يختار ، و « من » فى قوله « من رسله » للبيان  
 مقدماً على ما يبين به ، وهو من يشاء لا للتبويض ، لأن الرسل كلهم شاء الله  
 اختيارهم للغيب نعم يجوز التبويض باعتبار ما الكلام فيه ، وهو الإخبار بمن يؤمن  
 ومن لا يؤمن ، كما أن الكلام فى هذا المعنى ، فإنه لم يخبر الرسل بذلك كلهم ،  
 بل بعضاً كآدم وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

( فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ) : مخلصين فى الإيمان ، لا تخطوا فيه  
 شركاً أو نفاقاً ، ومقرين لى الحق بحقه ، لا زائدة ولا ناقصة ، وحق الله  
 لا يبلغ حده ، فالإيمان بالله أن يعتقدوا أنه علام الغيوب ، ولا يعلم غيره منها  
 إلا ما علمه الله إياه ، والإيمان برسله أن تعتقدوا أنهم لا يعلمون منها إلا ما  
 أوحى إليهم ، ولا يفتعلون من أنفسهم ، وجمع الرسول لأن إنبات النبوة  
 لارسل كلهم بطريق واحد وهو المعجرات ، فمن لم يؤمن بواحد كفر بهم كلهم  
 ومن آمن بواحد تحقيقاً فقد آمن بهم .

( وَإِنْ تَوَلَّوْا ) : بالله ورسوله حق الإيمان ، أو إن تولَّوْا برسالة  
 محمد صلى الله عليه وسلم وأنه يعلم من الغيب ما أعلمه إياه .

( وَتَتَّقُوا ) : تجتنبون النفاق والشرك ، أو تتقوا الله فيما أمركم به  
 أو نهاكم عنه .

( فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ) : لم تره عين ، ولا سمعت به أذن ، ولا خطر فى  
 قلب .

(وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ) : أى لا تحسبن يا محمد ، ويا من يمكن منه الحسبان ، بخل الذين يبخلون ، بحذف المضاف ، وهو بخل ولفظ هو عائد إليه للدلالة المقام ، ولفظ يبخلون عليه ، ضمير لا محل له ، أو توكيد للمضاف المحذوف مستعار للنصب ، والمشهور أن لا يؤكد الظاهر بالضمير ، قيل : بالجواز أو عائد إلى الله توكيد الهاء فضله ، والذين مفعول أول على حذف مضاف وخبراً : مفعول ثان ، ويجوز تقدير المضاف هكذا لا يحسبن مال الذين يبخلون ، أو موتى الذين يبخلون بما آتاهم . وقرئ بالتحية هنا من قرأ بها هنالك . فالذين فاعل والمفعول الأول محذوف ، أى : لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله بخلافهم أو موتاهم أو مالهم « هو خير لهم » و مرجع هو على حد ما مر ، ويجوز كون فاعله يحسب بالتحية ضمير ، صلى الله عليه وسلم أو ضمير الحاسب ، فيكون الذين مفعولاً أولاً على حذف مضاف على حد ما مر ، وقرأ الأعمش بإسقاط هو .

(بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ) : يدخلون به النار ، والبخل : منع الواجب كالزكاة ، ونفقة الأولياء والأزواج ، وتنجية المضطر الموحّد غير المحارب وغير من لا يطعم ولا يسقى ، وكالنفقة في الجهاد ، والإنفاق فيما يجاهد به ، وكإطعام الضيف ، ويدل لذلك ذكر الوعيد عقب هذا ، وعنه صلى الله عليه وسلم « إياكم والشح فإنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالفجور ففجروا » . رواه عبد الله بن عمرو . وقال صلى الله عليه وسلم : « خصلتان لا تجتمعان في مؤمن : البخل ، وسوء الخلق » . رواه أبو سعيد الخدرى ، والحديث الأول دل أن البخل غير الشح ، وأنه مولد من الشح ، لأنه جعل الشح أمر بالبخل ، فالشح منع النفس والجوارح عن الإعطاء ، والبخل مطاوعة الجوارح . فانظر شرح النيل . وقال ابن العربى : الشح منع المستحب ، والبخل منع الواجب ، ولما تم الكلام

على الجهاد ، ذكر تحريم البخل والوعيد عليه ، ليشتروا السلاح ، والخيل ، وآلات القتال للجهاد ، وينفقوا فيه ، وليفعلوا كل واجب في المال . وقال عبد الله بن عباس في رواية أبي صالح عنه وأبي هريرة والشعبي ومجاهد في رواية غير ابن جريج عنه نزلت الآية في البخل بالزكاة . وقال ابن عباس في رواية عطية ومجاهد في رواية ابن جريج ، نزلت في كتم أخبار اليهود صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ، لأنه يقال بخل بالعلم ، وبخل بذكر الله ، وبخل بالصلاة على رسول الله ، كما يقال : بخل بالمال ، فالبخل عبارة عن منع الخير عن مستحقه مالا أو غيره ، واختاره الزجاج ، والصحيح ما مر لظاهر قوله تعالى :

( سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) : يجعل لهم أطواقاً في أعناقهم حقيقة يعذبون به في النار ، أو شبه لزوم الوبال لهم بلزوم الطوق اللازم المخلوق في الجسم ، كطوق الحمامة ، وهذا ألزم وألصق ، ويجوز أن يراد ما يلبس من الأطواق في العنق ، أو في الذراع ، كما قال ابن عباس بحماون وزره ، وإثمه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله إلا جعل الله شجاعاً في عنقه يوم القيامة » . والشجاع : ضرب من الحيات يقال له الأشجع ، وعن أبي هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك » ثم تلا « ولا تحسن الدين يبلخون .. الآية » . وفي رواية : « إلا مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع يفر منه وهو يتبعه حتى يطوقه في عنقه » . وعن ابن مسعود وابن عباس : يجعل ما منعه من الزكاة ، وفي لفظ ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه إلى قدمه ، وتنقر رأسه وتقول أنا مالك . واللهزمتان : الشدقان . وقيل : « أعلى الشدقين أسفل



الأذنين ، والزبيبتان : الزبدتان في شدقيه أو لحمتان كقوتين متدليتين كما يكون في الشاة أو نكتتان سوداوان فوق عينيه ، والأقرع : النى لم يبق على رأسه شعر لكبره ، والنهش ، بالشين المعجمة : لسع الحية ، وأما بالمهمة ففي الحية والعقرب والكلب ونحوهن ، وعن أبي ذر : انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة ، فلما رآنى قال : « هم الأنخسرون ورب الكعبة » ، فجئت حتى جلست ، فام ألبث أن قمت ، فقلت : يا رسول الله فذاك أبى وأمى من هم ؟ قال : « هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت ، تنطحه بقرونها وتعلوه بأظلافها ، كلما تعدت آخرها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس » . ومثله في كتاب الوضع وذلك من التعذيب بجنس ما عصى به كحديث : « من قتل نفسه بحديدة فهو يوحى نفسه بها في نار جهنم » وحديث « من قتل نفسه بالسهم فهو يتحساه في نار جهنم » وبعسكه . كما روى أن المتكبرين يحشرون في صور الذر ، يطوئهم من أقبل ومن أدبر ، والمتواضعون أعزاء . وعنه صلى الله عليه وسلم : « ما من نى رحم بأنى ذا رحمه فيسأله من فضل عنده فيبخل عليه ، إلا أخرج له يوم القيامة شجاع من النار يتلمظ حتى يطوقه » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « يحىء كنز أحدكم يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان فيقول أنا كنزك فيطلبه فما يزال يطلبه حتى يلتم يده فيعضعضها ، حتى يأتى على سائر يديه » . وعن الكلبي : يطوق شجاعان في عنقه فيلدغان جبهته ووجهه ، ويقول كل منهما أنا كنزك الذى كنزت أنا الزكاة التى بخلت بها ، وقيل في معنى الآية : تجعل في أعناقهم أطواق من النار ، وقيل : يأتون يوم القيامة بما منعوا في الدنيا يحملونه على رقابهم ، فلا يقبل منهم يومئذ . وقال مجاهد في غير تفسير الآية : يكلفون بما منعوه أن يأتوا به يوم القيامة فلا يجادونه

وإذا فسرنا الآية بالبخل بالعلم أو به وبالبخل بغيره ، فمعنى التطويق إلزام العقاب ، كالطوق ، قال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سئل علماً يعلمه فكتمه ، ألجم بأجام من نار يوم القيامة عوضوا لحام النار كما منعوا ألسنتهم عن النطق به لسائله » .

(وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) : بمعنى أن الخلق سيفنون ، وتبقى السموات والأرض لله وحده ، كمن يموت عن مال ويخلفه لوارثه ، فإذا كانت الأرض تبقى مع ما فيها لله ، فكيف يبخل بمال أو علم عن أهله ، فإن مع منع العلم أيضاً عن مستحقه ، إنما هو لغرض دنيوي فالله يرث السموات ويرث الأرض ، وما فيها من مال ، ونحوه فكيف به يبخل ، فإنه ولو بقي له لم يدم بل يفنى في آخر من ينتقل إليه ، وميراث مصدر على خلاف ، ما يجعلونه قياساً ، بمعنى الإرث ، ويجوز أن يراد أن الله جل وعلا يرث ما في السموات من ولايات الملائكة ، أو ولايات أهل الأرض ، وأموالها وعلم أهل السموات والأرض فكيف يبخل بما فيها من مال وجاه ، وولاية وعلم عن أهله وميراث أيضاً على هذا مصدر ، ويجوز أن يكون المعنى : بأن الله جل وعلا يرث ما يأتي أهل السماء من رزق ، ومنافع وجاه وإعزاز ونحو ذلك ، وما آتاهم فيموت الإنسان فيكون ما عنده وما يعتاد إتيانه ، لله وضعه حيث شاء من وارث أو غيره ، وقد كان الإنسان يأتيه ما يأتيه من السماء ، فإذا مات انقطع عنه ، وآتى غيره ، فميراث بمعنى ما يورث .

(وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) : أيها الناس كلكم بركم وفاجرکم .

(نَحْبِيرُ) : فيجازى المحسن أو يعاقب البخیل وغيره ممن فجروا بما تعملون أيها البخلاء ، وفي هذا الوجه طريق التفات من غيبة البخلاء إلى

نخطابهم ، تأكيداً في وعيدهم ، ويدل له قراءة أبي عمرو وأبي بكر « يعملون » بالغيبة ، أي بما يعمل الذين ييخلون .

(لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ)

وهم اليهود قالوا لما سمعوا قول الله جل وعلا : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً » وذلك استهزاء منهم - لعنهم الله - برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كيف يطلب الله القرض ؟ وإنما يستقرض المحتاج ، وتكذيب له علموا وجهلوا أن الاستقراض ، الأمر بالطاعة لثيبتهم عليها ، وروى أن أبا بكر رضى الله عنه مرّ ذات يوم بمرس اليهود ، فوجد فيه ناساً كثيراً من اليهود ، وفيهم فنحاص بن عازوراء من علماءهم قد اجتمعوا عليه ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا فنحاص اتق الله واسلم ، والله لتعلم أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من عند الله تجلدونه مكتوباً عندكم في التوراة ، فأمن وصدق واقرض الله قرضاً حسناً يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب . فقال فنحاص : يا أبا بكر تزعم أن ربنا يستقرض من أموالنا على أن يعطينا قرضه مع الفضل والربا ، وما يستقرض إلا الفقير من الغنى ، ولو كان غنياً لما استقرض منا ، ولما أعطانا الربا . فغضب أبو بكر رضى الله عنه ، فضرب وجهه ضربة شديدة ، فنزلت الآية تصديقاً لأبي بكر رضى الله عنه . زعموا لو كان محمداً رسولاً لم يصف الله بالاستقراض المخصوص بالمحتاج المفتقر إليه ، وكذا وقع مشركوا قريش في هذه الشبهة ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر رضى الله عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً ، فقال فنحاص بن عازوراء : إن الله فقير حتى يسأل القرض ؟ فلطمه أبو بكر رضى الله عنه على وجهه ، وقال : لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك ، فشكاه فنحاص في ضربه إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم ، وجحد أن يكون قد قال إن الله فقير ، فنزلت الآية تصديقاً  
لأبي بكر رضي الله عنه ، وتكذيباً لليهودي ، والآية وعيد له إذ نسب للكفر .  
قال عكرمة : نزلت في أبي بكر وفتحاص ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم  
بعث أبا بكر إليه يستمده ، وكتب إليه كتاباً فتوشح سيفه ، فحمل الكتاب  
وبلغه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تفانن على بشيء حتى ترجع »  
ولما قرأ فتحاص الكتاب قال : قد احتاج ربك حتى نمده ؟ فهم أبو بكر  
أن يضربه بالسيف فتذكر قوله صلى الله عليه وسلم « لا تفانن .. إلخ »  
وأسند القول لجماعة اليهود ، ولو كان القائل فتحاصاً ، لأنه خبرهم وأنهم  
مصوبون له وراضون عنه ، وقد قيل : كان معهم خبر آخر يسمى سبيحاً  
حتى دخل أبو بكر وقال ما قال ، وكانت اليهود مجتمعين على فتحاص وسبيح  
حينئذ وكون القائل ، إن الله فقير ، هو فتحاص هو قول عكرمة والسلي ومقاتل  
وابن اسحاق ، وقال الحسن : قائل ذلك حي بن أخطب . وفي رواية عنه  
وعن قتادة : أن اليهود قالوا ذلك كما مر أول تفسير الآية ، ولعل القائلين  
فتحاص وسبيح وحي .

( سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ) : سنكتب  
ملائكتنا ذلك في كتاب يجمع فيه أعمال الخلق كلهم ، فهذا بعد ما كتبه  
الملائكة في كتب قائله ، والقائلين بدليل الاستقبال ، ولعل الكتب يقع بعد  
موت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه خاتم الأنبياء وفي موته حصّة لسم  
اليهودية ، والآية من مجاز الحذف ، إذ حذف المضاف كما رأيت في قولي  
سنكتب ملائكتنا ، ويجوز أن يكون مجازاً عقلياً ، بأن أسند الكتابة لنفسه  
لأنه الأمر بها ، والكاتب حقيقة الملائكة ، ويجوز أن يكون سنكتب بمعنى  
سنحفظ أي سنحدث ذلك حفظاً آخر ، وإلا فهو معلوم لله محفوظ عنده ،  
مرجين عملوه لا يصنع وذلك الحفظ الآخر ، هو أن يكتب في كتاب جميع

أعمال الخلق أو جعل الكتاب في موضع غير موضعه الأول ، واستعار لفظ الكتابة للحفظ ، مثل أن تشبه حفظ المال بجعله في البيت والإغلاق عليه بكتابته ، لأنه لا ينسى صاحبه بكتابته ، ويجوز أن يكون مجازاً مرسل استعمالاً للمقيد في المطلق ، فالكتابة حفظ مقيد من جملة مطلق الحفظ ، ويجوز أن يكون كناية عن المجازاة ، أى سنجزئهم ذلك ، أى عقابه لذلك ، قال سنكتب بالاستقبال ، والتنفيس وذلك أن قولهم وقتلهم المذكورين ، كفر بالله تعالى ، واستهزاء بالقرآن ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وسياق الكلام في قولهم : «إن الله فقير» وذكر معه هنا قتلهم الأنبياء تنبيهاً على أن قولهم هذا أول جريمة منهم ، ولا جهلهم مقصوراً عليه ، بل لهم جرائم وجهالات لا يستبعد معها هذا القول ، وأن قاتلي الأنبياء لا يستبعد منهم هذا القول ، وقرأ حمزة : سيكتب بالتحية والبناء للمفعول ، ورفع قتلهم على النيابة عن الفاعل ، وقرأ الحسن والأعرج : سيكتب بالتحية والبناء للفاعل ، وهو الله - تعالى - وقرأ ابن مسعود وتقدم الكلام في مثل قتل الأنبياء بغير حق أى علموا أنه باطل ، فانظر ما مر ، واليهود الذين في زمانه ، صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا الأنبياء ، لكنهم يسعون في قتل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وسموه وثار عليه السم حين موته فمات به ، وقاتل نبي ، كقاتل الأنبياء كلهم ورضوا بقتل أسلافهم الأنبياء وصوبوهم ، فيكتب عليهم القتل الملك .

( وَنَقُولُ ) : نأمر الملائكة بالقول ، فالتجوز في الإسناد وتقول ملائكتنا ، فالتجوز بالحذف ، وكذا ما أشبه ذلك . وقرأ حمزة «يقول» بالتحية على طريق الالتفات . وقرأ ابن مسعود : ويقال .

( ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ) : أى عذاب النار ، فالحرىق هنا بمعنى النار أو عذاب الإحراق ، فالحرىق اسم مصلر : أحرق ، والإضافة للبيان ، أى ذوقوا تعديباً هو إحراق ، أو بمعنى محرق فتكون إضافة موصوف لوصفه

أى العذاب المحرق ، والأمر بقوله : «ذوقوا» أمر إهانة ، فالكلام مؤكد بنون العظمة فى سنكتب ، ونقول ، وبالكتابة وأمر الإهانة والتحقير ، وبالتهكم والاستهزاء إذ كنى عن الاحتراق بالنوق الموضوع لأوائل الأكل ، فإن الذوق إدراك المطعوم واستعماله فى إدراك المحسنات والحالات توسع ، وناسب هنا فضل مناسبة ، لأن العذاب مرتب على قولهم المرتب على البخل بالمال الذى معظم حبه لتحصيل الطعام والشراب .

( ذَلِكْ ) : العذاب .

( بِمَا قَدْ مَتَّ أَيْدِيكُمْ ) : من إذاقة الغصص للمسلمين وقتل الأنبياء وسائر المعاصي ، أى ذلك حاصل بسبب ما قدموه وذكر الأيدى : لأن أكبر الأعمال بها فى الحملة .

( وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ) : عطف على بما أى وبأن الله ليس بنى ظلم ، أو انتفى الظلم عنه ، انتفاءً بليغاً ، فظلام للنسب على القلة ، فى ورود مثل ذلك فى الوصف ، أو للمبالغة الراجعة للنفى ، أو لمطلق المبالغة فى الظلم ، بحيث لا يفهم ثبوت الظلم القليل على طريق نفى شىء بدون اعتبار ثبوت غيره ، كما تقول : عمرو ظلام ، ولست بظلام ، على معنى مجرد قولك أنا برىء من وصفه ، كأنه قيل : ليس الله مسوياً بين المطيع والمسيء ، فإن التسوية بينهما ظلم عظيم ، ولا معذباً للمطيع فإن تعذيبه ظلم عظيم ، بل ذلك العذاب بما قدموا .

( الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا ) : أو حى أو أوصى .

( أَلَا نُنَوِّنُ مِن لِّرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ ) : ما يتقرب به إلى الله من المال ، وقد يطلق على كل عبادة كحليف الصوم جنة ، والصلاة قربان ، ولعلها شبهت بقربان المال . وقرئ بقربان بضم القاف والراء :



( تَأْكُلُهُ النَّارُ ) : نعت للذين قالوا : « إن الله فقير ونحن أغنياء »  
أو بدل منه ، أو نعت للعبيد ، أو بدله أو معمول لمخدوف ، أي : هم الذين  
أو ذم الذين ، وأعنى : الذين وإذا جعلنا نعتاً للعبيد ، أو بدل ، فالعبيد  
من وضع الظاهر موضع المضمهر ، أي بظلام لهم ، والظاهر فوصف أو أبدل  
منه ، وعلى سائر الأوجه يحتمل ذلك ، ويحتمل تعميم العبيد ، والقائلون لذلك  
في قول الكلبي كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف ، ووهب بن يهودا ،  
وزيد بن ثابت ، وفتحاص بن عازوراء ، وحبي بن أخطب ، أرادوا  
بنلك دفع رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، بأنه لو كان رسولا لأتانا  
بقربان تأكاه النار ، كما عهد الله إلينا بالوحي في التوراة ، أن لا نؤمن  
لرسول حتى يأتي بشيء يتقرب به إلى الله ، كنافقة أو شاة أو طعام أو غير ذلك  
ويقوم ويدعو الله فتزل نار سماوية فتأكاه ، كما كانت أنبياء بني إسرائيل ،  
وهذا كذب منهم على الله ، إذ زعموا أنه في التوراة مشروط لثبوت الرسالة  
ألا ترى أنه ليست معجزة موسى ذلك ، وكذا أنبياء بني إسرائيل ليس ذلك  
معجزة إلا لبعضهم بل كانت بنو إسرائيل يذبّحون مطلقاً لله ويضعون القرايين  
في بيت غير مسقوف ، وقيل : أطيب اللحم منها والتروب ، وكذا يضعون  
الغنائم وكانت لا تحل لهم ، فيقوم فيه النبي يدعو الله عز وجل وهم واقفون  
خارجاً حول البيت فتزل نار بيضاء لها دوى حين تنزل ولا دخان لها فتأكل  
القرايين ، فلا توجد ، أو ترفعها أو تحرقها ، فيكون ذلك علامة القبول ،  
ولا بقيت على حالها ، وإنما ذلك معجزة للنبي ، الآتي بها من سائر المعجزات ،  
والمعجزات سواء في ذلك ، فقال السلي : هذا الشرط في التوراة ، ونسخ  
بالمسيح عليه السلام ، وقيل : إن في التوراة ذلك الشرط مع استثناء المسيح  
ومحمد عليهما الصلاة والسلام منه وأنهما رسولان بدون ذلك ، وعلى يؤمن  
باللام لتضمن معنى تدعن أو هي بمعنى الياء ، ومرة غير ذلك .

( قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ ) : المعجزات  
الظاهرة .

(وَبِالَّذِينَ قُلْتُمْ) : من قربان تأكله النار ، كزكرياء ويحيى وعيسى والسبعين الذين قتلتموهم في يوم واحد .

( فَلَمْ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) : في دعواكم أنكم إن أتيت بقربان آمنتم بي وعيسى ، لم يقتلوه لكن قصدوا قتله ، وعملوا في القتل حتى قتلوا شبهة ، وليس الذين في زمان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قاتلين للأنبياء إلا برضاهم عن آبائهم القاتلين ، وتصويبهم ، وبسعيهم في قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعنى : أن كفرهم بك يا محمد ، وبمن كفروا به ليس لعدم المعجزة ، ولا لجهلهم بنبوتكم ورسالتكم ، ولكن لحسدكم وكبرهم ، فلو جئت بكل معجزة طلبوها ما آمنوا بك ، كما قتلوا أنبياء مرسلين إليهم بمعجزات ظاهرة .

( فَلَا إِنْ كَذَّبُوكَ ) : اليهود يا محمد .

( فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالسَّيِّئَاتِ ) : المعجزات الظاهرة .

( وَالزُّبُرِ ) : الصحف المكتوبة من زبرت بمعنى كتبت ، كما قال الزجاج كصحف إبراهيم وموسى وهن ما دون الكتب الكبار ، كالقرآن والتوراة والإنجيل .

( وَالكِتَابِ الْمُنِيرِ ) : جنس الكتب الكبار كاللغة والإنجيل ، والزبور : كتب الوعظ ، كزبور داود وصحف إبراهيم وموسى ، ثم رأيت قول ذكره القاضي ، وزاد أنه من زبرته : إذا رجزته ، يعني أن الوعظ زجر من الباطل ، والحمد لله والكتاب المنير : جنس كتب الحكم والوعظ والشرائع ، كاللغة والإنجيل ، وقيل الزبور الكتاب المقصور على الحكم ، من زبرت الشيء : إذا حبسته ، والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والأحكام ، ولذلك جاء الكتاب والحكمة ، متواطئين في عامة القرآن

والآية تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، في تكذيب قومه ، واليهود له ،  
والرسل المكذبون قبله ، كنوح وهود وإبراهيم ، ومن قبلك : نعت رسل ،  
وجاءوا نعت آخر أو حال من المستتر في « من قبلك » ، أو من قبلك متعاق  
بكذب ، أو جاءوا ، ومعنى المنير : المضيء ، شبه الهداية به بالجسم الذي  
له نور مضيء ، كالشمس والقمر ، والزبر جمع زبور ، بمعنى مزبور ،  
أي مكتوب أو بمعنى عظيم الزبر ، أو كثيره أي الزجر عن الباطل أو الحكم ،  
وقرأ ابن عامر وأهل الشام وبالزبر باعادة الجار للدلالة على أنه مغاير للبينات  
بالذات ، وقرئ : وبالزبر وبالكتاب المنير .

( كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ) : وبالموت تحضر الدار الآخرة ،  
فيعاقب المسمى فيها ، ويثاب المحسن ، فذلك وعيد للمكذب ، برسالة سيدنا  
محمد : صلى الله عليه وسلم ، ووعد للمصدق ، وتسليية له ، صلى الله عليه وسلم ،  
وكذا ما بعده ، إلى قوله « متاع الغرور » وقرأ البري : « ذائقة الموت » بتنوين  
ذائقة ، ونصب الموت على المفعولية ، وقرأ الأعمش بعدم تنوين ذائقة  
ونصب الموت ، على المفعولية ، وهذا من حذف التنوين للساكن بعده ،  
أو تخفيفاً كقراءة أحد لله بحذف تنوين أحد ، ولا يقال على ذاك إلا ضرورة .  
كقول أبي الأسود :

فذكرته ثم عاتبته عتاباً رقيقاً وقولا جميلا

فالفيتة غير مستعتب ولا ذاكر الله إلا قليلا

بنصب لفظ الحلالة بذاكر ، وعدم تنوين ذاكر ، وعلى تقدير أن الجنة  
موجودة الآن ، وهو الصحيح ، فما فيها من حور ، وولدان نفوس تموت  
عند قيام الساعة وتبعث كالملائكة ، وقيل : لا تموت وإنما المستثناة في قوله تعالى  
« فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله » .

(وَأَنَّمَا تُوفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) : يحضر لكم جزاء أعمالكم

كاملاً يوم القيامة من قبورهم لا قبله ، جزاء المطيع خير ، وجزاء العاصي شر لا ينقص منه شيء ، وما أصاب المطيع من الخير في الدنيا تفضل من الله ، وما أصاب العاصي فيها عدل لا ينقص له من النار ، وقيل : المعنى جزاؤكم يتم في الآخرة بعد بعضه الذي تقدم في الدنيا ، أو في القبر ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار » ، وكما مر في حياة الشهداء ورزقهم .

( فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ ) : أبعد عنها وأصله زحح بتشديد الحاء الأولى ، أبدلت الحاء الوسطى زايّاً على ما بسطه في شرح اللامية في نحو : وسوس ولملم ، والتشديد للمبالغة ، وأصل هذا زحَّ بحاء واحدة ، مشددة . يقال : زحه : جذبهُ بعجلة .

( وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ) : ظفر بمراده ، ومرغوبه ، وناله ، قال صلى الله عليه وسلم : « من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، وتوئني إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه » . أى وليوصل إليهم ما يحب أن يصلوا إليه .

( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ) : أى وما تمتع حياتكم القصيرة القريبة الزوال إلا انتفاع الخداع الذي يفعله الشيطان وإخوانه بكم ، يخدعكم بها عن الحياة الدائمة المعبرة ، فيقدر المضاعف قبل الحياة ومتاع اسم مصدر ميمي بمعنى التمتع كما رأيت . ويجوز أن يكون متاع بمعنى الشيء المتمتع به ، الذى يعرض للبيع فيغش مشتريه بإظهار زينته وإخفاء قبحه ، شبه الحياة الدنيا ، وما يتمتع به فيها بذلك المتاع المعروض ، للبيع المغشوش ، لكن السعيد لم يغتر بها ، بل جعلها مطية لآخرته ، والغرور : مصدر ، كما رأيت ، أو جمع غار كقاعد وقعود ، وشاهد وشهود ، وساجد وسجود ، وأصل الغرور : الذى هو مصدر هو معنى الغفلة ، يقال : رجل غر وغرير أى لم يجرب الأمور ، وعنه ، صلى الله عليه وسلم ، موضع سوط في الجنة ، ( م ٢٥ - هيمان الزاد ج ٤ )

خير من الدنيا وما فيها « اقرعوا إن شئتم » فتن زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ  
الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ .

( لَتَسْبُلُونَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ) : أى والله لتصابن في  
أموالكم وأنفسكم ، أو لتعاملن معاملة المختبر بالمصائب ، كآفات المال وتكليف  
الإنفاق في الجهاد ، وكالمرض والقتل ، وفقد الأقارب والعشائر ، فوطنوا  
أنفسكم للصبر على الشدائد فتشربوا ، والأصل لتبلوونن ، حذفت نون الرفع  
التالية الواو تخفيفاً لتوالى ثلاث نونات ، ولم تحذف نون التوكيد ، لأنه لا  
دليل عليها ، ولم يحذف النون الساكنة منها ، لأن حذفها تصرف في حرف  
المعنى يحذف بعضه ، ولأنه لو حذفت لأدى إلى إدغام نون الرفع في باقيها  
فيوهم أنها مشددة ، ونون الرفع كالحركة ، إذ نابت عنها ، وحذف الحركة  
أولى من حذف الحرف ، ولا تدل على معنى ونون التوكيد تدل على المعنى ،  
وحذف لام يدل أولى ، وقلبت الواو الأولى وهى لام الكلمة ألفاً لتحركها  
بعد الألف ما فالتقى ساكنان هذه الألف ، وواو الجمع ، وهى الواو الثانية  
بل ثلاثة ثالثها النون المدغمة من نون التوكيد ، حذفت الألف لأنها لغير معنى  
إذ هى حرف هجاء ، وواو الجمع ضمير لمعنى ، وضممت الواو لتدل على الواو  
المخنوقة بعد قلبها ألفاً ، ولثلاثا تلتقى ساكنة مع المدغم بعدها ، والألف تدل  
عليها الفتحة .

( وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ) :  
اليهود والنصارى .

( وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ) : كمشركى العرب .

( أَذَى كَثِيرًا ) : مفعول لتسمعن وأصله تسمعونن ، حذفت نون الرفع  
لتوالى ثلاث نونات ، وكانت أولى بالحذف لأنها كحركة ، ولأن حذف

المدغمة تصرف في الحرف بحذف بعضه ، ولأنه يؤدي إلى إدغام نون الرفع في المتحركة الباقية ، فيوهم أنها كلها نون التوكيد ، وحذف نون التوكيد كلها يفوت المعنى ، إذ لا دليل عليها ، فالتقى ساكنان الواو والنون المدغمة ، حذفت الواو للدلالة الضمة لا المدغمة ، لأن حذفها يوهم الثابتة أنها نون الرفع فيفوت معنى التوكيد لعدم دليل . والأذى : الكثير هجاه رسول الله صلى الله عليه وسلم والطعن في الدين ، وكل كلام يغري الكفرة على المسلمين ، وكل كلام مخبر أنهم فعلوا شرا بهم ، وعن عكرمة : سبب نزولها قول فنحاص إن الله فقير ونحن أغنياء ، وما مر من استمداده . وقال الزهري : سبب نزولها كعب بن الأشرف حتى بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله ، إذ قال ، صلى الله عليه وسلم ، من لكعب بن الأشرف فقد آذى الله ورسوله بالهجاء شعراً ، فقال محمد بن مسلمة : أتحب أن أقتله ؟ قال : نعم . قال : إذن لي أن أقول . قال : قل فأتاه ، فقال : إن هذا الرجل يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أراد الصدقة ، ووفد عناناً ولما سمعه قال : وأيضاً والله لتملنه ، فقال : قد اتبعناه ونكره أن ندعه حتى ننظر إلى أي شيء يصير أمره . قال : وقد أردت أن تسلفني سلفاً . قال : فما ترهن لي ؟ أترهن لي نساءكم ؟ قال : إن أجمل العرب ترهن لك نساءنا . قال : ترهنونا إلى أي شيء أولادكم ؟ قال : يسب ابن أحدنا فيقال : رهن في وسقين من تمر ، ولكن نرهن لك السلاح ، قال : نعم ، وواعده أن يأتيه بالحارث بن أوس وابن عيسى بن جبر ، وعياد بن بشر ، فجاءوا فدعوه ليلاً فنزل إليهم ، قالت امرأته : إني أسمع صوتاً كأنه صوت دم . قال : إنما هو محمد بن مسلمة ، ورضيعه أبو نائلة ، إن الكريم لو دعا إلى طعنة ليلاً لأجاب . قال محمد بن مسلمة في الباب : أتى إذا جاء فسوف أمد يدي إلى رأسه ، فإذا تمكنت منه فلو نكم فنزل متوشحاً سيفاً ، فقال



محمد بن مسلمة : نجد منك ربح الطيب ، قال : نعم تحتى فلانة أعظم نساء العرب . قال : أفتأذن لى أن أشم منه . قال : نعم ، فشم فتناول فشم ثم قال : أتأذن لى أن أعود فاستمكن من رأسه ، ثم قال : دونكم فقتلوه ، وفى رواية فاختلفت عليه أسيافهم فلم تغن شيئاً . قال محمد بن مسلمة : فذكرت سلاحاً كان عندى وقد صاح عدو الله صيحة ، لم يبق حصن إلا أوقدت عليه النار فوضعت بين ثدييه وتحاملت عليه ، حتى بلغت عانته ووقع عدو الله ، وأصيب الحارث بن أوس بجرح فى رأسه أصابه بعض أسيافنا ، فخرجنا وقد أبطأ عنا صاحبنا الحارث فوقفنا له ساعة ، حتى أتانا يتبع آثارنا ، فحملناه وجئنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل ، وهو قائم يصلى فسلمت عليه فخرج علينا فأخبرناه بقتل كعب بن الأشرف ، وجئنا برأسه إليه ، وتفل على جرح صاحبنا ، فرجعنا إلى أهلنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفرت به من رجال اليهود فاقتلوه .

(وإن تَصْبِرُوا) : على أذاهم .

(وَتَتَّقُوا) : تحترزوا عما نهيتم عنه وما لا ينبغى .

(فَلْيَنِّ ذَلِكْ) : المذكور من الصبر والاتقاء .

(مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) : عزم مصدر بمعنى اسم مفعول ، أضيف للأمور إضافة صفة لموصوف ، أى من الأمور المعزوم عليها ، أى من الأمور التى من شأنها أن يعزم عليها حتماً لقوة نفعها ، أو من الأمر التى يعزم عليها من يعتبر عزمه كالأبناء والولى ، فالولى أو من الأمور التى عزم الله عليها ، أى أمر بها أمراً أكيداً ، وأصل العزم ثبات الرأى على الشىء ، والتوجه نحو إمضائه ، وليست الآية مما ينسخ بآية السيف ، كما قيل أنها قبل نزول القتال ، فنسخت به لأن الصبر والاتقاء مما يؤمر به ، ولو بعد نزول آية القتال فإنه واجب أن يصبروا على الأدنى من المشركين وغيرهم بمعنى أن لا يجزعوا

ولا يسخطوا قضاءه ، وقيل الظاهر أنها نزلت عقب أحد في إيدائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحريف الأقوال بينهم ، وفي مداراته لهم فيكون الصبر على تحمل ذلك ، وعلى الجهاد العزم استعداد النفس للمكاره ، لتهون عليه إذا وردت كما هو حكمة في الإخبار بالبلاء ، وسمع الأذى لأنهما سيكونان .

( وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ ) : أى واذكر وقت أخذه .

( مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ ) : اليهود والنصارى .

( لَتُبَيِّنَنَّاهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ) : الهاءان للكتاب وجملة تبينه جواب القسم ، وهو ميثاق ، أو جواب قسم يقدر ، أى قائلًا والله لتبيننه والخطاب على طريق الالتفات من الغيبة إليه ، وقد قرأ على مقتضى الظاهر من الغيبة ابن كثير ، وأبو عمرو عاصم في رواية ابن عباس عنه ليبيننه للناس ولا يكتُمونه بالياء التحتية .

( فَتَبَيَّنُوهُ وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ ) : أى طرحوا الميثاق وراء ظهورهم ، أى أعرضوا عنه ولم يلتفتوا إليه .

( وَأَشْتَرُوا بِهِ ) : أخذوا به أى بدل الميثاق .

( ثَمَنًا قَلِيلًا ) : من مال وجاه برياستهم .

( فَبَيَّنَّاهُ مَا يَشْتَرُونَ ) : لأنفسهم وهو الثمن القليل ، وكل الدنيا قليل إلا ما كان منها لله ، أو ما مصلرية ، أى بثس شراؤهم هذا ، والآية عمت بالمعنى كل عالم فإنه يلزم كل عالم أن لا يكتُم العلم وأن يبينه للناس ، ويحرم عليه أن يشتري به شيئاً . وقد قيل : نزلت في كل عام ، ونسبه بعض للجمهور والكتاب : جنس كتب الله ، فشمّل القرآن والتوراة والإنجيل ، وغيرهما .

قال صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم فكتمه أبحمه الله بلجام من نار » فعلماء هذه الأمة داخلون في هذا الميثاق ، وعن علي : ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا . وقال طاووس لوهب : إني أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب لو كنت نبيا فكتمت علما كما تكتمته ، لرأيت الله يعذبي ، وعن أبي هريرة : لولا هذه الآية ما حدثتكم « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب » وعن محمد بن كعب : لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ، ولا يحل لجاهل أن يسكت على جهله ، حتى يسأل . وعن الحسن بن عمار : أتيت الزهري بعد أن ترك الحديث ، فألفيته ببابه ، فقلت : أريد أن تحدثني . فقال : أما علمت أني قد تركت الحديث ؟ فقلت : إما إن تحدثني ، وإما أن أحدثك . فقال : تحدثني الحكم بن عيينه عن يحيى بن الخراز ، قال : سمعت علي بن أبي طالب يقول : ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا . قال : فحدثني أربعين حديثاً .

(لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا) : مفعوله الثاني محذوف ، أى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا بمفازة ، أى ثابتين بمفازة ، دل عليه قوله : بمفازة من قوله تعالى :

(فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ) : مفازة مفعول ثان لتحسب الثانى ، أو لا تحسبنهم تأكيداً للتحسبن الذين ، وبمفازة : «مفعول ثان للتحسبن الذين ، وقرئ كما مر ، تحسب الأول ، والثانى بالتحسية فيكون «الذين» فاعل يحسب الأول ، ومفعولاه محذوفان ، أى : « لا يحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا » أنفسهم بمفازة من العذاب ، ويحسب الثانى مضموم الباء وفاعله ضمير الذين المحذوف ، لالتقاء الساكنين

وهو الواو وهم مفعوله الأول ، وهو عائد أيضاً إلى الذين ، وبمفازة مفعوله الثاني ، أى : لا تحسبن أنفسهم بمفازة من العذاب ، والجملة الثانية تأكيد للأولى ، فقد يستدل به على جواز قرن التوكيد الجملى بالفاء ، والقارئون هنا بالتاء ، أو الباء هم القارئون هنالك . والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقرئ : لا تحسبن الذين بالخطاب وضم الموحدة ، فيكون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وللمؤمنين على حذف واو الجماعة ، وكذا تحسب الثاني والمفعولان على حذف ما مر ، ومعنى قوله : « بما أتوا » بما فعلوا من التدليس وكنتم الحق ، ومعنى « بما لم يفعلوا » : بالوفاء بالميثاق وإظهار الحق ، والإخبار بالصدق اللاتى لم يفعلوها ، وزعموا أنهم فعلوها أى : لا تحسبن هؤلاء فائزين من العذاب ، أى ناجين منه ، والمفازة : مصدر ميمي ، أى فى نجاة أو اسم مكان ، على خلاف القياس بالتاء فيه ، أى فى أرض فوز أو جهة فوز ، أى فى موضع نجاة من العذاب .

(وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) : يكفرهم وتدليهم . قال الحسن : دخلوا على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فدعاهم إلى الإسلام فأصروا على دينهم ، فخرجوا إلى الناس ، فقالوا لهم ما صنعتم مع محمد ؟ فقالوا : آمنا به ووافقناه فأنزل الله تعالى « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا » أى فرحوا بما فى أيديهم حين لم يوافقوا محمداً ، ويحبون أن يحملوا ، بأنهم آمنوا ووافقوا ، وقال الكلبي : نحن أهل الكتاب الأول ، وأهل العلم ، وأهل الصلاة ، وأهل الزكاة ، ولم يكونوا كذلك أحبوا أن يحمدهم الناس بما لم يفعلوا . وعن مجاهد : يفرحون بما أتوا من تبديل التوراة حرفوها عن مواضعها ، ففرحوا بذلك وأحبوا أن يحملوا بما لم يفعلوا ، أى أن يحملوا على أن عندهم بذلك علماً ، وليس لهم علم بما حرفوا ، إنما ابتدعوه من قبل أنفسهم . وروى أن يهود خيبر أتوا نبي الله فرحوا أنهم راضون بالذى جاء به ،

وأنهم يبايعوته ، وهم مستمسكون بضلالتهم ، وأرادوا أن يحمدهم نبي الله بأمر لم يفعلوه ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم ، سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فأخبروه بخلاف ما كان فيها ، وأروه أنهم قد صدقوه ، أي أروه أنهم قد أخبروه بصدق وفرحوا بذلك ، وهم لم يفعلوا الإخبار بالصدق ، ونزلت في ذلك . وقال أبو سعيد الخدري : نزلت في قوم من المنافقين ، تخلفوا عن الغزو ، ثم اعتذروا بأنهم رأوا المصلحة في التخلف ، وأحبوا أن يحمدا على تلك المصلحة ، وهم لم يفعلوها ، وقيل : نزلت في قوم من المنافقين ، يفرحون بمناقتهم ، ويستحمدون إلى المسلمين بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة ، وعن ابن عباس : نزلت في فتنحاص ، وسبيع وأشباههم من اليهود الذين يصيبون الأموال على ما زينوا للناس من الضلالة ، ويحبون أن يحملوا على العلم وليسوا بعلماء ، وهذا مثل ما مر عن مجاهد ، وقيل : إن اليهود فرحوا باجتماع كلمتهم على تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنهم كتبوا إلى يهود العراق والشام واليمن ومن يبلغهم كتابهم من اليهود في الأرض كلها ، إن محمداً ليس بنبي فاثبتوا على دينكم فاجتمعت كلمتهم على الفكر ، وفرحوا بذلك ، وقرأ سعيد بن جبير : أوتوا بالبناء للمفعول ، والمد ، أي أعطوا من النبوة والكتاب ، ويزعمون أنهم على الحق ، وأنهم على دين إبراهيم .

( ولله مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) : حقيقة إذ خلقهن وما فيهما ، ويتصرف فيهن ، وما فيهن بما شاء ، فكيف يكون فقيراً وغيره غنياً !  
( واللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : فهو قادر على تعذيب الكافر وإثابة المحسن .

( إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ) : انهض القلوب إلى معرفة الله تعالى ، وعبادته

بذكر دلائل التوحيد ، والعظمة ، وذكر الأدعية بعدما طال الكلام في الأحكام ، والآية إما سماوية أو أرضية ، كما قال : « إن في خلق السموات والأرض » أو مركبة منها ، كما قال : « واختلاف الليل والنهار » لأن اختلافهما على الأرض بدوران الشمس في السماء ، ومعنى اختلاف الليل والنهار : تعاقبهما بجيء كل واحد بعد الآخر ، وهما أيضاً مختلفان بالطول والقصر ، والنور والظلمة . والألباب : العقول الخالصة ، فإذا لب الشيء خالصة فإن العقل الغريزي إذا اتبع واستعمل ، صار كسيباً ، وتجرد وتخلص عن الكدورات ، وكان يكفيه استدلال قليل ، وفي اختلاف الليل والنهار فائدة التصرف في النهار لطلب الأرزاق وغيرها ، والسكون في الليل والنوم فيه لإراحة الأجساد ، والظلمة داعية للنوم لعدم تصرف البصر فيه .

سأل أهل مكة النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أن يأتيهم بآية فنزلت الآية : « إن في خلق السموات .. إلخ » رواه ابن عباس أن في التفكير في خلقه السموات والأرض ، مع عظمهما ، لآيات واضحات على وحدانيته تعالى ، أى في إيجاده إياهما بعد عدم ، فخلق : مصدر مضاف للمفعول بعد حذف الفاعل ، ويجوز أن يكون معنى مفعول أصله التأخير ، أى أن في السموات والأرض المخلوقات لآيات له . قال صلى الله عليه وسلم : « تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق » وذلك لأنه لا يترك فلا فائدة في التفكير فيه ، بل يوصل إلى الشرك . قال ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : بت عند خالي ميمونة ، وقلت لأنظرن إلى صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وطرحتم ميمونة وسادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتحدث معها ساعة ثم اضطجع معها في طولها ، واضطجعت في عرضها فرقد حتى انتصف الليل ، أو قبل انتصافه بقليل ، أو بعده بقليل . وفي رواية إلى ثلث الليل الأخير ،



وهي تقوى أنه رقد أكثر من النصف بقليل ثم استيقظ فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ، ونظر إلى السماء ثم قرأ عشر الآيات الخواتم من آل عمران ، ثم قام إلى شن معلق فتوضأ وأحسن الوضوء ، ثم قام يصلي فقامت وصنعت مثل ما صنع ، وقمت عن يساره وأخذني وجعلني عن يمينه ، وجعل يده اليمنى على رأسي ، وأخذ بأذني يقبلها ، أي يزيل عنه العجز وبقية فشل النوم والله أعلم . فصلي ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم أوتر ، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلي ركعتين خفيفتين ، ثم خرج فصلي الصبح .

قال ابن عمر قلت لعائشة : أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فبكت وأطالت ثم قالت : كل أمره عجب ، أتاني في ليلتي فدخل في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة : هل تأذنين لي الليلة في عبادة ربي ، فقلت : يا رسول الله إني أحب قربك وأحب هواك ، قد أذنت لك ؟ فقام إلى قربة من ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ الدمع حقويه ، ثم جلس فحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ، ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بليت الأرض ، فأناه بلال يؤذن بصلاة الغداة فرآه يبكي ، فقال له : يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « يا بلال ، أفلا أكون عبداً شكوراً » ثم قال : « وما لي لا أبكي وقد أنزل الله علي في هذه الآية « إن في خلق السموات والأرض ... » ثم قال : « ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها » وروى « ويل لمن لا كها بين فكاه ولم يتأملها » . وعن علي : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول : « إن في خلق السموات والأرض .. » وحكي : إن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد ثلاثين سنة ، أظلمت سماعة وعبد في منهم الله ثلاثين سنة فلم تظله ، فقالت له أمه لعل فرطة فرطت منك

في مدتك ، قال : ما أذكر ؟ قالت : لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر .  
قال : لعل ذلك . قالت : فما أوتيت إلا من ذلك .

( الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ) :

الذين : نعت لأولى الألباب ، وقياماً : جمع قائم ، وقعوداً : جمع قاعد ، وعلى جنوبهم : متعلق بحال محدوفة ، أى وثابتين على جنوبهم أو مضطجعين على جنوبهم ، فهذه ثلاثة أحوال ، الثانى والثالث بالعطف فمعطوف الواو فى قوله : وعلى جنوبهم محذوف ، وهو ثابتين أو مضطجعين ومعنى ذكرهم الله قياماً وقعوداً ، وعلى جنوبهم : أنهم يستغرقون فى الذكر ما قدروا يذكرونه تعالى ، حال القيام وحال القعود وحال الاضطجاع ، على الظهر أو اليمين أو الشمال والركوع ، والانحناء ، داخلان فى القيام وأما الاتكاء فداخل فى القعود ، والآية عمت الصلاة وغيرها جميعاً الفرض والنفل . خرج ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة يوم العيد إلى المصلى ، فجعلوا يذكرون الله فقال بعضهم : أما قال الله تعالى « يذكرون الله قياماً وقعوداً » ؟ فقاموا يذكرون على أقدامهم . وعنه صلى الله عليه وسلم : « من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله » قالت عائشة رضى الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله عز وجل على كل أحيانه أى ولو فى حال إخلائه ، لكن إذا كان فى الخلاء يذكر فى قلبه ، وعن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ومن اضطجع مضجعاً لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ، وما مشى أحد مشياً لا يذكر الله فيه إلا كانت عليه من الله ترة » . والترة : النقص . وقيل : البقعة ، أى شهدت عليه أنه غفل فيها . وقال على وابن مسعود وابن عباس وقتادة : المراد بالذكر الصلاة ، لأن المصلى يذكر الله فيها ، بمعنى أنهم لا يتركون الصلاة إن قدروا صلوا قياماً وإلا صلوا قعوداً

وإن لم يقلدوا صلوا مضطجعين على جنوبهم اليمنى مستقبلين القبلة بأوجهم وتكون أرجلهم إلى الشمال أو غيره بحسب الجهات . وقيل : على ظهورهم وتكون أرجلهم إلى القبلة بحيث تكون وجوههم إلى السماء ، ولو قعدوا لصاروا مستقبلين ، ويؤمنون في ذلك إيماءً ، وإن لم يستطيعوا ذلك كلفوا بما أمكنهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعمران بن الحصين : « صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب تومئ إيماءً » . وذلك أنه كان به بواسير ، فسأله كيف أصلى ، فأجابه بذلك ، ومن زعم أنه يستلقى على ظهره ، فسر الجنوب بالظهور لما قيل عن ابن عمر : فإن لم تستطع فعلى قفاك ، ونسب هذا القول للشافعي ، وقيل عنه أنه يقول : بالجنب لا بالظهر ، وهو الصحيح عنه ، فهو موافق لنا . وعن أبي حنيفة : يستلقى فإذا وجد خفة قعد .

( وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) : استدلالاً على وحدانية الله تعالى ، وكمال قهرته ، وصفاته وأفعاله ، والتفكير أفضل العبادات كما قال صلى الله عليه وسلم : « لا عبادة كالتفكير » وذلك لأنه بالقلب ، والقلب أفضل ما في الإنسان وبصلاحه يصلح الجسد ، يتفكر به فيعرف الله ، ويستعمل الجوارح في العبادة التي خلق الإنسان لأجلها ، والفكر ينهب الغفلة ويجيد الخشية للقلب ، كما يجذب النبات الماء ولا جليت القلوب بمثل الأحران ، ولا استنارت بمثل الفكر ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على يونس بن متى ، فإنه يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الأرض » ، قالوا : وإنما ذلك بالتفكير في أمر الله تعالى ، إذ لا يعمل عمل أهل الأرض في اليوم إلا بذلك ، والنهي عن التفضيل قبل أن يعلم أنه أفضل الخلق ، وبعده قال : أنا سيد ولد آدم ولا فخر . وعنه صلى الله عليه وسلم : « بينما رجل

مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى السماء والنجوم فقال أشهد أن لا إله إلا الله ، اللهم اغفر لي ، فنظر الله إليه فغفر له . وفي الأحياء نهاية ثمرة الدين ، في الدنيا تحصيل معرفة الله ، وتحصيل الأنس بذكر الله ، والأنس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ، ومرار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على قوم يتفكرون في الخالق فقال : « تفكروا في الخالق ولا تتفكروا في الخالق ، فإنكم لا تقدرون قدره » . قال بعض العلماء : المتفكر في الله ، كالناظر في عين الشمس ، يزداد تحييراً ، وإنما يتفكر في المخلوقات وأحوال الآخرة وثواب الله وعقابه . قال ابن عباس وأبو الدرداء : تفكر ساعة خير من قيام ليلة . قال سري السقطي : فكرة ساعة خير من عبادة سنة ، ما هو إلا أن تحل أطناب خيمتك فتجعلها في الآخرة . وعن الحسن : الفكر مرآة المؤمن ينظر فيها إلى حسناته وسيئاته . وأخذ أبو سليمان الداراني قدح الماء ليتوضأ لصلاة ليل وعنده ضيف ، فرآه لما دخل أصبعه في أذن القدح أقام كذلك مفكراً حتى طلع الفجر ، فقال له : ما هذا يا أبا سليمان ؟ فقال : إني طرحت أصبعي في أذن القدح وتذكرت قول الله سبحانه : « إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل » فتفكرت في حالي ، وكيف أتقى الغل إن طرح في عنقي يوم القيامة ، قيل لامرأة أبي الدرداء : ما كان أكثر شأن أبي الدرداء ؟ قالت : كان أكثر شأنه التفكير . قال ابن بطال : إذا كمل إيمان الإنسان وكثر تفكره ، كان الغالب عليه الإشفاق والخوف . والآية دليل على شرف العلم الذي يبحث فيه على ثبوت الصانع وقدمه ، وعدم شبه الخلق وشرف أهل ذلك العلم وهو علم الكلام ، وقال ابن عطاء الله : الفكر سراج القلب ، فإذا ذهب فلا إضاءة له . قال القشيري : فكر الزاهدين في الدنيا وقلة وفائها لطلابها ، فزادون بالفكر زهداً ، وفكر العابدين في جميل

الثواب فيزدادون نشاطاً عليه ورغبة فيه ، وفكرة العارفين في الآلاء والنعماء فيزدادون محبة للحق سبحانه . ذكر الله عبادة البدن بقوله « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم » وعبادة القلب بقوله : « ويتفكرون في خلق السموات والأرض » .

( رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ) : أى قائلين ربنا ما خلقت هذا باطلا فهذا وما بعده إلى قوله « الميعاد » محكى بحال محذوفة - كما رأيت - وصاحب الحال واو « يتفكرون » والإشارة إلى المتفكر فيه المذكور ، أى هذا الذى تفكرنا فيه من خلق السموات والأرض ، وإلى خلق بمعنى مخلوق على أن إضافته بيانية ، أى مخلوق هو السموات والأرض ، أو إلى السموات والأرض على تأويلهما بالمخلوق وبقاء خلق على المصدرية ، وباطلا : حال من اسم الإشارة ، أو مفعول مطلق أى خلقاً باطلا ، أو حال من التاء ، أو مفعول لأجله ، أى لعبت المعاني تابعة لهذه الأعراب ، وما صدق الكل إن خلق السموات والأرض حكمة ، لا عبث ضائع ، لأنه خلقهن ليكون مبدءاً لوجود الإنسان والملائكة والجن ، وسبباً للمعاش ، وليكن آيات على وجوده تعالى وكمال قدرته ، وداعيات إلى الطاعة لينال المطيع الجنة .

( سُبْحَانَكَ ) : أى نزهتك تنزيهاً عن العبث ، وعدم الحكمة فى شيء ما من فعلك وقولك ، ومن فعله خلق السموات والأرض ، وجملة سبحانه إذ ناب على الحملة معترضة بين المفرع عليه وهو اعترافهم بأنه لم يخلق السموات والأرض عبثاً ، والمفرع بالفاء ، وهو ما بعدها فى قوله :

( فَتَنَّا عَذَابَ النَّارِ ) : أى لا تعذبنا بنارك على تقصيرنا فى تفكيرنا فى خلق السموات والأرض ، وفى التفريع بالفاء إشعار بأن علمهم بأن الخلق للحكمة حامل لهم على قولهم قنا عذاب النار ، أى احفظنا عنه وامنعنا : .

( رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ) : فلا تخزنا بإدخال النار ، والحزى : الفضيحة المحجلة الهادمة لقدر المرء ، وكل ما كان كذلك فهو خزي ، وإيقاعه إخزاء ، فكان من جاب قوهم : من أدرك مرعى الضمان فقد أدرك « أى أدرك المرعى العظيم ، والضمان : جبل كثير المرعى فكان المعنى : فقد أخزيت به غاية الإخزاء ، والله تبارك وتعالى وعز وجل عالم بأنه من أدخله هو النار فقد أخزاه ، وعالم بأنهم عالمون بذلك فلا يفيدونه بذلك الكلام شيئاً ، فالمقصود الدعاء بالتنجية من الإخزاء والتأثر بهوله ، وهذه الآية تدل على عظم العذاب اللاحق بالقلب ، بنحو الدل والفضحية من عذابه اللاحق له بإصابة جسد صاحبه ، بل على أنه أعظم لأنهم اشتكوا به خصوصاً من جملة عذاب النار المفروض وقوعه بعد ذكر وقوعه .

( وَمَا لِلظَّالِمِينَ ) : أى للمشركين إن الشرك لظلم عظيم ولكل مصر لأنه ظالم لنفسه أو لها ولغيره .

( مِنْ أَنْصَارٍ ) : يدفعون عنهم النار ، فالآية دلت على أن من دخل النار لا يخرج منها بشفاعته ولا بغيرها ، إذ المعنى : لا ينصرهم الله ولا غيره ، فإن النصر ولو كان دفعاً بقهر ، والشفاعة توصل بلين ، لكن لو كان يشفع صلى الله عليه وسلم للمصر فيخرجهم منها لكان دفعاً للملائكة النار عنهم بقهر لأنهم إذا علموا بتشفيح الله إياه ، أذعنوا وقد كانوا من قبل حريصين على تعذيبهم ، ويجوز أن يكون الظالمين فى موضع المضمر ، أى وما لهم ، أى لمن تدخل النار ، روى لفظه من « ما » فرد الهاء ، ومعناه : وجمع الظالم وحكمة وضع « الظالمين » موضع الضمير الإشعار بأن الظلم علة عدم النصر عزاً فلا ناصر لهم من دخولها ، ولا ناصر لهم يخرجهم .

( رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ) : يقدر مضاف ، أى سمعنا نداء مناد وهو صوته ، أو سمعنا صوت مناد ، أو كلام مناد ،



وذلك أنه إنما تسمع الأصوات لا جسم المتكلم ، ولكن حذف ذلك تأكيداً حتى كان جسم الإنسان المنادى دخل أسماعهم ، كما يدخلها الصوت ، وجملة ينادى نعت لمنادياً ، على قول مجيز نعت الوصف أو نعت لموصوف محذوف أو حال منه ، أى : إنساناً منادياً ينادى للإيمان ، وهكذا الجملة تكون نعتاً لنكرة أو حال من معرفة أو من نكرة مسوغة بعد لفظ « س م ع » عند الجمهور . ومفعولاً ثانياً عند الفارسي ، وعليه فينادى مفعول لسمع ، وأكد أمر المنادى بتكثيره ، كأنه قيل : منادياً عظيماً ، وبوصفه بجملة ينادى وبتقيدته بالإيمان بعد إطلاق ، وذلك أنه يتبادر من المنادى أنه المنادى للحرب وأنه لإطفاء نار أو إغاثة لهفان مثلاً في الحماة ، فإذا قيد بالإيمان ، فقد رفع شأنه والمنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه الذى يدعو الخلق حقيقة ، قال الله جل وعلا له : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة » وقال : « وداعياً إلى الله بإذنه » . وذلك قول الجمهور وابن عباس وابن جريج وغيره ، وقال محمد بن كعب القرظي : المنادى كتاب الله وليسوا كلهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم وسمعوه وإسناد النداء إلى القرآن ولو كان مجازاً ، لكنه من الحجاز المشهور المتعارف ، فشملت الآية من ذلك صفتة ، ممن مضى أو يأتى وعلى النداء باللام لأنها دلت على الانتهاء والاختصاص فذلك فى معنى « إلى » فلا حاجة إلى أن يقال إن اللام مستعملة بمعنى « إلى » فلذا يتعلّى النداء ، والدعاء والعود والإيحاء والهداية باللام ، وبالى وذلك أنك إذا قلت مثلاً : دعوت الناس للخير ، فكأنك قلت : دعوتهم ليتناولوه ، وإنما يتناول الشيء من انتهى إليه ، ووصل إليه .

( أن آمِنُوا بِرَبِّكُمْ ) : أن حرف تفسير لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه ، وهى ينادى أو مصلرية ، على إجازة دخولها على الطلب ، وعليه فتقدر الباء أى بأن آمنوا .

( فَآمَنَّا رَبَّنَا ) : أى فامثلنا يا ربنا ، قال أبو الدرداء : رحم الله

المؤمنين ، مازالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجيب لهم ، وكذا عن الحسن ولعله روى عنه : يجوز أن يكون قوله « ربنا » مسلطاً على قوله :

( فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ )

لأن « ربنا » جملة إذ معناه : ادعوا ربنا ، لإنشاء الدعاء ، فيكون من تقديم جملة أصلها التأخير للابتهاال باسم الله والتلذذ به ، فقس على هذا ، أو مسلطاً على محذوف ، أى : افعل لنا ذلك فاغفر لنا وإذا سلط على « فاغفر » إلخ فقوله :

( رَبَّنَا ) : مسلط عليه أيضاً تأكيداً ، وإن لم يسلط عليه فالثاني مسلط

عليه بلا تأكيد اصطلاحى ، وأما التأكيد المعنوى فهو جود مطلقاً ، اذكروا ربنا مبالغة فى الدعاء ، ودلالة على أن كل مطلوب من تلك المطالب غير الآخر ومسلط على محذوف ، أى : ربنا افعل لنا ذلك المذكور من الغفران وما بعده أو على قوله :

( وَآتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ )

إنك لا تخلف الميعاد ) : وإذا لم يسلط على ما بعدهما ولا على محذوف بل جعلاً تأكيداً كل تأكيد لسابقه أو سلطاً على ما بعدهما ، فما بعدهما معطوف على ما قبلهما ، وإذا سلطاً على محذوف فما بعدهما معطوف على ذلك المحذوف والمراد بالذنوب : الكبائر ، وبالسيئات : الصغائر ، لأن الصغائر ولو كن يكفرن باجتناب الكبائر ، لكن لا يتحقق لهم أنهم قد اجتنبوا الكبائر ، ولعلمهم قد قصروا ، أو كان بعض الذنوب لا يدرون أنها كبائر أو صغائر ، أو اعتقلوا أنها غير كبائر ، فقد قال قوم بجواز ظهور الصغائر ، ويدرون لعل توبتهم من بعض الكبائر لم تقبل ، وظهر لى تقرير آخر ، وهو أن يراد بالذنوب الكبائر والصغائر ، وكذا يراد بالسيئات ، وكرر تأكيداً لأنه ينبغى التكرير

في الدعاء رغبة، ثم رأيت قوله والحمد لله . وقيل كذلك أيضاً، لكن اغفر لنا  
ذنوبنا: أرادوا فيه ما مضى من ذنوبهم، وكفر عنا سيئاتنا: أرادوا فيه ما يأتي  
منها، وقيل كذلك أيضاً: الغفران فيما يزول بالتوبة والتفكير فيما يزول بالطاعة  
ومعنى التوفى مع الأبرار: أن يميتهم مقدراً أن يكونوا معهم في الجنة،  
و«مع» على هذا متعلق بمحذوف حال مقبرة، أو أن يميتهم والحال أنه  
يجعلهم. اسم الأبرار والمفرد بر، غير مخفف من بار، كرب وأرباب،  
والمفرد بر مخففاً، من بار المفرد بار، وكلاهما كصاحب وأصحاب، والأبرار:  
الأنبياء والصالحون. قال الحسن: طلبوا غفران ما مضى من الذنوب والسيئات  
والعضمة فيما بقي. ومعنى «ما وعدتتنا على رسلنا»: ما وعدتتنا على  
السنة رسلك، أو ما وعدتتنا على تصديق رسلك، فحذف المضاف.  
و«على» متعلقة بوعدتتنا في الوجهين. وزعم بعض: أنه يتعلق في الأول بآمن  
والمعنى على الثاني أجرة التصديق ويجوز تعليقه بمحذوف جوازاً، والمحذوف  
حال، أى: ما وعدتتنا منزلاً على رسلك، أو محمولاً عليهم، وصاحب الحال  
«ما» أو رابطها المحذوف، ومعنى محمولاً على رسلك: أنهم يحملون جميع  
ما أنزل إليهم، إنما عليه ما حمل، وإن كسرت زاي منزلاً كان حالاً من التاء  
في «وعدتتنا». سألوا لإنجاز الوعد مع علمهم أنه - تعالى - لا يخلف الوعد  
تضرعاً إليه بالسؤال وإظهار الحاجة إليه تعالى، أو تعبداً أو خوف  
ألا يكونوا ممثلين ما أمروا به، مجتنبين ما نهوا عنه لتقصير. فكأنه كناية  
عن طلب التوفيق إلى ما به يكون الثواب ويستلزمه، أو اقشعراراً عما تصور  
في خوفهم المقرون برجائهم من سوء العاقبة، أو إظهاراً لأن الثواب بالوعد  
لا بالاستحقاق والنسب وعدم الجنة، والمتبادر لى أنه النصر على الأعداء،  
ومعنى «ولا نخزنا يوم القيامة»: لا نخذلنا اليوم، بل وفقنا حتى لا نخزى  
يوم القيامة، وحتى لا نكون من الذين بدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون  
فافتضحوا، والميعاد: مصدر ميمي، بمعنى الوعد على غير ما يقاس عليه،

فياؤه عن ياء لتقدم الكسر عليها ، أى لا تخلف الوعد بإثابة المؤمن وإجابة الداعى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : الميعاد البعث بعد الموت ، وأما أنه يريد أنه مصدر ميمى أى لا تخلف الوعد بالبعث ، وأما أن يريد أنه اسم زمان على غير ما يقاس عليه ، أى لا تخلف وقت إنجاز الوعد الآخرى ، وهو يوم القيامة . قال فخر الرازى : قال جعفر الصادق : من حربه أمر أى غمه واشتد عليه ؛ فقال خمس مرات « ربنا » أنجاه الله مما يخاف وأعطاه إنا ما أراد ، وقرأ هذه الآية . قال : لأن الله تعالى حكى عنهم أنهم قالوا خمس مرات « ربنا » فأخبر أنه استجاب لهم ، إذ قال :

( فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشَى ) : وروى عنه أنه قيل له : كيف ذلك ؟ فقال : اقرعوا : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً » إلى قوله « إنك لا تخلف الميعاد » أى أعطاهم مشولهم بسبب دعائهم ، كما دلت عليه الفاء ، ومعنى استجاب حصل المطلوب ، ومعنى أجاب : أعطى الجواب بلا أو بنعم ، فهو أعم من استجاب ، و « أنى » على تقدير الباء ، أى فاستجاب لهم ربهم بأنى لا أضيع وقرئ بكسر الهمزة على تقدير القول ، أى فاستجاب لهم ربهم قائلا : إنى لا أضيع ، أو على تضمين استجاب معنى قال ، فتحكى الجملة باستجاب وقرئ : لا أضيع بفتح الضاد وكسر الياء المشددة ، والمعنى : لا أحبط عمل عامل منكم ، أى عامل كان إذ عمل لى ذكر آكان أو أنى ، وقالت أم سلمة رضى الله عنها قالت : يا رسول الله إنى أسمع الله يذكر الرجال فى الهجرة ولا يذكر النساء . فنزل قوله تعالى :

(بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَاذْكُرُواْ هَاجِرُواْ وَأُخْرِجُواْ مِن دِيَارِهِمْ وَأَوْذُواْ فِى سَبِيلِى وَقَاتِلُواْ وَقَاتِلُواْ لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ

وَلَا تُدْخِلَنَّاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
مقتضى الظاهر من عندي فعدل عنه إلى الغيبة .

(والله عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ) : وقرئ أى لا أضيع - بكسر همزه  
إن - كما مر - أما على الاستثناف فيكون أول ما نزل في شأن مقال أم سلمة  
المذكور ، وآخره حسن المآدب وأما على تقدير القول ، أى قائلاً : إني  
لا أضيع ، فيكون أول ما نزل في شأن مقالها ، بعضكم من بعض ،  
ومعنى « بعضكم من بعض » أن الذكر مأخوذاً وثابت من الأنثى ، والأنثى  
مأخوذة أو ثابتة من الذكر ، وهذه الجملة معترضة بين « أنى لا أضيع عمل  
عامل » بكسر « إن » على الاستثناف ، وبين « فالذين هاجروا » إذ كانا كلاهما  
في شأن مقالها ، أو بين عمل عامل وما فصل به عمل العامل من قوله :  
« فالذين هاجروا » ولو فتحت همزة إن ، وقيل معنى « بعضكم من بعض »  
أنكم من أصل واحد وهو آدم ، أو هو بمعنى الكاف ، أى بعضكم كبعض ،  
يقال : فلان منى ، أى مثلى فى سيرية ، يبالغ فى التشبيه لشدة الاتصال ،  
أو للاجتماع حتى كأنه بعضه وما صدق هذه الأقوال المساواة بين الذكر  
والأنثى فى الإثابة على العمل والتناصر فى الدين . قالت عائشة للنبي صلى الله  
عليه وسلم : هل على النساء جهاد ؟ قال : « نعم . جهاد لا قتل فيه  
الحج والعمرة » .

و « الذين » : مبتدأ خبره القسم المخدوف ، وجوابه المذكور بقوله تعالى  
« لا كفرن عنهم » مانع الإخبار بالإنشاء يقلر القول ، أى مقول فيهم ،  
أو أقول فيهم : والله لا كفرن ، والقول خبر ، والظاهر أن التشائية القسم  
لا تمنع الخبر لأن محط القسم جوابه وهو إخبار والقسم قبله ، كفضلة مؤكدة  
والمعنى : هاجروا الشرك أو الأوطان والعشائر بالخروج إلى المدينة أو إلى  
الحبشة ثم إلى المدينة ، لما استقر صلى الله عليه وسلم فيها حرصاً على دين الله

لئلا يفوتهم بالشرك ، أو بلزوم الوطن والعشيرة ، وأخرجوا معي من ديارهم  
أخرجهم المشركون ، والإخراج قسمان : الأول أن يضيق على الإنسان بمنع  
من يكلمه أو يجالسه أو ينفعه أو يقصد بالضرب والقتل ، أو أكل المال  
ونحو ذلك فيخرج ، والثاني أن يقهر على الخروج ، ومعنى «أو ذوا في سبيلي»  
ضرهم المشركون في ديني ، أو لأجل ديني ، أى لإسلامهم . ومعنى :  
«وقاتلوا وقتلوا» قاتلوا المشركين من أجل ، وقتلهم المشركون شهداء في الجهاد  
وقرأ الكسائي : وقتلوا أو قاتلوا ببناء الأول للمفعول ، وإسقاط الألف ،  
وبناء الثاني للفاعل ، وإثبات الألف أو الواو لمطلق الجمع ، فعطفت سابقاً  
على لاحقاً ، وحكمة هذه القراءة أن يقدم المفضول ، ويؤخر الفاضل على  
سبيل الترقى ، فالمفضول كون الإنسان مقتولاً ، والفاضل كونه مقاتلاً فيقتل  
غيره ، ويدل للفضل كونه ، صلى الله عليه وسلم ، قتل رجلاً وحياً ، وقرأ  
ابن كثير وابن عامر كقراء الجمهور : وقاتلوا وقتلوا لكن بتشديد الثاني  
للمبالغة ، وقرئ « وقتلوا وقتلوا كقراء الجمهور لكن بإسقاط الألف من  
الأول ، أى قتلوا المشركين وقتلهم المشركون ، وقرئ : وقتلوا وقاتلوا  
كقراءة الكسائي ، إلا أنه بناء الأول للفاعل ، وتفكير السيئات محوها ،  
وهن الصغائر ، أو هن كبائر ، لم يقصدوا الإصرار عليها ، وثواباً بدل  
من جنات بدلاً مطابقاً ، بمعنى : ما أثيب به أو حال من جنات لو صفها بتجرى  
أو من ضميرها في تجرى ، أو مفعول مطلق مؤكد هو وعامه المحذوف  
لقوله «لأدخلهم جنات.. إلخ» وهو اسم مصدر أثاب أى أثيبهم بها ثواباً  
أى إثابة ، فضلاً من الله ، و«من عند الله» نعت لثواباً ، ومعنى كونه عنده حسن  
الثواب ، أن الله جل وعلا هو المالك للثواب ، الحسن القادر على الإثابة به  
للمطيع ، وقدم «عند» للمحصر . قال عمرو بن العاص : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول ثلاثة يدخلون الجنة فقراء المهاجرين  
الذين يتقى بهم المكارهم إذا أمروا سمعوا وأطاعوا ، وإن كانت إلى رجل منهم



حاجة إلى سلطان لم تقض له حتى يموت وهي في صدره ، فإن الله عز وجل يدعو يوم القيامة الجنة ، فتأتى بزخرفها وزينتها فيقول : أين عبادى الذين قاتلوا فى سبيلى وقتلوا وأوذوا فى سبيلى وجاهدوا فى سبيلى أدخاوا الجنة ، فبدخلوها بغير عذاب ولا حساب ، وتأتى الملائكة فيسجلون ويقولون : ربنا نحن نسبح لك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا . فيقول الرب عز وجل : هؤلاء الذين قاتلوا فى سبيلى وأوذوا فى سبيلى ، فتدخل عليهم الملائكة من كل باب ، سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار .

( لا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ) : الخطاب لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته ، أو الخطاب لكل من يصلح من أمته ، قال قتادة : ما غرت زينة الدنيا وأمرها قط نبيا حتى يقبضه الله تعالى ولفظ الآية نهى قلب الكفار أن يكون غاراً للمخاطب ، والمراد النهى عن مسبه ، وهو الاغترار ، أى : لا تغترر بتقلب الذين كفروا فى البلاد ، أو المراد بنهيه ، صلى الله عليه وسلم ، تثبته على ما هو عليه ، كقوله تعالى : « ولا تطع المكذبين » « ولا تكونن من المشركين » « ولا تكونن من الكافرين » ومعنى تقلبهم فى البلاد : تصرفهم فيها بالأسفار والمتاجر والمزارع والأرباح والآمال ، روى أن بعض المسلمين كانوا يرون المشركين فى رخاء ولين عيش فيقولون إن أعداء الله فيما نرى من الخير ، وقد هلكنا من الجوع والجهل ، فنزلت الآية . والمراد بالذين كفروا : أهل مكة فيما روى عن ابن عباس وقيل : المراد اليهود .

( مَسَاعٍ قَلِيلٍ ) : أى ذلك القلب متاع قليل بالنسبة إلى ما فاتهم من نعيم الآخرة ، أو إلى ما أعد الله للمؤمنين من الثواب ، أو سماه قليلا لقصر مدته . قال صلى الله عليه وسلم : « ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل يجعل أحدكم إصبعه فى اليم فلينظر بما يرجع » .

(ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ) هي ، والمهاد : الفراش  
إذ مهدوا لأنفسهم جهنم بأعمالهم واعتقادهم .

(لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) : نزلا حال من جنات ،  
لو صفها على إجازة الحال من المبتدأ أو حال من ضمير من الذي استتر في لهم  
أو من ضمير هن في تجرى ، والنزل : ما يعجل به للضيف عند نزوله ،  
كأنه مشتق من نزول الضيف ، إذا قدم فإذا كانت الجنات نزلا فقط ،  
فكيف ما بعد النزل ، لا إله إلا الله كرم الله عز وجل لا يستقصي ، وقد  
أدركنا بعض ذلك إن كان عند الله كذلك وهو إنما يزداد من النعم ، واللذات  
على طول خلودهم أعظم من الوجود فيها حال دخولهم ، ومنها فلأنهم على الدوام  
في زيادة كل زيادة أعظم مما قبلها ، ووصف نزلا بأنه من عند الله ، تعظيما له  
وقيل : نزلا مفعول مطلق ، أى انزلوها نزلا ، وهو إعراب ضعيف ،  
وقرأ مسلمة بن محارب والأعمش : نزلا بضم النون ، وإسكان الزاي ،  
وقرأ يزيد بن القعقاع : لكن بفتح النون مشددة .

(وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ) : من متاع الدنيا كله ، وعنه  
صلى الله عليه وسلم في رواية تختلف لفظاً وزيادة واللفظ للبخارى من الثواب  
عن عمر بن الخطاب : جئت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فإذا هو في مشرفة  
وأنه لعل حصير ما بينه وبينى شيء ، وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف  
وعند رأسه أهب معلقة ، فرأيت أثر الحصير في جنبه ، فبكيت ، فقال :  
ما يبكيك ؟ فقلت : إن كسرى وقيصر فيما هم فيه وأنت رسول الله فيما أرى  
من قلة المال . فقال : «أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة؟» والمشرقة الغرفة  
وعنه صلى الله عليه وسلم : «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» أى لأن المؤمن  
يحبس نفسه عن ما تشتهى ويتعب بالطاعة ولأن الدنيا مع نعيمها كالحبس

بالنسبة إلى ما له في الآخرة من الخير ، وهي جنة الكافر لأنه لا يرد نفسه عما تشتهي ، وهي الجنة له بالنسبة إلى ما له في الآخرة من الشر .

(وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ) : نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمي أهل الكتاب فيما قال مجاهد ، وابن زيد ، وقيل : في كل من يؤمن منهم إلى قيام الساعة ، وهو ظاهر لأن ما قيل في الكفار وأهل الكتاب ، الكفرة على العموم ، وأنهم أصحاب النار ، وقيل : نزلت في عبد الله بن سلام وقيل : في أربعين من أهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة ، وثمانية من الروم وكانوا على دين عيسى عليه السلام ، فأسلموا . وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في أصمحة النجاشي ملك الحبشة ، ومعنى أصمحة : عطية بالعربية ، مات في الحبشة فنعاها جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « اخرجوا فاصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم النجاشي » ، فخرج إلى البقيع وكشف له إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي ، فصلى عليه وكبر أربع تكبيرات واستغفر له . فقال المنافقون : أنظروا إلى هذا ، يصلي على عالج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه ، فنزلت الآية ، رضي الله عنه وتكذيباً لهم .

و « من أهل الكتاب » : خبر إن ومن يؤمن اسمها دخلت عليه لام التأكيد و « ما أنزل إليكم » هو القرآن ، و « ما أنزل إليهم » التوراة والإنجيل ، على أن الآية فيمن آمن من أهل الكتاب أو التوراة أو الإنجيل والزبور ، و « لله » متعلق بخاشعين ، واللام للتعليل ، والضمير في « إليكم » للمؤمنين ، وفي « إليهم » لأهل الكتاب ، و « خاشعين » حال من المستكن في يؤمن ، فالإفراد في يؤمن للفظ « من » والجمع في خاشعين لمعناها ، ويجوز أن يكون الهاء في « إليهم » عائداً لمن فيكون الجمع فيه أيضاً لمعنى « من » وكذا الإفراد للمعنى في قوله .

(لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) : هذه الجملة حال ثان من ضمير يؤمن ، أو ضمير خاشعين ، أو مستأنفة ، وهي مبينة أنهم خالفوا المحرفين من أهل الكتاب ، من أحبارهم ، فهم لا يغيرون كتبهم ولا يحرفونها ولا يكتمون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تحصيلا للمال وإبقاء له ، وللجاء كما يفعل ذلك أحبارهم الذين لم يؤمنوا ، وهو اشتراء البتة القليل بآيات الله .

(أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) : وهو أجر يؤتونه مرتين كما قال « أولئك يؤتون أجرهم مرتين » وقال : « يؤتكم كفلين من رحمته » ومعنى « عند ربهم » أنه يكون لهم يوم القيامة ، أو أنه لا يضيع ولا ينقص بل ينمو .

(إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) : لأنه عالم بكل شيء ، ومقدار ثوابه لا يضعف علمه ، ولا ينسى فلا يحتاج للتأمل ، والاحتياط ، أو المراد : أن الأجر الموعود سريع الوصول لقرب زمانه ، وهو يوم القيامة .

(يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا) : على أمثال الفرائض واجتناب المعاصي ، وعلى المصائب .

(وَاصْبِرُوا) : أعداءكم في الدين ، أي اجتهدوا أن تكونوا أصبر منهم في الجهاد ، ولا تكونوا مثلهم ، ولا أقل ، لأنكم ترجون رضى الله ، أو صابروا الشيطان والهوى ، والوسوسة والنفس ، لأنه يأتي بمجهوده في الإغواء ، وذلك من عطف الخاص على العام ، لأن الصابرة لمن أقوى . وقيل : صابروا وعد الله في النصر ، أى لا تسأموا وانتظروا الفرج ، قال صلى الله عليه وسلم « وانتظار الفرج بالصبر عبادة » قاله محمد بن كعب القرظي ، وذلك لأن النصر لما كان يكون بعد حين ، كان لمشقة بعده ، كأنه مفاعل لهم ، وقيل : اصبروا على تلاوة القرآن ، وقيل : اصبروا

على الجهاد ، وصابروا عليه ، وقال الكلبي : اصبروا على البلاء ،  
والمصابرة : تحملك المكاره التي بينك وبين غيرك ، والصبر : ترك الشكوى  
وقبول القضاء وصدق الرضى .

( وَرَابِطُوا ) : أبدانكم ونحوكم في ثغور العدو مترصدين للغزو ،  
وأنفسكم على الطاعة . قال الله تعالى : « ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله  
وعنوكم » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « من رباط يوماً وليلة في  
سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه ، لا يفطر ولا ينتفل عن صلاته  
إلا لحاجة » . وقال الكلبي : صابروا عنوكم ورابطوهم . وعليه الجمهور .  
أى رابطوا الخيل للغزو ، واجتهدوا حتى تكونوا أكثر منهم خيلاً ، قال  
سلمان : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « رباط يوم وليلة خير  
من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى  
عليه رزقه وأمن الفتان وهو ملك القبر » . وعن فضالة بن عبيد : سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات  
مرابطاً في سبيل الله فإنه ينمو عمله إلى يوم القيامة ، ويأمن فتنة القبر » .  
وفي رواية « ويؤمن من فتان القبر » ، وعنه صلى الله عليه وسلم « من مات  
مرابطاً في سبيل الله أجر الله أجر عماله الصالح الذي كان يعمل وأجرى عليه  
رزقه ، ويؤمن الفتان ، ويبعثه الله آمناً من الفرع » . وعنه صلى الله عليه وسلم  
رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، وعن أبي بن كعب عن النبي  
صلى الله عليه وسلم « لرباط يوم في سبيل الله من وارى عورة المسلمين محتسباً  
من غير شهر رمضان ، أعظم أجراً من عبادة مائة سنة ، صيامها وقيامها ،  
ورباط يوم في رمضان أفضل عند الله وأعظم أجراً من عبادة ألفي سنة ،  
صيامها ، وقيامها » والرباط ملازمة الثغر في سبيل الله ، وأصلها من ربط  
الفرس اتخذه ثم سمي كل ملازم لثغر للجهاد مرابطاً ، ولو لم يكن معه فرس  
ولا له مال ، رباط : فعال لغير المفاعلة ، أى رابطوا الخيل ، أى اتخذوها

للجهاد ، فهو لموافقة المحرّد ، وقيل : للمفاعلة - كما مر - في قول إن معناه : رابطوا الكفار ، أي : كونوا أكثر خيلا منهم للجهاد في سبيل الله تعالى ، وقال أبو حيان : معناه دوموا واثبتوا ، كما مر مثله آنفاً . وقال ابن سامة ابن عبد الرحمن : لا عدو يربط حين نزلت ، ولكنها نزلت في انتظار الصلاة بعد الصلاة ، ويدل له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات » قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » . رواه أبو هريرة وهو في مسلم .

(واتَّقُوا اللَّهَ) : خافوا عقابه أو احذروا عقابه ، أو احذروا معاصيه ، أو تبرأوا ممن سواه .

(لَعَلَّكُمْ تَفْصَحُونَ) : تنموزون بخير الدنيا والآخرة ، أي كي تفصحوا أو ارجو الفلاح اللهم أنت العالم بذات الصبور .





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سورة النساء

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً ، سورة النساء  
وهي مدنية كلها ، قيل إلا آية واحدة نزلت بمكة عام الفتح : « إن الله يأمركم  
أن تؤدوا الأمانات .. الآية » . وعن عائشة رضى الله عنها : ما نزلت سورة  
النساء إلا وأنا عند رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أى قد بنى بها وذلك  
في المدينة ، ومعنى البناء أنه دخل عليها ، وقيل : نزلت عند الهجرة .  
وقال النحاس : إنها نزلت بمكة ، واستفاد بذلك من قوله تعالى « إن الله  
يأمركم .. الآية » لأنها نزلت بمكة ، ويظهر لى أنه من قال السورة مدنية كلها  
يرى أن المدني هو ما نزل بعد الهجرة في الطريق إلى المدينة ، إن كان نزل  
أو في سفره من المدينة لغزوة غيرها كالحج أو في مكة عام الفتح ، فإن الآية  
المذكورة نزلت فيها عامة ومن استثنائها ، فإنه يرى أن ما نزل في مكة مكى ،  
ولو عام الفتح . وقيل : ما لم ينزل بمكة أو بالمدينة لا يسمى مكياً ولا مدنياً ،  
واصطلاح بعض إن كان خطاباً لأهل مكة مكى ، وما كان خطاباً لأهل المدينة  
مدنى ، وأما ما مر عن النحاس فمعرض بأنه لا يلزم من كون الآية مكية  
أن تكون السورة مكية ، وأنها مائة وسبعون وخمس آيات ، وقيل : ست آيات  
وثلاثة آلاف وخمس وأربعون كلمة ، وحروفها ستة عشر ألفاً وثلاثون حرفاً .

وعنه صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على  
كل مؤمن ومؤمنة ، ورث ميراثاً ، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً  
وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله ممن يتجاوز عنهم » ومعنى اشترى المحرران  
محرراً بيع فاشترى ليخلصه من ذلك ، أو أنه اشترى عبداً بنية التحرير  
فسماه محرراً باعتبار قوله .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) : خطاب لأهل مكة ، ويشتمل غيرهم بالمعنى ،  
أو هو خطاب للناس مطلقاً ، كقوله تعالى : « يا بني آدم » ، دخل فيه  
أهل مكة ، وهذا الوجه أولى لعمومه لفظاً ومعنى ، والخصوص يحتاج  
لدلائل ويناسب العموم فضل مناسبة ، قوله تعالى :

( اتَّقُوا رَبَّ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقْرَبُوا وَجْهَكُمْ ) : إن تخاليفوا أمره أو نهيه .

( الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) : هي آدم ، والمراد بالنفس  
الشخص ، والتأنيث في واحدة باعتبار لفظ النفس ، ولا يدخل في الخطاب  
من مات قبل نزول الآية لأن الميت لا تكليف عليه ولا أمناً حوى الملك لقوله

( وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ) : حواء ، وكانت كغيرها في الخلق منه ،  
إلا أن الخلق منه ثلاثة : خاق من لحمه ودمه وعظمه ، وهو خاق حواء  
عليها السلام ، إذ خلقت من ضلعه القصير الأيسر ، وخاق من نطفته ،  
وهو خاق آدم أولاده ، من صلبه ، وخاق بالتفرع من فروعه ، وهو خاق  
سائر الناس ، وأيضاً لم يدخل حواء في الخطاب ، لأنه يازم أن يكون آدم  
خلق من نفس ، ويكون خاق الزوج وبث الرجاء والنساء داخلين في قوله  
« خلقتكم من نفس واحدة » فيكون ذكرهما بعده تكراراً ، وما ذكرت  
من كونهما مخلوقة من الضلع هو الصحيح المشهور ، وورد به الحديث الصحيح  
بروايات منها ما لفظه هكذا « إن المرأة خلقت من ضلع ، فإن ذهبت مقيمها  
كسرتها ، وإن تركتها وبها عوج استمتمت بها » . وعن ابن عباس : خاق الله  
آدم وحشا في الجنة وحده ، ثم نام فانتزع الله إحدى أضلعه القصيرة  
من شماله . وقيل : من يمينه خلقت منه في نومه . قال ابن مسعود وابن عباس

رضى الله عنهما : في الجنة . وقال ابن إسحاق ووهب وكعب الأحبار : في الدنيا قبل أن يحمل إلى الجنة فلما استيقظ وجدها بجانبه ، قال : من أنت ؟ قالت المرأة : خلقتني الله لتأنس إلي ، فأنس بها لأنها منه . وعن مجاهد : لما استيقظ وجدها بجانبه ، فقال : أفى أفى ؟ ، وأفى بالعبرانية : المرأة . وزعم بعض : أنها لم تخلق من جسم آدم ، وإنما خلقت من طينة فصالت من طينته على أن يقدر مضائق في قوله : « وخلق منها زوجها » أي وخلق من جنسها زوجها ، وبه قال أبو مسلم الخولاني وجعله كقوله تعالى : « والله خالق نكمكم من أنفسكم أزواجاً » أي من جنس أنفسكم ، وقوله تعالى : « إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم » وقوله تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » ، ولا دليل على هذا القول ، بل يردده الحديث ، وقوله تعالى : « من نفس واحدة » إذ لو خلقت حواء من غير آدم لكنا مخلوقين من نفسين ، وكون من الابتداء لا يصح جواباً ، لأن ابتدائنا على ذلك القول يكون من نفسين لا من نفس واحدة ، وجملة « خلق منها زوجها » معطوفة على « خالقكم من نفس واحدة » أو على نعت محذوف ، أي : من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها ، جملة « خلقها » نعت لـ « نفس » ويجوز كونها حالا لها .

( وَبَيَّنَّا ) : فرق ونشر في الأرض .

( مِنْهُمَا ) : أي من النفس الواحدة وزوجها وهما آدم وحواء ، رجالا كثيراً ونساء كثيراً ، حذف وصف النساء بالكثرة اكتفاء بوصف الرجال بها من حيث إنه إذا كان الرجال كثيراً ، فأولى أن تكون النساء أكثر لأنهن مزارع والرجال حارثون ، وأرض المزارع أكثر من الحارثين ، ولظهور كثرة النساء على الرجال بالمعاينة والسمع ، وعدم ذكر كثرتهم إشارة إلى أن اللائق بالمرأة السترة والحمول ، ولم يقل رجالا كثيرة أو رجالا كثيرين لأن كثير بوزن فعيل ، وفعيل والمصادر كصهيل وديب ، والمصدر يصلح

للقليل والكثير ، بلفظ واحد ، أو لأن رجالا ولو كان جمعاً لكنه بمعنى نوع أو فريق أو جنس أو نحو ذلك ، فساغ لإفراد الوصف وتذكيره ، والموصول من أجل صلته يكون كالمشتق وتعليق الحكم بالمشتق يوزن بعليته فقد أعلوا الأمر بالتقوى ، بخلقنا من نفس واحدة ، وبتفريق الرجال الكثير ، والنساء من آدم وحواء ، ووجه ذلك تعليق أن ذلك الخلق والبت أمر عظيم ، داليل على القسرة العظيمة ، ومن قدر على ذلك ، قدر على كل شيء فهمما يقدر عليه عقاب من لا يتقى الله ، وإن النظر في ذلك الأمر العظيم ، يؤدي إلى أن يحترم القادر عليه ، وتتقى مخالفته ، وإن ذلك دليل على أنه المنعم ، فالحق أن يتقى كفر النعمة وذلك تمهيداً لإيجاب حق الأرحام ، وإشارة إلى عقاب قاطعها ، ووجه ذلك أنه أخبرنا أنكم متصلون من أب واحد وأم واحدة . وقرئ : « وخالق منها زوجها » : وبات منهما :

( رَجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ) : بوزن اسم الفاعل من خالق وبث ، فيكون « زوجها » مفعولاً به ، لـ « خالق » ، و « رجالا » مفعولاً به لـ « بات » وإنما نصب المفعول به لأنهما للحال المحكية ، ولو كانا إخباراً عما مضى فقط ، أو اعتبر في البت أنه للحال حقيقة ، لأن البت لما ينقطع ، وهما خبر لمخدوف أى وهو خالقي منها زوجها ، وبات منها رجالا كثيراً ونساء .

( وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ) : أى اتقوا عذاب الله بأداء الفرض ، وترك ما نهى عنه ، وقطع الأرحام ، فالأرحام معطوف على الله ، على حذف الإضافة ، كأنه قيل : اتقوا عذاب الله ، وقطع الأرحام وأصل « تساءلون » : تتسألون بتأئين أبدلت الثانية سينا ، وأدغمت في السين والمعنى : يتسأل بعضكم بعضاً به ، يقول بالله أفعل كذا أو لا تفعل كذا ، أو افعل كذا لوجه الله ، أو لا تفعل لوجه الله . وقيل : الأرحام معطوف على محل الهاء النى هو النصب ، لأنها مفعول ، وصل إليها العامل بالحرف

الجار فيكون المعنى : تساءلون به وبالأرحام تقولون أفعل كذا لله أو أفعل كذا للرحم ، أو نحو ذلك ، وهذا القول للكوفيين إذ أجازوا العطف على المحل الذي لا يظهر في الفصيح ، وغيرهم يمنع ذلك ، ويدل لهم قراءة عبد الله ابن مسعود : تساءلون به وبالأرحام ، ويجوز أن يكونا تساءلون لموافقة المجرد ، لا على التفاعل ويدل له قراءة عبد الله بن مسعود : تساءلون بتاء واحدة وإسكان السين وهمزة الألف متصلة باللام ، مضارع تساءل الثلاثي أى تساءلون غيركم ، وقراءة بعض : تساءلون بفتح السين مخففاً يليه ألف فلام ، وهى كقراءة ابن مسعود إلا أنه قلب الهمزة ألفاً ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي : تساءلون بفتح السين غير مشددة وبعدها ألف وبعد الألف همزة وهو من أوزان الفاعل ، كقراءة الجمهور إلا أنهم حذفوا إحدى التائين ، واختار القاضي أنها الثانية ، وقرئ : والأرحام بالجر عطفاً على محل المجرور المضممر المتصل ، بلا إعادة للجار ، وفي قراءة هذا القارئ ضعف لعدم إعادة الجار والمضمير المجرور المتصل مع جاره ، ككلمة واحدة ، فاعطف عليه بلا إعادة ، كالعطف على جزء الكلمة واختار ابن مالك جواز ذلك . والفخر واسبعاً قصي وهو مذهب الكوفيين ، إلا أن صحت عنه صلى الله عليه وسلم ، ويدل لمعناها قراءة ابن مسعود المذكورة ، فذلك أولى من أن يقال حذف الجار وبقي عمله ، وقيل : قوله « والأرحام » بالجر قسم ، أى أقسم الله بالأرحام ، على حذف مضاف ، إنكم تساءلون بالله . وقرئ والأرحام بالرفع أى : والأرحام كذلك تساءلون بها ، أو : والأرحام مما يجب أن يتقى . وفي الآية دليل على جواز السؤال بالله ، إذ ذكره عنهم وأمرتهم عليه . قال البراء بن عازب : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع منها : إبرار القسم ، أى بقضاء حاجة من سألك بالله ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من سألكم بالله فأعطوه » وفي ذكر الأرحام مع ذكر الله في أمر التقوى ،



أو السؤال دلالة على عظم صلاة الرحم ، قال صلى الله عليه وسلم « الرحم معلقة بالعرش ، تقول ألا آمنٌ و صلبى وصاه الله ، ومن قطعنى قطعه الله » .  
وعن عبد الرحمن بن عوف : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
قال الله سبحانه وتعالى : إني خلقت الرحم وفتقت لها اسماً من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته » . وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وما من شيء أطيع الله فيه ، أعجل ثواباً من صلاة الرحم وما من عمل عصي الله به عجل عقوبة من البغي واليمين الفاجرة ... »  
وعن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الصدقة رصاة الرحم يزيد الله بهما في العمر ويدفع بهما المحذور والمكروه » . وقال صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح » قال الحسن : إذا سألك بالله فاعطه ، وإذا سألك بالرحم فاعطه والرحم حجة عند العرش . ومعناه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه « الرحم معلقة بالعرش فإذا أتاها الواصل ظهرت له وكلماته ، وإذا أتاها القاطع احتجبت عنه » . وعن صلى الله عليه وسلم : « تخيروا لنطفكم » . قال ابن عيينه يقول لأولادكم ، وذلك أن يضع ولده في الحمال لم تسمع قوله « واتقوا الله الذي تسألون به والأرحام » وأول صلة الولد أن يختار له الموضع الحلال لا يقطع رحمه ولا نسبه ، فلنما للعاهر الحجر ، ثم يختار الصحة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهواه بغير هدى من الله ، وعن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يبسط عليه من رزقه وينسى في أثره ، فليصل رحمه » أي يؤخر له أجله ، أي أطال الله عمره ، أو بارك له على وفق ما سبق في الأزل الأول لعلم الله تعالى ، فإنه يصل رحمه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة قاطع » . قال سفيان : يعني قاطع الرحم ، والآية دالة أنه من ملك ذا رحم منه عتق عليه لأن تملكه استخدام واستخدامه يوحشه .

( إن الله كان عليكم رقيباً ) : أي حافظاً لا يغفل عن خلقه ،

والمراد لأمن ذلك وهو أنه لا يخفى عنه شيء من أمر خلقه فهو حقيق أن تتقى خيانتة ، إذ كان يعلم كل ما فعلوا فيجازيهم عليه خيراً أو شراً . وروى أن رجلاً كان يتيماً ولما بلغ ، أتى من عنده ماله ، فقال له : أعطني مالي فأبي . فنزل قوله تعالى :

(وَأَتُوا الِيتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ) : أي اعطوا اليتامى أموالهم وإيضاح ذلك ما ذكره الزمخشري : أنه نزلت في رجل من غطفان ، كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم ، فلما بلغ طلب المال ، فمنعه عمه ، فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية ، فلما سمعها العم قال : أطعنا الله وأطعنا الرسول ، نعوذ بالله من الحوب الكبير ، فدفع ماله إليه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ومن يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يحل داره » يعني جنته ، فلما قبض الصبي ماله أنفقه في سبيل الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثبت الأجر وبقى الوزر » قالوا : يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر ، فكيف بقي الوزر ؟ وهو ينفق ماله في سبيل الله ؟ فقال : « ثبت أجر الغلام ، وبقى الوزر على والده » .

والخطاب في « أتوا » للأولياء ، والأوصياء ، واليتيم شرعاً من مات أبوه وهو في بطن أمه ، أو مات أبوه وهو غير بالغ ، وهو مشتق من أيتم وهو الانفراد ، يقال : درة يتيمة ، أي منفردة لا نظيرة لها ، ومن مات أبوه فقد انفرد عن أبيه ، ولو كان بالغاً في لغة العرب ، وكانت قریش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يتيم أبي طالب ، إما لانفراده عن أبيه ولو كان رسولا بلغ الأربعين ، وإما لاعتبار ما كان عليه ، وهو أنه كان طفلاً مات أبوه ، وقد كان في البطن حين مات أبوه ، ومن التسمية الشرعية ، قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يتم بعد بلوغ » أو لا يتم بعد الحام ، أي لا تجرى عليه أحكام الطفولية بعد بلوغ ، وبعضها يجري حتى يأنس رشده ، وكذا

تسميتهم في الآية يتامى وهم بلغ ، إما لأنهم قد كانوا يتامى ، وإما لانفرادهم بحسب العلة ، وإما على تقدير الشرط ، أى : وآتوا اليتامى إذا بلغوا ، أى : آتوا هؤلاء القوم الذين لم يبلغوا أموالهم إذا بلغوا لأن جسم الإنسان طفلاً جسمه بالغاً ، ووجه الوجه الأول : الحث على دفع أموالهم إليهم أول بلوغهم إن أنس رشدهم ، وإنما جمع على يتامى ، مع أن فصيلاً لا يجمع على فعلى إذا كان صفة ، لأن يتيماً ، ولو كان بوزن فعيل ، لكن قد تغلبت عليه الاسمى فأم يكن له حكم الصفة ، ولذلك لا يذكر معه موصوف ، وإذا ذكر فقد رجع به إلى الأصل ، وفعل إذا كان اسماً يجوز جمعه على فعلى ، قياساً مطرداً ، وأصله فعائل نحو : أفيل وأفائل ، وهى صغار الإبل ، كابن مخاض والآنثى أفيلة ، وأصله يتائم كصحائف كقوله :

أطلال حسنى بالبراق يتائم      سلام على أحجار كنّ القدام

حسنى : علم امرأة أو صفة ، والبراق : جمع برقة وهى الأرض التى فيها الحجارة السود ، والبيض ، وقدمت الميم على الهمزة ، فرجعت الهمزة إلى ما كانت بدلاً عنه ، وهو الياء ، وقد كسرت الميم لأنها فى مقام ما يكسر وهو تالى ألف مفاعل فتحت وقلبت الياء ألفاً ، فصار يتامى . ويجوز أن يكون يتامى أصلاً لا تقديم فيه ، ولا تأخير ، فيكون جمع يتمى بفتح الياء ، وإسكان التاء ، وفتح الميم بعدها ألف ، ويتمى بهذا الضبط جمع يتم كقتيل وقتلى ، وفعل الدال على آفة ، ووجع يجمع على فعلى ، إذا كان صفة ، وهذا روى فيه الوصفية الأصلية ، فعل هذا يتامى جمع الجمع كأسير وأسرى وأسارى بفتح همزته وبضمها الذى تقرأ به . وقال ابن زيد الخطاب لمن لا يورث الصغار من العرب ، فيكون المراد بأموالهم : ميراثهم .

( وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا يَاسْأَيَا السَّامِيَةَ ) : ولا تستبدلوا الحرام الذى هو مال اليتيم بالحلal ، الذى هو مالكم ، بأن تأكلوا مالهم بدل أكل مالكم

وسواء ذلك بأكل من عنده مال اليتيم أباه . قاله الحسن ، أو يترك توريثه ، لكن يتكرر هذا التفسير مع قوله ؛ :

( وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ) : إلا أن يقال المراد بالاستبدال ترك ما لهم ، وأكل مال اليتيم ، وبأكل ما لهم إلى أموالكم : أكل كلا المالين ، كما هو ظاهر الكلام ، ويجوز أن يكون المعنى : لا تستبدلوا الفعل الخبيث ، وهو أكل مال اليتامى ، وتضييعها عنهم بالطيب ، وهو حفظها بأن تركوا الفعل الطيب ، وتفعّلوا الفعل الخبيث ، ويجوز أن يكون المعنى : لا تستبدلوا المال الرديء من أموالكم ، أو من أموال صديقكم أو من تركنون إليه بالمال الخيد من أموال اليتامى ، كما روى أن أولياء اليتامى ، وأوصياءهم أو من كان ما لهم عنده كانوا يأخذون الخيد من أموال اليتامى ، ويجعلون مكانه الرديء كأخذ الشاة السمينية من أموال اليتامى ، وجعل المهزولة مكانها ، وأخذ الدرهم الخيد وجعل المزيف مكانه ، ثم يقولون : شاة بشاة ، ودرهم بدرهم ، ومثل أن يأخذ الرجل شاة سمينية من مال اليتيم ، ويعطيها صديقه ، ويجعل من مال صديقه شاة عجفاء في مال اليتيم ، وأن يكون في ذمة صديقه شاة سمينية لليتيم ، فيأخذ منه شاة عجفاء مكان السمينية ، وهذا كاه قول سعيد ابن المسيب ، والنخعي ، والزهرى ، والسدى ، ولو توهم بعض العلماء أن قولهم مخصوص باستبدال الرديء من أموال أنفسهم بالخيد من أموال اليتامى وإن كون الرديء من مال الصديق والخيد من مال اليتيم ، قول آخر ، واعلم أن التبدل يتعلق إلى المأخوذ بنفسه ، وإلى المتروك بالباء عكس التبدل ، وأما الاستبدال فكالتبدل ، وقد فسرنا التبدل بالاستبدال كتعجل واستعجل

وتأخر واستأخر ، ولذلك ضعف قول سعيد بن المسيب ، لأن الطيب هو المأخوذ ، وقد دخلت عليه الباء ، وهى إنما تدخل على المتروك في التبدل ، فلو كان كما قال ، لقل لا تبدلوا الطيب بالخبيث ، والجواب أن ذلك غير لازم تدخل الباء على المأخوذ في التبدل ، وعلى المتروك في التبدل ، وإلى بمعنى

مع ، متعلق بتأكلوا ، وعلى أصلها فتعلق بمحذوف جوازاً ، والمحذوف حال  
 أى مضمومة إلى أموالكم ، ومعنى كل من المعية والضم ، أن يجمعها لفظ  
 الأكل بأن يكون كل ما كولا ولو اختلف وقت أكل كل ، ومعنى الأكل  
 التفويت للانتفاع ، لأنفسهم أو غيرهم بالطعم أو للبس ، أو قضاء الدين ،  
 أو غير ذلك ، أو بالتضييع ، فإنهم إذا ضيعوها فقد جمعوها مع أموالهم في  
 مطلق التفويت ، فالأكل موضوع لتفويت مخصوص وهو الطعم ، مستعمل  
 في كل تفويت لا يرجع نفعه لليتم ، وسواء فعلوا ذلك مجاناً وفعلوه في أخذ  
 العناء ، بأن أخذوا أكثر مما يستحقون على تعينهم ، أو مما صرفوا من أموالهم  
 على اليتامى ، جاء رجل إلى ابن عباس رضى الله عنهما فقال : إن لى يتيماً  
 وأن له إبلاً فأشرب من لبن إبله ؟ فقال ابن عباس : إن كنت تبغى ضالة  
 إبله أى تطلبها لتردها وتنها جرباها ، أى تطلبها بالقطران ، وتلوط حوضها ،  
 وسقيها يوم ورددها : فأشرب غير مضر بنسل ولا ناهك في الحلب ،  
 كما قال تعالى « فليأكل بالمعروف » .

( إنّه ) : أى أن المذكور من تبدل الخبيث بالطيب ، وأكل أموالهم  
 إلى أموالكم هذا ما ظهر لى ، ويجوز أن يعود الضمير إلى أكل أموالهم إلى  
 أموالكم ، وهو أقرب مذكور والأول فائدة ، ولا يقع منه فهو أولى .

( كَانَ حُوباً كبيراً ) : أى ذنباً كبيراً ، كما قال ابن عباس والحسن .  
 ومنه قولهم : تحوب الرجل : أى اجتنب الحوب ، أى الذنب كتحنت وتأثم  
 وتجرح ، أى اجتنب الحنت والإثم والجرح ، وليس من ذلك النوع ،  
 كما قيل « تفكهون » لأن معناه تطلبون الفاكهة ، وقيل : حوباً كبيراً ،  
 ذنباً عظيماً ، وقرأ الحسن : حوباً بفتح الحاء وهو لغة تميم . وقرأ حاباً بقباب  
 الواو ألفاً والثلاثة مصدر حاب يحوب ، أى أذنب .

( وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الدِّينِ ) : أى ألا تعدلوا ،  
 أى : وإن خفتم عدم الإقسط ، أى عدم العدل ، يقال : أقسط ، أى أزال

الخور ، فالهمزة فيه للسلب ، كأفردت البعير ، أى أزلت قرده ، وقسط  
بلا همزة بمعنى جاد ، وقرأ إبراهيم النخعي ويحيى بن وثاب بفتح تاء تقسطوا  
من قسط بلا همزة بمعنى جاد ، أما على أن لا زائدة ، كقوله تعالى :  
« لئلا يعلم أهل الكتاب » أى : وإن خفتم أن تقسطوا ، أى تجوروا ،  
وأما على نحو ما ذكر الزجاج ، أن قسط الثلاثى ، يستعمل بمعنى العدل ،  
كأقسط ويستعمل بمعنى جاد ، والمشهور أن أقسط : عدل ، وقسط : جاب  
قال الله جل وعلا : « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا » من قسط الثلاثى .  
وقال : « وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » أى اعدلوا . قال الزجاج  
لسعيد بن جبير : ما تقول فى من قال قاسط عادل ، فأعجب الحاضرين .  
فقال الزجاج : ويلكم لم تفهموا منه أنه جمعى جائراً كافراً ، ألم تسمعوا  
قوله تعالى : « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا » وقوله تعالى : « ثم الذين  
كفروا بربهم يعدلون » والمراد اليتامى النساء اليتيمات فهو جمع يتيمة ،  
وهن الصغار اللاتى مات آباؤهن أو اللاتى بلغن ، وقد كن يتييمات ، فإن  
كلا قد أفردن عن آبائهن ، سأل عروة عائشة عن قوله تعالى « فإن خفتم  
أن لا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء » إلى قوله :  
« أو ما ملكت أيمانكم » فقالت : يا ابن أختى هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها  
فيرغب فى جمالها ومالها ، ويريد أن ينقص صداقها ، أى ومع ذلك يخافون  
عقاب الله على ذلك ، لأن الخطاب للمؤمنين ، فأنزل الله جل وعلا الآية  
ومعناها إن خفتم عدم العدل فى تزوجكم بيتيماتكم بنقص الصداق وأكل مالهن  
وعدم الوفاء بحق الزوجة لهن .

( فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ) : أى ما حل لكم من سائر  
النساء اللاتى يتكلمن بحقوقهن ، ويدفعن الخور عن أنفسهن ويناضان ،  
وقال الحسن : كان الرجل يتزوج وليته لأجل مالها ، ولا تعجبه هى كراهية



أن يشاركه غيره في مالها ، فكان يسيء صحبتها ، ويتربص موتها ، فيرثها .  
وعليه فالمعنى : فانكحوا ما طاب لقلوبكم من النساء ، بأن أعجبكم ،  
وقال ابن عباس : كان الرجل من قریش يتزوج عشرة من النساء فتثقل عليه  
مؤنتهن ، فيصرف عليهن ما عنده من أموال اليتامى ، وهو يخاف من العقاب  
في صرفه ، وقيل : كانوا يتورعون عن أموال اليتامى ، ولا يعدلون بين  
أزواجهم ، ولا يوفى الرجل لزوجته حقها ، فقال الله جل وعلا :  
إن خفتم عدم العدل في اليتامى ، فخافوا أيضاً عدمه في النساء ، وعليه  
فالجواب محذوف كما رأيت ، وقوله « فانكحوا » نائب عنه ، لأنه لازمه  
ومسببه ، ومعنى طاب على هذا صار هيناً لكم ، لا يتكدر بالجوز وذلك  
أن من ترك ذنباً أو تاب منه ، وأصر على غيره ، لم ينتفع في الآخرة بذلك .  
قال أبو عمر وعثمان بن خليفة : من سرق أو شرب خمر أو مثل ذلك من  
الذنوب الموبقة ، وتاب من بعض سرقة دون بعض ، نحو أن يتوب من نوع  
من السرقة دون نوع ، أو نوع من الخمر دون نوع ، هل تجزئه توبته  
من ذلك أم لا ؟ قال أبو يحيى رحمه الله : لا يجزيه إنما كان اختلاف العلماء  
أن يتوب من شرب الخمر دون السرقة ، ولو كانت معه . قال بعضهم :  
تجزئه توبته ، وقال بعض : لا تجزيه ، وأما نوع من جنس واحد من الذنوب  
فليس فيه اختلاف ، وقيل : كانوا يتخرجون من مال اليتامى ، ولا يتخرجون  
من الزنا ، فقال الله جل وعلا إن خفتم عدم القسط في اليتامى ، فخافوا أيضاً  
من الزنا ، وحذف الجواب ، وناب عنه لازمه ومسببه . أى : انكحوا  
ما طاب لكم ، أى ما ينفعكم في ترك الزنا ، بأن تكتفوا به عن الزنى ،  
ويجوز أن يكونوا غير خائفين من عدم القسط في اليتامى ، ومع ذلك قال الله  
جل وعلا : « وإن خفتم » إشارة إلى أن من الواجب عليهم أن يخافوا ،  
وأنهم إن خافوا فما لهم لم يخافوا من عدم الوفاء ، بحقوق الأزواج ، والنكاح  
واجب على من خاف الزنا وإن تسرى أجزأه ، وإن لم يخف نذب ، لأنه سنة

ولأنه يضاعف عمل المتزوج على غيره ، وقيل : واجب مطلقاً ، إلا أن فسد الزمان .

والآية بيان للعدد الذي يحل تزوجه ، ولما يوصل به إلى ترك الجواز على النساء ، ويكتفى به عن الزنا ، وقيل : لا يجب النكاح ولا يندب ، واستعملت ما في النساء ، وهن عالمات ، لأن المراد الصفة أو النوع والصفة ، أو النوع هكذا غير عالم ، كأنه قيل : تزوج الحلال أو المقدار الكافي ، أو لتزيلهن منزلة غير من يعلم لنقص عقلمن ، وكذا ما ملكت إيمانكم ، فإن الأمة المملوكة كالمتاع المملوك ، وقيل : إن « ما » و « من » يتعاقبان بلا تأويل ، ويجوز أن يراد بما طاب : ما حل تزوجه من النساء ، احترازاً عما يأتيه تحريمه من الأمهات ، وما بعده أجمل هنا ما حل مع إرادة المعاني السابقة في تفسير الآية ، وبينه بعد بيان ما حرم ، وبقوله : وأحل لكم ما وراء كقولك : إن خفت الضعف في بدنك فكل من اللحم ما حل ولا تحل لك الميتة والدم ولحم الخنزير ، وما أهل لغير الله به .

(مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) : أى اثنتين اثنتين ، وثلاثاً ثلاثاً ، وأربعاً أربعاً ، فتلك الأسماء ممنوعات من الصرف للوصف والعدل عن تكرير هذه الألفاظ كما رأيت ، وهن اختصار للمختصر ، فإن اثنتين اثنتين مثلاً ، اختصار عن زيادة التكرار بمقدار الكلم ، مرتين اختصار عن اثنتين اثنتين ، والوصفية في مثنى مثلاً أصلية ولو لم تكن في اثنتين ، فلا يقال الوصفية عارضة ، فكيف أثرت ؟ بل الوصفية موجود في لفظ اثنتين اثنتين مكرراً أيضاً ، ومثنى معدود عن التكرير ، وقيل : منعت التكرير . العدل إذ عدل عن وزن اثنتين ، وعدل عن التكرير ، وهو حال ما من أو من ضميرها في طاب ، والمراد إباحة أن يتزوج كل واحد اثنتين ، أو كل واحد ثلاثاً ، أو كل واحد أربعاً ، وإباحة أن يتزوج بعضهم اثنتين ، وبعضهم ثلاثاً ،

وبعضهم أربعاً ، أو بعض اثنتين أو ثلاثاً ، وبعض أربعاً ، وواو كان ذلك بأو المكان المعنى إيجاب أن يتفقوا على اثنتين اثنتين ، أو يتفقوا على ثلاث ثلاث أو يتفقوا على أربع أربع ، لأن تكرير الجمع يستلزم مقابلة الجمع بالجمع ، دون إفراده وليس هذا مراداً ، فايست الواو بمعنى أو ، ولو قيل اثنتين وثلاثاً وأربعاً لحاز الجمع ، فيكون تسع لكل واحد ، وليس ذلك مراداً .

وقد روى أن الحارث ابن قيس ، أو قيس بن الحارث ، أسلم وتحتة ثمان نسوة فقال صلى الله عليه وسلم : « اختر منهن أربعاً » ، وكذا أمر غيلان بن سامة ، وقد أسلم ، على عشر . والآية لا تشمل العبيد ، لأنه لا خيار لهم فضلاً عن أن يطيب لهم شيء ، لأنهم مقهورون تحت سادتهم لا يقدرّون على شيء ، فلا يحل لهم أربع بل واحدة ، ولقوله تعالى : « أو ما ملكت أيمانكم » والعبد لا يملك ، قال صلى الله عليه وسلم : « أيما عبد تزوج بغير إذن مولاه فهو رد » وأجاز مالك أن يتزوج العبد أربعاً لهذه الآية ، وقيل : ما ظرفية مصطنعة ، وفاعل طاب عاد إلى النكاح ، أي ما دام النكاح طيباً لكم ، أي مادتم تستحسنونه ، وإلا لأضعف فيه من هذه الجهة ، إلا بالنسبة إلى الوجه الذي فسرنا عليه أولاً ، وعليه فيتعين أن يكون من النساء متعلقاً بانكحوا ، ومن للابتداء ، وتجاوز على الوجه الأول هذا ، وتعليقه بمحذوف حال من ما أو ضميرها ، وعلى هذا الوجه يكون مثني مفعولاً لانكحوا ، وفيه ضعف من هذه الجهة ، لأنه لا يكون مفعولاً ، بل حالا ، أو نعتاً لا غيرهما إلا شاذاً ، وقد يجعل مفعول انكحوا محذوفاً ، ومثني حالا منه ، أي فانكحوا من النساء ما شئتم ما دتم تحبون النكاح ، وفي ذلك فائدة ، وهو الترغيب للرجل ، والخض على الزوج ما دام كذلك ، ليحصن فرجه ، وإذا زال عن ذلك فلا بأس بترك الزوج ، وقيل : انزوج على كل حال أفضل .

( فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا ) : بين المرأتين ، أو الثلاث ، أو الأربع

( فتَوَاحِدَةً ) : أى فتزوجوا وانكحوا ، واختاروا واحدة ، وقرأ :  
فواحدة بالرفع ، أى فالكافى واحدة ، أو فالمقنع واحدة ، فهو خبر لمحدوف  
ويجوز أن يكون فاعلاً لمحدوف ، أى فتكفياكم واحدة ، وعليه فلإنما كانت الفاء  
مع أن المضارع يصلح شرطاً ، لأنه محذوف ، فلا يعلم أن واحدة مرفوع  
بالجواب ، وأنه من جملة الجواب ، لا بالفاء ، وقدر المضارع مرفوعاً  
لأن الماضى شرط إلا يظهر جزمه فألغى الجار من عن الجواب ، أو يقدر  
الجواب مضارعاً مجزوماً بلا فاء ، ولما حذف قرن الفاعل بالفاء دلالة عليه .

( أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ) : من الإماء تنسروهن بلا عدد ولا عدالة  
بينهن ، ولا وجوب ترك العزل ، فيجوز عزل الماء عنها ، ولو كرهت ،  
ولا مهر لهن ، ودلت الآية على ذلك كله ، أى إن خفتم عدم العدل ،  
فتزوجوا واحدة ، أو من لا عدالة له ولا حق له فى الوطء ولم يذكر فيما ملكت  
اليمن عدداً فلا حد له ، وهن بمنزلة امرأة واحدة لا عدل بينهن ونخص اليمن  
لاختصاصها بمناولة المحاسن .

( ذَلِكَ ) : المذكور من الاختصار على الواحدة أو التسرى ، ومثلها  
جمع الواحدة إلى التسرى ، أو من عدم الزيادة على أربع .

( أَدْنَى ) : أقرب .

( أَلَا تَعُولُوا ) : أى إن أن لا تعولوا ، أى إلى أن لا تميلوا ، أو من  
أن لا تميلوا ، كذا فسر الجمهور العول بالميل ، وبه قال ابن عباس وعائشة ،  
وهو الصحيح ، يقال عال الميزان ، إذا مال ، وعال الحاكم إذا جار ،  
وعالت الفريضة مالت عن حد السهام المسماة ، وقد علمت أن إلى مقدرة ،  
أو من قبل أن لا تعولوا ، ومن التى تقدر ليست تفضيلية ، بل مثلها فى قولك  
دنوت من زيد ، ويجوز تقدير اللام ، أى لأن لا تعولوا ، وليست لام التعليل ،  
أو الصيرورة ، وأصل العول : مطلق الميل ، ونخص فى العرف بالميل إلى الجور

وقال الشافعي : ألا تعولوا ، معناه أن لا يكثر عيالكم ، ورده الزجاج ، وأبو بكر الرازي ، والجرجاني بأن الذي بمعنى كثر العيال ، عال يعيل ، بالياء ، لا عال يعول بالواو ، وأجيب بأن الشافعي فسره بالملزوم ، وإنه يقال : عال الرجل عياله يعولهم ، أي عالج مئونتهم ، أي وأدنى أن لا تشتبوا في علاج المثونة ، أي : وأدنى أن لا يكثر عيالكم ، فضلاً عن أن تشتبوا في علاجها ، فنفي شدة علاج المثونة ، وأراد نفي ملازمتها ، وهو قلة العيال ، لكن الشدة غير مصرح بها في الآية ، بل دل عليها المقام ، لأن ترك العدل عن ثقل ما يحصل به العدل ، والواحدة مثلاً لا شدة غالباً ، في علاج مئونتها أجاب عنه أهل مذهبه بذلك ، لقول عمر رضي الله عنه : لا تظن بكلمة خرجت من أفيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً صحيحاً . والحديث « احمّلوا الكلام على أحسن وجوهه » ، وحديث : « إن الكلام ظاهرًا وباطنًا ، فاحملوه على الأحسن » . ويدل لتفسير الشافعي من حيث المعنى ، قراءة

طاووس وطلحة بن مطرف ، أن لا تعيلوا - بضم التاء - ويقال : أعال الرجل : صار ذا عيال كثير ، والمراد بالعيال : الأزواج أو السراري ، أو الأولاد ، ولا يخفى أن مئونة السرية ليست كمئونة الزوجة ، وأنه إذا باع السرية وأخرجها من ملكه لم تبقى عليه نفقتها ، بخلاف الزوجة المطلقة ، وإن له العزل عنها عند نزول الماء ، وإنه لا حق لها في الجماع ، فلا يكثر ولدها ، ويدل الشافعي ما ذكره الأزهري عن عبد الله بن زيد بن أسلم في قوله « لا تعولوا » أنه بمعنى لا يكثر عيالكم . قال الأزهري : من العرب الفصحاء من يقول : عال يعول : إذا كثر عياله وهي لغة حمير .

(وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً) : الصدقات بفتح الصاد وضم الدال : المهور ، والمفرد صدقة بذلك الضبط ، وذلك لغة الحجاز ، وقرئ صدقاتهن بفتح الصاد وإسكان الدال تخفيفاً من ضمها ، كسمره بفتح السين

وإسكان الميم ، في سمره بفتحها وضم الميم . وقرأ قتادة : صدقاتهن بضم الصاد وإسكان الدال جمع صدقة ، كغرفة ، وقرأ مجاهد وابن أبي عبيدة : صدقاتهن بضم الصاد والدال ، وإنما ضم الصاد من السكون إتياعاً للدال ، كغرفات ، بضم الغين والراء في جمع غرفة بضم الغين وإسكان الراء ، أو جمعاً لصدقة على لغة من يضم الصاد والدال ، كما قرأ ابن وثاب والنخعي : صدقاتهن بضمهما مع الإفراد . والنحلة : العطية عن طيب نفس ، بلا توقع عوض وإعطاء المرأة صداقها واجب يدان به ، ويكون بطيب نفس ، وبلا مطالبة من المرأة ، وكيف إذا طلبت ؟ وتفسير قتادة وابن جريج وابن زيد : « النحلة » : الفريضة تفسير بالواقع ، لا بالوضع اللغوي ، وذلك أن إعطاء الصداق للمرأة فريضة ، وليس النحلة في اللغة الفريضة ، وكلنا تفسيران عرفه له بالدين تفسير بالواقع ، لأنه دين يدان به لله لا بالوضع اللغوي ، إذ لم يوضع بمعنى الدين ولا نسلم أن انتحل تدن بل بمعنى تناول الشيء بقلبه ، أو جارحته والظاهر أن مراد هؤلاء : أنه موضوع لغة للدين وللفريضة ، ونصب نحلة على المفعولية المطلقة ، لآتوا ، لأنه بمعنى إيتاء ، أو على الحالية من واو آتوهن بمعنى ناحلن ، أو من صدقة بمعنى نحلة منحولة ، وعلى هذا الآخر الناحل الأزواج والأولياء ، والناحل : الله ، أي نحلة من الله وتفضلاً بها عليهن ، إذ فرضها لهن ، وعلى الذي قبله الناحلون الأزواج ، والأولياء . وعلى تفسيره بالديانة يكون حالا من الواو ، أو مفعولا لأجله أي متدينين ، أو تديناً أو حالا من صدقات والخطاب في آتوهن : للأزواج ، وقيل : للأولياء ، لأن العادة في الجاهلية أن يأكل الولي صداق وليته ، فإذا ولدت للرجل بنت قيل له هنياً لك النافحة ، أي المكثرة لمالك ، بضم صداقها إليه ، واختير الأول لأنه لم يجز للأولياء ذكر وحر للأزواج وعليه الأكثر ، قال عتبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أحق الشروط أن يوفى ما استحللتم به الفروج » . قال صهيب رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله



عليه وسلم : « من أصدق امرأة صداقاً وهو مجمع على أن لا يوافيها إياه ثم مات ولم يعطها إياه ، لقي الله عز وجل زانياً » . وقيل الآية نهى عن نكاح الشغار ، أى : اثبتوا للنساء صدقات ، ولا يزوج أحدكم وليته لآخر بلا صداق على أن يزوج له الآخر وليته بلا صداق ، فإنه إذا لم يف عنهما الصداق لم يوثقهما وإذا عقدهما أو ثبتاه .

( فَلَا تَطِيبُنَّ لَكُمْ ) : فإن طابت النساء المتزوجات لكم يا معشر الأزواج .

( عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ ) : أى من الصداق المدلول عليه ، بقوله صدقاتهن فى حوز عود الضمير للصدقات ، فتأويل المذكور وعوده على الإيتاء المدلول عليه بآتوا ، والمراد جنس الصداق ولأن كل واحدة بصداقها ، ومن للبيان ، أى عن شىء هو الصداق كله فيفهم منه بالأولى أنه يسوغ أن تهب بعضه أيضاً كما يسوغ أن تهبه كله ، ويصح للزوج ، ويجوز أن تكون للتبعيض ، فيفهم بالمساواة أنه يصح أن تهبه كله للزوج فيصح له ، لأنه شرط طيب النفس ، ومعلوم أنه مع طيبها يصح له .

( نَفْسًا ) : تمييز محمول عن الفاعل ، لأن المراد بيان الجنس .

( فَكُلُّوهُ ) : أى تصرفوا فيه بالإتفاق فى مصالحكم ، استعمل لفظ الخصوص فى العموم .

( هَنِيئًا ) : غير مكدر بعقاب فى الدنيا ولا فى الآخرة ولا رد .

( مَرِيئًا ) : شبيهاً بالطعام اللائق بالمعدة والقلب فى مطلق الحسن والقبول ويجوز أن يكونا بمعنى أولهما أو ثانيهما تأكيداً ، وقيل : هنيئاً : طيباً مساعاً لا يكرهه شىء كما تكدر اللقمة بالغص ، ومريئاً : محمود العاقبة لا ضرر فيه

عليكم في الآخرة ، وقيل : الهنيء ما يلذه الإنسان ، والمرىء : ما تحمد عاقبته  
نزلات الآية ردا على من كره هبة المرأة صداقها أو بعضه لزوجها ، أو تخرج  
عن هبتها ، فإذا وهبته بطيب نفس لزوجها صح له ، ولو طلبت منه رده  
بعد ذلك ، لم يكن لها به ، وكذا ما وهبت له من مالها ، ولو غير صداق  
وإن تبين أنه لم تطب ، ثم طلبته رده إليها ، وحكم عليه بالرد ، وكذا لو  
وهبت له على شرط ، ولم يف لها به مثل أن تهب له على أن لا يطلقها ،  
صرحت أو علم ذلك بإمارة ، أو تهب له لأنه يهددها ، أو يسىء عشرتها ،  
فإنه يرددها إليها . قال ابن عباس رضى الله عنهما : إن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، سئل عن هذه الآية فقال : « إذا جادت لزوجها بالعطية طائفة غير  
مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ، ولا يؤخذكم به في الآخرة » ..  
وعن عمر بن عبد العزيز : أيما امرأة تصدقت على زوجها بطيب نفسها ،  
فهو جائز ، قال يقول : ما طابت به نفسها في غير كره أو هوان ، فقد  
أجل الله له ذلك . واختلف فيما إذا وهبت لزوجها ، ولم تبين إمارة الطيب  
ولا إمارة غيره ، أو شيء مما يوجب الرد ، فقيل : تحمل على الطيب ،  
فلا يرد إليها . وقيل على غيره : فيرد إليها . روى أن عمر أَرْضَى الله عنه  
كتب إلى عماله : أن النساء يعطين رغبة ورهبة ، فأَيما امرأة أعطت ثم أرادت  
أن ترجع فلها ذلك . وروى أن رجلا من آل أبي معيط أعطته امرأة ألف  
دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهرا ثم طلقها ، فخاصمته إلى عبد الملك  
ابن مروان ، فقال الرجل : أعطيت طيبة بها نفسها . فقال عبد الملك :  
فأين الآية التي بعدها فلا تأخذوا منه شيئا؟ ارده عليها . وروى عن الشعبي :  
أتى مع امرأته شريحا في عطية أعطتها إياه ، وهي تطالب أن ترجع ، فقال  
شريح : رد عليها . فقال الرجل : ألم يقل الله تعالى « فإن طبن لكم  
عن شيء منه » قال : لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه . وعنه : قبلها  
وهبت ولا أقبله ، لأنهن يخدعن .

و « هنيئاً مريئاً » : حالان من هاء كاوه ، العائد إلى الشيء أو مفعولان مطلقان نعتان لمصدر محذوف ، أى فكلوه أكلاهنيئاً مريئاً ، وإسناد الهناءة والمراعاة إلى الأكل بإسكان الكاف مجاز عقلي لأن حقيقتها للمأكل ، أو مفعولان مطلقان ، بمعنى المصدر على حذف مضاف ، أى أكل هناءة ومراعاة وناصبهما كاوه ، أعنى فعل الأمر أو مفعولان مطلقان على طريق العرب ، في الدعاء لأن الله لا يوصف بالدعاء على التضرع كسقيا ، كأنه قيل هناءة ومراعاة ففاعلهما محذوف من لفظهما ، أو مفعولان مطلقان ، كذلك لكن على تقدير القول ، والقول حال من واو كلوه ، أى مفعولا لكم هناءة ومراعاة .

( ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ) :

السفهاء : اليتامى الأطفال ومن كان يتيماً ثم باع ، ولما يؤنس رشده ، والنساء اللاتي لا يحفظن المال ، والرجال الذين يضيعون أموالهم ، والسفه في ذلك قلة العقل مع تضييع المال ، ومن تضييعه صرفه في المعاصي وصارفه فيها لا عقل كسبي له ، وإيتائه : تمكينهم منه بأن يجعل في أيديهم ولم يترك فيها قبل ، أو كان فيها فيترك فيها ، وذلك على طريق عموم المجاز ، نهوا عن ذلك كله ، والخطاب لأولياء هؤلاء ، والمال هؤلاء لا للأولياء ، وإنما أضيف للأولياء المخاطبين ، لأنه بأيديهم يتصرفون فيه ، وأموال هؤلاء ولو لم تكن قياماً لأولياهم لكن « بماها الله فيما لهم لأنها من جنس ما يكون قياماً لهم » وحكمة هذه التسمية التنبيه على أنه كما تحافظون على ما يكون قياماً لكم من أموالكم ، حافظوا على أموال هؤلاء ليكون لهم قياماً ، والقيم بمعنى القيام ، من قام يقوم عند الكسائي ، أو مخفف من القيام ، لحذف ألفه عند غيره ، أى جعلها الله يقومون بها ، ويعيشون بها ، ويدل له قراءة غير نافع قياماً ، وذلك كعوذ في عباد ، وسمى ما به القيام قياماً أو قياماً مبالغة في التعمد عليه في المعاش ، حتى كان نفس القيام . وقرأ عبد الله بن عمرو بن العاص أيضاً : قواماً

وهو ما يقوم به أو مصدر قاوم كلاو ذلواذاً على المبالغة ، وقيل : القيم جمع قيمة لأن الأموال تجعل قيمة بعضها البعض ، وأجرة والأجرة قيمة في المعنى وهذا على أن المال كله يكون ثمناً ثمناً ، وما ذكرت في تفسير السفهاء ، وأصحاب الأموال هو ما عندي . وقال سعيد بن جبير : السفهاء اليتامى ورجح لأن الكلام قبل وبعد فيه لهم من الأولياء بحفظها حتى يؤنسوا . وقيل السفهاء النساء ، والأولاد ، والمال للمخاطبين ، وقاله الكلبي ، وأبو موسى الأشعري وابن عباس والحسن : نهانا الله أن نجعل أموالنا في أيدي عيالنا ، من نسائنا وأولادنا ، يضيعونه ويسرفون ، ولو كانوا بلغاً ، فيصرون بهم المتنفقين لنا ، فلا نجد فيها من أمر الآخرة أو الدنيا إلا ما رضوا به ولا نفعل بأمر الخير إلا اطلعوا عليه ، والمرء ينبغي له ألا يطاعهم على كمية ماله لئلا يكونوا لا يرضيهم إلا كثير ، أو يكونوا مستحققرين له ، فكيف يجاهل بأيديهم ، فيكونوا كالسائل لهم ، وذلك تفسير للإيتاء ، بالإيصال للأموال بأيديهم ، وإن فسر بالتليك والإعطاء فأولى بالنهي بينهما هو غنى مسئول ، إذا صار فقيراً سائلاً ، وفسره بعض النساء والأولاد الصغار ، واعترض بعضهم التعبير بالنساء والأولاد بوجهيه أن النهي للتحريم ، وقد أجمعوا أنه لا يحرم أن يهب لهم ماله ، وفيه أن هذا في هبة البعض وأما الكل فلا إجماع فيه ، وبقوله تعالى : « وقلوا لهم قولا معروفاً » فإنه أنسب باليتيم لأن ولدك قد طبعك الله على أن تلين له ، ورجح يكون المال لمن أضيف إليه حقيقة ، وقيل : السفهاء النساء ، ويضعفه ضمير التذكير ، والجمع في قوله :

(وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) : « في » بمعنى من الابتدائية ، أي أرزقوهم منها ، أي : اجرواعليهم نفقتهم منها ، أو للظرفية ، أي : اثبتوا لهم فيها نفقتهم ، فلهم فيها حق سواء بإبقائها أو بالتجر فيها ، لتحفظوا منها ما يكون فيها نفقة ، لئلا تنفى بالإنفاق ، فالمال

لما كان ظرفاً لربحه ، كان ظرفاً لرزق الأيتام ، وأخر الكسوة لأن قيام البيئة بالأكل . والقول المعروف : الدعاء لهم بما يجوز من أمر الدنيا والآخرة بحسب المدعو له ، ويطيب قلوبهم ، أو الوعد لهم بأن يقول لمن المال له : إذا رشدت أعطيتك ، والآن أعطيتك ما تحتاج إليه ، ويقول لعياله : إني أنفقكم وأحفظ لكم وإذا ربحت أو غنمت في غزوتي زدت لكم . وقيل : القول المعروف : تعليم أمر الدين لهم ، وهو قول الزجاج ، وقيل : أن يعلم اليتيم أمر دينه وما يصلح له من دنياه ، كحفظ المال ، والتوسط في النفقة ، ويقول إن المال مالك وإني خازن لك ، وإذا أحسنت القيام به أعطيتك لك .

( وابتسكوا اليَتَامَى ) : اختبروا البالغ الذين كانوا يتامى منفردين عن الآباء ، هل يعرفون حفظ المال ؟ ويكسبونه ؟ ويعرفون الربح ولا يضيعون المال في معصية ؟ ولا في غيرها ؟ فإن تحققت ذلك منهم بأن مضت مدة بعد البلوغ وبلغوا حد الزوج ، وجب الوطء ، والغالب أن يوجد ذلك منهم ويحقق إذا بلغوا ذلك الحد فأعطوهم أموالهم كما قال الله عز وجل :

( حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ ) : بلغوا الحد الذي يحبون فيه الزوج ، ويشتد عليهم حب الوطء ، مثل خمس عشرة سنة ، أو أربع عشرة .

( فَلَمَّا آتَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ) : وقيل : يتلى اليتامى قبل البلوغ بمراقبتهم ، هل يعرفون الربح والتصرف بالتجربة وحفظ المال وذلك بالكلام ، والسؤال ومشاهدة أفعالهم وأقوالهم في سائر أمرهم بأنه يعرف منها أحوالهم في المال ، وبأن يقال لهم هل تشتري بكذا ؟ أو هل تبيع بكذا ؟ بلا حضور بيع أو شراء أو عند حضور بيع ماله على يد الولي ، أو مال غيره أو شراء له ، أو لغيره ، أو بان يعطيه شيئاً يبيعه أو يشتري به ، فإذا فعل ظهر للولي رشده أو سفهه ، ولا يتم فعله إلا إن أتمه الولي بعد العقد .

وقيل : إذا أذن له تم فعله ، والأول للشافعي والثاني لأبي حنيفة ، والذي عندنا أن فعل البالغ ماض ، إذا لم يحجر عليه ، وهذا غير محجور عليه فيما أعطى وأمن ببيعه أو الشراء به ، بل في المراهق قولان احتج الشافعي بأن الله عز وجل منعنا من إعطائهم ما لهم حتى يؤنس رشدهم ، والاختيار قبل ذلك ليس ببيعه وشرائه ، بل بمراعاة حاله ، واحتج أبو حنيفة بالأمر بالاختبار ، وهو يتحقق بتمكينه من بعض المال ، ولا يدفع إليه ماله قبل البلوغ إجماعاً إلا ما هو قليل على وجه الرسالة به أو نحوه ، أو لا يمنع بعد إيناس رشده وقوته عليه إجماعاً وإن بلغ الحد الذي يؤنس فيه الرشده ، ولم يؤنس لم يدفع إليه ، ولو بلغ عشرين سنة أو ثلاثين أو أكثر ، وقال أبو حنيفة : إذا بلغ خمساً وعشرين سنة ولم يؤنس رشده دفع إليه يقول : إنه إما أن تظهر علامة بلوغ أو لا ، فإن لم تظهر بلغ بثمانى عشرة سنة ولزمه التكليف ، والأنثى بسبع عشرة سنة ، وزيد عليه لدفع المال سبع سنين ، إن لم يؤنس رشده لأن السبع مدة معتبرة في تغير أحوال الإنسان ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « مروهم بالصلاة لسبع والصحيح أن البلوغ بخمس عشرة سنة ، إذا دخل فيها ولم تظهر قبلها علامة بلوغ لقوله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ماله وما عليه ، وأقيمت عليه الحدود » وقيل خمس عشرة للذكر ، وأربع عشرة للأنثى ، وقيل : أربع عشرة لهما ، كل ذلك بالدخول في العدد لا بالفراغ منه . وزعم بعض أن البلوغ بالبنات مختص بولد المشرك لأنه لا يوقف على مولده ولا يصدق عليه المشركون ، فلو وقف عليه بالسنتين أيضاً وقال الحسن وقتادة ومالك في رواية : ينخير اليتيم في أمر المال وفي أمر الدين . والصحيح وهو مذهبنا ، ومذهب ابن عباس رضى الله عنهما ، ورواية عن مالك رواها ابن القاسم : أنه ينخير في المال إلا إن أردت ديانته إلى إفساد المال بأن يوجد يجب شرب الخمر أو صرف المال في الزنى أو نحو ذلك . والأنثى والذكر في الاختبار سواء ، إلا أنها تختبر بما يليق بها من حفظ ما عندها ومن عزلها ، وينخيران أيضاً بالنفقة على العبيد والعيال ، وقد قيل : إن الآية



نزلت في ثابت بن رفاعه ، مات أبوه وهو طفل ، فجاء عمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن ابن أخي يتيم في حجرى ، فما يحل لى من ماله ومتى أرفع إليه ماله ؟ فنزلت الآية .. وبعد ما يدفع المال لليتامى بعد البلوغ وإيناس الرشيد إن حدث سفه أو ظهر وخفة عقل وفساد ، رد المال منه ، وكذا كل بالغ عاقل ظهر منه تضييع المال ، نزع منه وحفظه . وقال أبو حنيفة لا الحجر على بالغ عاقل ولو كان يضيع ماله ، ويرده أنه لما اشترى عبد الله ابن جعفر أرضاً سبعة بستين ألف درهم ، قال على بن أبى طالب : لأتبن عثمان ولأحجرن عليك . فأخبر عبد الله بن جعفر الزبير فقال : أنا شريكك فقال عثمان لعلى : كيف تحجر على بيع اشترك فيه الزبير ، فالأربعة قائلون بالحجر ، وما منع عثمان من الحجر على ابن جعفر ، إلا أنه رأى فيه من هو حاذق بالأمور ، لا يغبن فزال ما ظن من التضييع ، وقال مالك : أيدفع للمرأة مالها حتى تزوج ولو أونس رشدها ؟ فحين تزوجت لا ينفذ لصرفها إلا بإذن زوجها حتى تكبر ، وتجرب الأمور ، ومعنى « أنستم » : علمتم ، وأصله وضوح الأمر للعين ، فاستعير للتبيين والمعرفة وجملة « إن » الشرطية وشرطها جوابها ، وفاءه جواب لإذا ، مقرون بالفاء ، وقرأ ابن مسعود : فإن أحسبتم بحذف إحدى السينين من أحسستم تخفيفاً ، وهو دليل لما ذكرت من أصل الإيناس ، وضوح الأمر للعين ، كقوله تعالى : « أنس من جانب الطور نارا » . وقرأ رشده بفتح الراء والشين ، ورشد بضمهما ، ونكر رشد للتنويع ، أى إذا علمتم منهم نوعاً من الرشده فى المال تستدلون به على باقى الإرشاد فادفعوا إليهم أموالهم .

(ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا) : إسرافاً وبداراً مفعولان مطلقان بواسطة العطف فى الثانى ، أى لا تأكلوها أكل إسراف وبدار ، أو مفعولان للتعليل ، أى : من أجل إسراف وبدار ، أى من أجل حبهما ، وأن يكبروا فى تأويل مصدر مفعول به له « بداراً » ، عن إعمال المصدر المنون فى المفعول به ، كقوله تعالى « وإطعام فى يوم نى مسغبة يتيماً » ،

أو حالان مبالغة في النهي عنهما ، أو حالان تقدير مضاف ، أى ذوى إسرائف و بداراً ، أو بمعنى اسم فاعل ، أى مسرفين ومبادين ، وإن يكبروا على جميع الأوجه مفعول للمصدر ، وهو بداراً مصدر بادر ، مع أنه في الوجه الأخير بمعنى اسم الفاعل ، واسم الفاعل ينصب المفعول ، إذ هو هنا لغير الماضي بل هو للاستقبال ، و بداراً مفاعلة موافق للمجرد أو على معنى المفاعلة لأن الولي يبادر اليتيم إلى أخذ ماله ، واليتيم يبادر إلى الكبر وهذا مجاز في المفاعلة ، لأن الكبر ليس من فعل اليتيم ، أو الحملة معطوفة على مجموع إذا الشرطية وجوابها لا على جوابها وحده ، ولا على جواب إن وإلا لزم أن يكون البدار بعد البلوغ للنكاح وإيناس الرشد ، وإنما هو قبلهما .

(وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا) : غير محتاج .

( فليستعفف ) : عن أكلها ، أى : فليتنم عن الأكل منها ، فيتصرف في مال اليتيم لليتيم بنفسه ، بلا أجره ، أو بغيره بأجرة من مال اليتيم للأجير ، وذلك حق واجب على الولي ، وصلة للرحم ، هذا وجه ظهر لي وظهر لي وجه آخر : أن المراد بالاستعفاف تنزهه عن مال اليتيم ، زيادة في الخير بترك ما أبيح له فيكون التنزه ، الأمر للندب ، فيجوز للغنى الأكل من مال اليتيم بقدر عنائه والاستعفاف للمبالغة ، أو الموافقة عفو المجرّد .

(وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا) : أى محتاجاً .

( فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ) : وهو أن يأكل قاصر عنائه أو يقترض منه إن احتاج ليجمع مالا بالتجر بما يقترض توسعاً لا احتياجاً ، وله أن يأخذ ما اعتيدت إباحته عند قومه ، كما إذا كان اللابن عند قوم لا قيمة له ، فليأخذ منه بالشرب ، وإن كان يقوم بحيوانه فأولى باللابن كما مر في حديث ابن عباس ولا شيء للولي ، وقيم لليتيم في ماله إلا ما ذكر . وأما قوله صلى الله عليه وسلم

لقائل : إن في حجري يتيماً أفأكل من ماله ؟ « تأكل بالمعروف غير متأثل مالا ولا واقياً ماله بماله » . فالمراد إذ فيه ما ذكرته إن شاء الله لا الأكل مطلقاً تعنى أو لم يتعن مقدار عنائه أو أكثر ، بل سوق الآية بعد قوله « ولا تأكوا مما إسرأفاً وبداراً أن يكبروا » نهى الأولياء أن يأخذوا أو ينفقوا على أنفسهم أموال اليتامى ، وكذا قوله صلى الله عليه وسلم : « غير متأثل مالا » زجر عن الرغبة حتى يكون يجمع لنفسه مالا من مال اليتيم ، وإشارة إلى أن يكون إنما يأخذ قوتاً أو نحوه ، وقد فسر مجاهد وسعيد بن جبير : المعروف بالفرض إذا احتاج ، وإذا أيسر رد ويدل له قول عمر بن الخطاب في كتابه إلى عمار وعبد الله بن مسعود وعثمان بن حنيف : سلام عليكم أما بعد فإني قد رزقتكم كل يوم شطرها لعمار ، وربعها لعبد الله بن مسعود ، وربعها لعثمان ، ألا وإني نزلت نفسي وإياكم من قال الله بمنزلة ولي اليتيم ، فمن كان غنياً فليستعفف ، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ، إن استغنيت استعفت ، وإن افتقرت أكلت بالمعروف ، فإذا أيسرت قضيت ، ولا تبطل . هذا ما روى عن الحسن والشعبي وقتادة : أنه لا يرد ما أكل من يكون أجره له على عمله ، لأنه اقترضت ما زاد على عنائه رد الزائد ، وعن الشعبي : لا يأكل إلا إن اضطر إليه ، كما يضطر إلى الميتة ، وليس كما قيل عن عكرمة وعطاء : أنه يأكل ولو لم يتقن بأطراف أصابعه ولا يسرف ، ولا يكتسى من الكتان والحلل ، بل ما يسد به الجوع ، وما يستر به العورة ، فإنه ليس له ذلك إن لم يتقن ، وعن عائشة رضى الله عنها وجماعة : المعروف ، أن يأخذ من ماله بقلر عمله وقيامه ، ولا يرد . وعن الكلبي : ركوب الدابة واستخدام العبيد لا لأكل المال . وقال الحسن : هو أن يأكل من تمر نخياه ، ومن لبن مواشيه بالمعروف ، ولا قضاء عليه ، وأما الذهب والفضة فلا يأخذ ، فإن أخذ رد . وقيل : أن يشرب من اللبن ، ويركب الدابة ويستخدم العبيد إن لم يضر بالمال لقوله تعالى .

(فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ) :

أنهم قبضوا ، فحكم في الأموال بدفعها إليها ، أى : إذا أردتم الدفع فأحضروا عدلين يحضران عند الدفع واستشهدوهما بحضرة اليتيم ، إذ لو دفع بلا حضور منهما ثم أراد استشهادهما لم يدر لعل اليتيم لا يقر ، فإن أقر شهدا ، فإن عاة الإشهاد خوف الإنكار ، ولا يصدق بلا بينة ، إن ادعى الدفع ، فإذا أشهدهما زالت التهمة عنه ، فلا يقال : ضيع مال اليتيم أو خان فيه ، ولا يخاصمه اليتيم بعد ، ولا يضمن بعد . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا مواقع التهم » . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يصدق بلا بينة ، لأنه لو لم يقبل قوله لامتنع الناس من قبول الوصايا ، فيختل الأمر ، ولكن الإشهاد مندوب عندهم . وقال الجمهور : إنه للارشاد وأنه وإن لم يقر اليتيم ، وزعم بعض وإنه إن لم يقر اليتيم ، حلف الولي ولم يغرم ، والصحيح أنه يحلف اليتيم ويغرم الولي . (وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) : الله فاعل كفى والباء صلة للتأكيد ، وحسيباً : حال أو تمييز والاشتقاق ضعيف في التمييز ، ومعناه محاسباً ، كقوله حسيبه الله أى محاسبه على ظلمه ، أو بمعنى كافياً ، كقوله : حسيبك الله . أى كافياك ، والأول أولى ، لأنه أنسب بالوعيد على مال اليتيم . كأنه قيل : محاسبكم على مال اليتامى هو الله عز وجل ، الذى لا يخفى عليه ، فخافوا عقابه على أن تأكلوا بلا معروف ، أو لا تدفعوها كلها بأن تكتموا شيئاً .

(لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) : رد على من لا يورث النساء ، والنصيب نصيب الميراث ، والأقربون : الذين يورثون . توفي أوس بن ثابت الأنصارى أخو حسان بأحد — لا أوس بن الصامت فإنه مات في خلافة عثمان — وترك أوس بن ثابت زوجة أم كحة — بالحاء المهملة وضم الكاف — وثلاث بنات منها ، فقام سويد وعرفجة وهما أبناء عمه ، وهما أيضاً أوصياءه ، فأخذوا ماله كله ، وذلك أن أهل الجاهلية لا يورثون النساء والذكور الصغار ، ويقولون لا نعطي الإرث إلا من قاتل وحاز الغنيمة ، وحمي الخوزة ،

فجاءت أم كحة إلى رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فقالت وهو في مسجد  
 الفصيح : يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ، مات أوس بن ثابت وترك  
 ثلاث بنات ، وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن ، وقد ترك أبوهن مالا  
 حسناً ، وهو عند سويد وعرفجة ولم يعطيني ولا ابنته منه شيئاً وهن في حجرى  
 ولا يطعمن ولا يسقين ؟ فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا :  
 يا رسول الله إن ولدها لا يركب فرساً ولا يحملن كلا ، ولا ينكين علوا .  
 فنزلت الآية . وروى أنه قال « ارجعن حتى أنظر ما يحدث » فنزلت الآية  
 فدعاهما ، فقال « لا تفرقا من مال أوس شيئاً قد جعل الله لهن نصيباً »  
 فمضيا ولما نزل « يوصيكم الله .. إلخ » أعطى أم كحة الثن ، والبنات الثلثين ،  
 وسويداً وعرفجة الباقي وذلك أصبح . وقيل : أبناء عمه قتادة وعرفجة .  
 بل شك الراوى فالرجال الذكور من الأولاد ، والنساء الإناث من الأولاد  
 وغير الأولاد ، والدليل على الأولاد هو قوله « الوالدان » فى الموضعين ،  
 والدليل على غيرهم قوله « الأقربون » ، وأم كحة تدخل فى القصة تبعاً  
 وكذا سائر الزوجات ، وربما استدل بالآية من قال : الذكر رجل من حين  
 يولد ، والأنثى امرأة من حين تولد ، وقد يجاب بأن المراد من هو رجل  
 ومن سيكون رجلاً ، ومن هى امرأة ومن ستكون امرأة ، جمعاً بين الحقيقة  
 ومجاز الأول بناء على جواز الجمع بينهما ، وفيه خلاف ، وعلى جواز مجاز  
 الأول ، ولو لم يتحقق الأول ، ولأرجح وقوعه ، وعلى المنع يقال ذلك من  
 عموم المجاز .

( مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ) : أى مما قل : مما ترك الوالدان ، فقوله « مما »  
 بدل مطابق من قوله « مما » الثانى ، ويقدر لقوله « مما » الأول بدل آخر مثله ،  
 أى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه ، أو كثر ، وللنساء  
 نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، فإن الصحيح جواز حذف البدل للدليل  
 ومنه حال من المستتر فى قل ، ومن فيه للبيان ، وفى مما للتبعيض .

(نَصِيْبًا مَّفْرُوضًا) : نصيباً مفعول مطلق من نيابة اسم العين عن اسم الحدث كنيابة نباتاً عن إنباتاً فنصيب اسم لجزء من المال ، استعمل بمعنى العطاء أو الإعطاء ، والعطاء أو الإعطاء اسم للحدث ، والعامل محذوف دل عليه قوله « للرجال نصيب .. إلخ » ، وقوله « وللنساء نصيب .. إلخ » أى : أعطوهم نصيباً مفروضاً ، أى عطاءً مفروضاً ، أو إعطاءً مفروضاً ، وهو مؤكده لغيره لا لنفسه ، ويجوز إيقاؤه على أنه اسم عين ، فيكون مفعولاً ثانياً لأعطاهم محذوفاً ، كما علمت ، أو حال من ضمير الاستقرار في النساء ، ويقدر مثله لقوله « للرجال » أو مفعول محذوف على الاختصاص ، أى : أعني نصيباً ، أى مقدر فهو مؤول بالوصف والآية دليل على أن الميراث يدخل ملك الوارث ، بلا قبول ولا قبض ، وإنه لو أعرض عنه لم يسقط حتى يهبه للورثة ، أو بعضهم ، أو لغيرهم ، ودليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب ، إذ خاطبهم بأن للرجال نصيباً وللنساء نصيباً ، ولم يبين حتى نزل « يوصيكم الله في أولادكم » وليس تأخيراً عن وقت إيجاب العمل ، وفائدة التأخير هنا أن الجاهلية قد اعتادوا أن لا يرث الصغار والنساء فلو قطع ما اعتادوا ، وبين لهم بمرّة كم يأخذ هذا وكم تأخذ هذه ، يصعب ذلك فدرج بذكر أن لهم نصيباً مفروضاً ، فيستأنسون لعل النصيب أقل قليلاً أو شيء قليل فتزول بعض الصعوبة قبل نزول البيان ، والمراد بالنصيب في المواضع الثلاث أنصباء ، كل رجل نصيب ، وكل امرأة لها نصيب .

(وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ) : قسمة ما ترك الوالدان والأقربون .

(أُولُوا الْقُرْبَى) : ممن لا يرث قدمهم لعظم حق القرابة ، والمراد

قرابة الميت .

(وَالْيَتَامَى) : قدمهم على المساكين لشدة حاجتهم لضعفهم عن القيام

بأنفسهم .



(وَالْمَسَاكِينَ فَتَارِزْ قُوهُمْ) : أى اعطوهم .

( مِنْهُ ) : أى مما ترك الوالدان والأقربون ، وهو المال المقسوم ، ولك إعادة الهاء إلى المقسوم المفهوم من القسمة ، وهو ما ترك الوالدان والأقربون ، وذلك تطيب لقلوبهم ونفع لهم بالصدقة ، والأمر بذلك ندب للبلغ من الورثة ، وللصغار بواسطة وكلائهم ، وذلك أن الخطاب بقوله : « فارزقوهم » للورثة والصغير يتوسط عنه في الخطاب وليه ، أو قائمه ، هذا ما ظهر لى في كون الإعطاء من مال الصغير لعدم الآية ، وكون ما يعطى عن الصبي من ماله ، يكون له بركة وحفظاً ، ثم رأيت لابن سيرين وغيره وقد روى عبدة السليمانى : أنه قسم أموال الأيتام فأمر بشاة فذبحت من مالهم وأطعمت مطبوخة وقال : لولا هذه الآية لكان هذا الإطعام من مالى يعنى : يفعل من ماله ويعززه من ماله ، وقيل : لا يعطى من سهم الصغير بل يعد ما يعطى من سهام البالغ ، ويقول قائم اليتيم أو وليه لأولى القربنى واليتامى والمساكين ، ليس هذا المال لى إنما هو لليتيم ولو كان لى لأعطيتكم منه وقيل : الأمر للوجوب ، بل تهاون الناس به ، لكنه أنسخ بآية المواريث بعد وهذا قول الجمهور ومجاهد عن ابن عباس . وقول سعيد بن المسيب وعكرمة والضحاك وقتادة : قال ابن عباس فى رواية غير منسوخ وبه قال أبو موسى والحسن وأبو العالية والشعبي وعطاء بن أبي زياد وسعيد بن جبیر ، ومجاهد عن غير ابن عباس ، أو عن نفسه ، والنخعي والزهري وعن الحسن والنخعي لا عطاء عند قسمة الأصول ، بل عند الدراهم والحبوب والمتاع والحيوان أو غير ذلك ، واعترض القول بالوجوب بأنه لم يعين ما يقدر ما يعطى فى القرآن ولا فى السنة ، ولو وجب لغير . وذكروا عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي بكر : أنه قسم ميراث أبيه . وعائشة رضى الله عنها حية فلم يدع أحداً فى الدار إلا أعطاه ، وتلا هذه الآية . وقيل : المراد فى الآية إعطاء ما يستحق من قسمته كالنعال ، ورث الثياب ، وقيل : المراد بالقسمة الإيصاء بمعنى إذا حضر الموصى فكان يوصى : أعطوا من مالى فلاناً كذا وفلاناً كذا ، وقد حضر القرابة الذين لا يرثونه واليتامى والمساكين فليعطهم

الموصى ، أى يوصى لهم بكذا وكذا والخطاب للمحتضرين ، وعن سعيد ابن جبير الخطاب بقوله « ارزقوهم » : للناس الموجودين عند المحتضر ، وقد حضره القرابة واليتامى والمساكين أيضاً ، فالناس الموجودون عنده يقولون له أو لهؤلاء القرابة والأيتام والمساكين ، فمعنى « ارزقوهم » اطلبوا المحتضر أن يعطيهم بالإيصاء لهم .

(وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) : قيل : هو أن يقولوا لو كان المال لنا لأعطيناكم ، ولكن لليتامى ، والغياب والمجانين ، أو لبعضهم ، أو فيه منهم لهم وقال الحسن : هو أن يقولوا ارجعوا رحمكم الله إنها قسمة الدواب والرقيق والنخل ، ونحو ذلك . وعن الحسن : هو أن يقولوا بارك الله عليكم . وقال سعيد بن المسيب : هو أن يقولوا هذه قسمة الميراث . وقيل : أن يدعوا لهم ومستقل ما أعطاهم . ويقول فى إعطائه الأمور به : خذوا هذا القليل بارك الله لكم فيه ، أو يقول ذلكم الذى أعطيناكم قليل ، وما عند الله واسع ولا يمن عليهم .

(وَلْيَسْخَسْ الْذِينَ لَو تَرَكَوْا) : بموتهم .

(مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعَافًا) : وقرئ ضعفاء ، وضعافاً بضم ضاده وضعافاً بفتححه .

(خَافُوا عَلَيْهِمْ) : من الضياع .

(فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) : هذا كاه متصل بالقول المعروف ، ولتأخذ الشفقة الذين يرثون مال الميت ، أو الموجودين عند المحتضر أو كلهم ، على الأقارب واليتامى والمساكين ، فيقولوا للمحتضر : أوص لهؤلاء بشىء ثم الورثة يعطونهم بعد موت الموروث شيئاً بعد قولهم ذلك لأن فى طبعهم أن يرقوا على ذريتهم الضعاف ، ويحبوا أن لا يصيبهم جوع

وعراء بعدهم ، فكذلك فليرقوا على غيرهم من الفقراء الذين هم أقارب المحتضر ، ومن اليتامى والمساكين والمحتضر داخل في الخطاب بالحسنية ، كذلك فيوصى لهؤلاء لأنه إما أن يكون لا ذرية ضعاف له ، فيصح أن يقال لو ترك ذرية ضعافاً ، وإما أن تكون له ذرية ضعاف فيصح أن يقال له : لو ترك ذرية ضعافاً ، لأنه لما تمت فليس في حالة ترك لهم ، والذرية الضعاف صغار الأولاد البله ، والأولاد المحجّنين ، والأولاد المرضى ، والأولاد الفقراء والأولاد الذين لا يحتالون في الكسب . والاتقاء في حقهم : الإيصاء لهم ، والأمر بالإيصاء لهم : الإعطاء . والقول السديد : ما يطيب قلوبهم ، وهو قول معروف أو القول : إن الله غني كريم لا يضيع من خلق ، واتقوا الله يرزقكم ، واصبروا وتوَجَّروا وترزقوا ونحو ذلك ، وقيل : الخطاب للورثة أمرهم أن يعطوا القرابة ، ومن ذكر عند القسمة ، كما يحبون أن تعطى ذريتهم الضعاف ، وقيل : الخطاب لحاضري الميت والذرية الضعاف الأولاد الصغار والاتقاء : أن يفعلوا لذرية غيرهم ما يحبون أن يفعل بذريتهم بعدهم ، والقول السديد : أي الصلح ، أن يأمرُوا الميت أن يوصي لهم ولا يتركهم بلا وصية ، وبأن يكون إيصاؤه بالثلث وما دونه بأن يأمره بالتوبة ، وكلمة الشهادة وترك الإسراف ولا يترك ورثته عالة ، بأن يوصي باحتيال بما ينفد مما فرق الثلث ، مثل أن يقول : إن علي كذا وكذا لفلان ، وليس عليه ، أو عليه دون ما ذكره ، وأن لا يموت على وصية أراد بها منع وارثه من المال ولو كانت لا تنفذ ، مثل أن يوصي بما فوق الثلث ، على نية منعه ، وقال ابن عباس : المراد بالآية ولالة اليتامى ، أي : أحسنوا إليهم واتقوا الله في أكل مالهم ، وقال ابن عباس : هذا تحذير للذين يحضرون عند الميت ويقولون له أوص فلان بكذا ، وأعط فلاناً كذا ، وقدم لنفسك ، وقولهم ذلك يضر الورثة ، أي لبخش الحاضرون القائلون ذلك مضرة الورثة بتبديل موروثهم وتركه إياهم عالة ، كما يخشون على ورثتهم الضعاف ، وهم ذريتهم أن يكونوا بعدهم عالة ، قد بذر عنهم المال ، وقيل : بعكس ذلك ، وهو أن يقول الحاضرون للميت : أمسك على ورثتك ؟ وأبق لولدك فلا يوصي

لقرأته واليتامى والمساكين ولا يعطيهم ، فيضرونهم بقولهم ، ويضرون كل من يستحق الوصية ، أى كما تخشون على ذريتكم الضعاف ، فاخلشوا على ذرية غيركم ، وعلى اليتامى والمساكين ومستحق الوصية من القرابة وغيرهم ، لا تمنع الميت عما ينفعهم إلا ما لا يجوز للميت ، فمن ترك ورثة أغنياء بماله أو بكثرة ماله ، ندبه الحاضرون إلى الإيذاء لهؤلاء بما يجوز ، ومن ترك ورثة فقراء لا يستغنون بماله ، ندبوه إلى ترك الإيذاء إلا بواجب ، ولكن إذا أراد الوصية بما يجوز لرجل معين فلا يمنعه ، ولو وشرطها وجوابها صلة الدين ، ومفعول يخشى محذوف تقديره الضرر على غير ذريتهم ، أو الضياع يقلر بعد عليهم ، أو بقدر « وليخش » الله الذين ، وكذا مفعول خافوا ، محذوف ، أى خافوا الضياع أو الفقر ، وجواب « لو » هو : خافوا عليهم ، وظاهر أن الخوف عليهم يكون بعد موتهم ، أعنى بعد موت الذين لو تركوا فأما أن يكون على ظاهره فإن الميت يهتم من قبره لولده ، حتى روى أنه يسأل من لحق به من الأموات : هل باع ولدى داره ؟ ، وإما أن يؤول ترك الذرية بالمشاركة على تركها فيكون خوفهم عليها قبل الموت حين الاحتضار أو حين يمرضون مرضاً يؤهم الموت ، وفي تعليق الحشية بلو وما بعدها من شرط وجواب إلى أن المراد الترغيب في الحشية من ضياع أولادهم غير ، وإلى أن العلة أن من يخاف على ذريته ، يخاف على ذرية غيره ، وفي ذلك بعث على الرحمة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ، وفيه تهديد بأنه قد يفعل بذريته من سوء ما تفعل بذرية غيرك منه كما قال الله جل وعلا في بعض كتبه : يا بن آدم كما تدين تدان ، والتقوى ثمرة خشية الله ، وجمعاً لخشية لأن لا تنفع بلا تقوى ، والتقوى لا يحصل بلا خشية ، فذلك جمع بين المبدئى وهى الخشية والمنتهى وهى التقوى ، وكان عند مرثد بن زيد بن غطفان مال ابن أخيه وهو يتيم فأكله ، فنزل قوله تعالى وهو :

( إِنَّ الَّذِينَ يَتَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا ) : أى يتلفون أموال

اليتامى بطعم أو شرب أو لبس أو قضاء ديونهم بها بلا تعويض لليتامى ، أو بتضييعها ، أو نحو ذلك ظلماً ، أى بغير حق ، أما بالحق كأكلها بالقرض وأخذها فيما صرفوا عنهم من أموالهم وأجرة عمل ، وقضاء ما أفسدوا في أموالهم التى لم يجعلوها في أيديهم ونحو ذلك ، فلا بأس . وظلماً : حال بمعنى لا ذوى ظلم ، أو ظالمين ، أو تمييز غير محول ، وقد يتكاف تحوياله عن الفاعل بأن يسند الأكل إلى الظلم مجازاً ، أى : إن الذى يأكل ظلماً أموال اليتامى ، أو مفعول مطلق ، أى أكل ظلم .

( إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ) : أى أموالا تكون أسباباً للنار ، أو أموالا سيردها الله ناراً ، كما يرد الله ذهب وفضة من لا يزكّيها صفائح نار يكوى بها ، فذلك من مجاز التسبب ، أو مجاز الأول ، وعن أبى برده ، أنه صلى الله عليه وسلم قال « يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أفواههم ناراً » ، فقيل : من هم ؟ فقال : « ألم تر أن الله يقول إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً » . وكذا قوله صلى الله عليه وسلم « رأيت لياة أسرى بنى قوماً لهم مشافر كشافر الإبل ، وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخرًا من نار ، قالت يا جبريل من هؤلاء ؟ قال : الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ، إنما يأكلون في بطونهم نار » وذلك لا يوجب تفسير الآية بمجاز الأول لجواز أن يكون نار محدثة ، أو مخلوقة يوم القيامة ، مما أكلوا . وعن السدى : يبعث آكل مال اليتيم ظالماً يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ، ومن مسامعه وأذنيه ، وعينه ، وأنفه يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم ، وروى : والدخان يخرج من قبره ومن فيه . والأكل على الوجهين ، فى الدنيا لأنهم يأكلون أموالا تكون سبباً للنار ، أو ستصير ناراً فى بطونهم ، ويجوز أن يكون الأكل يوم القيامة والمأكل ناراً عوضاً عن مال اليتامى ، أو ناراً أصلها مال رده الله ناراً ، وذلك غير الوجهين الأولين وليس من مجاز الأول .

(وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) : يدخلون ناراً عظيمة فالتنكير للتعظيم ، وكذا تنكير النار في قوله تعالى : « إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا » .

ولما نزل ذلك في الأوصياء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ، وحكم غير الوصى ، حكم الوصى تركهم الناس ، فشق ذلك على اليتامى ، فنزل : « وَإِنْ تَخَاطَبُوهُمْ فَاخْرُجُوا » . وقرأ بعضهم : سيصلون بالتشديد ، وسيصلون بالتخفيف ، وبنائهما للمفعول والأخيرة لابن عامر وابن عباس عن عاصم ، و« سعي » بمعنى مسعورة ، وتغلبت عليه الاسمية ، يقال : سعي ناراً بمعنى ألهبها .

(يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) : أى يأمركم بما فيه صلاحكم في شأن ميراث أولادكم ، وهذا إجمال فصله بقوله « للذكر مثل حظ الأنثيين » أى للذكر الواحد منهم مثل نصيب الأنثيين بدأ بحظ الذكر ولو كان سبب النزول الرد على الجاهلية في حرمان النساء من الإرث ، لأنه أفضل كما قدمه لفضله أيضاً في قوله « للرجال نصيب مما ترك إيلخ الآية . ولأن خبر حرمانهن قد كفى فيه قوله « وللنساء نصيب » فكما ضوعف حظه لفضله ، قدم لفضله وليكون ذلك بمنزلة قولك : يكفى الذكور مضاعفة حظهم على الإناث ، فكيف يجاوز ذلك إلى منعهن البتة ، مع أنهن أدلين بما يدلون به ولا يفيد شيئاً من ذلك قولك للأنثيين مثل حظ الذكر ، أو قولك للأنثى نصف حظ الذكر ، بتقديم الأنثى ، ولأنه لو قدم الأنثى كما في قولك الأول ، والثانى لم يكن الكلام مسبوقاً سوق تفضيل الذكر ،

بل سوق تنقيص الأنثى ، والمراد أن المذكر مثل حظ الأنثيين إذا اجتمع الذكور والإناث ، وليس المراد أن له إذا انفرد مثل حظ الأنثيين إذا انفردتا عنه ، لأنهما لهما حين الانفراد الثلثين ، وله عند انفراده عههما المال كله أو الباقي عن الفرض ، إن كانت . وبديل على إرادة الاجتماع ، قوله تعالى :



« فلان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك » ، وسبب نزول الآية قصة أم كحة وبناتها ، كما مر عند مقاتل ، والكلي ، وقال السدي : كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ، ولا الضعفاء من الغلمان ، ولا يورثون من الغلمان إلا من أطاق القتال ، فمات عبد الرحمن أخو حسان المادح ، وترك امرأة وخمس بنات فجاءت الورثة ، وأخذوا ماله ، فشكت امرأته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية . وقال جابر بن عبد الله : جاءت امرأة سعد بن الربيع النقيب بابنتيها من سعد ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله ، هاتان بنتا سعد بن الربيع ، قتل أبوهما معك يوم أحد شهيدا وإن عمهما أخذ مالهما ولم يدع لهما ما تنكحان به . فقال : « يرضى الله في ذلك » فنزلت آية الميراث ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمهما فقال : « إعط ابنتي سعد ثلثين ، واعط أمهما الثمن وما بقى فهو لك » . وروى أيضاً عن جابر بن عبد الله أنه قال : مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرذني وأبو بكر يمشيان ، فوجداني أغمى على . وفي رواية وأبو بكر وعمر فوجدوني قد أغمى على فتوضأ رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ثم صب وضوءه على فأفقت ، فإذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس ، فقالت : يا رسول الله كيف أصنع في مالي ؟ كيف أقضي في مالي ؟ فلم يجبني بشيء حتى نزلت آية الميراث ، ويجمع بأنه اجتمع ذلك كله فنزلت الآية لذلك كله وفي رواية في الحديث الآخر فقلت : لا يرثني إلا كلاله فكيف الميراث ؟ فنزلت الآية - آية الفرائض - وهو المراد في رواية هكذا فنزلت : « وصيكم الله في أولادكم » ، وروى : فلم يرد على شيئاً حتى نزلت آية الميراث ، « يستفتوناك قل الله يفتيكم » .

( فلان كن نساء ) : الضمير في « كن » وهو النون الأخيرة للأولاد وهو نون جماعة الإناث ، والأصل كانت أو كانوا ، ولكن أتى بضمير جماعة الإناث مراعاة للخير ، وهو جماعة إناث . وإما يقال : أنت وجمع

لتأويل المولودات أو البنات ، فلا يفيد لأنه بمنزلة : فإن كانت النساء نساء لا بتأويل الخلوص أى نساء فقط ، أو خوالص أو مجردات عن الذكور ، نعم هذا التأويل غير مستغنى عنه ، لأن الأولاد ذكرت أو لا على طريق شمولها الذكر والأنثى معاً .

( فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ) : متعلق بمحذوف نعت نساء ، أو خبر ثان للكون ، أى : فإن كانت الأولاد نساء فقط ، لا ذكر فيهن ، زائدات على اثنتين .  
( فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِّمَّا تَرَكَ ) : الأب الوالد هن ، يدل عليه قوله « أولادكم » والترك إنما هو بالموت .

( وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً ) : أى حصلت واحدة أخرى معها وهى مجردة عن الذكر ، لأن الكلام مبنى على التجريد ، ولا خبر لهذا الكون ، وقرأ غير نافع : بنصب واحدة على أن له خبر وهو واحدة ، واسمه مستر عائد إلى الأنثى ، أى : وإنما صح ذلك لأن ماهية الأنثى صالح لما فوق الواحدة ، كما يصلح للواحدة .

( فَلَهُمَا النِّصْفُ ) : نصف ما ترك أبوها الوالد لها المتوفى . وقرأ زيد بن ثابت النصف ، بضم النون ، وإن كانت اثنتان فلهما الثلثان كالثلاث ، لأن الله تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أنثى اقتضى ذلك إن فرضهما إذا تجردتا عنه الثلثان ، وربما توهم السامع من ذلك أن لثلاث بنات ثلثين ، ولأربع ثلثين وربعا ، وما أشبه من الزيادة بزيادة عددهن ، فأزال التوهم بقوله : « فوق اثنتين » ويدل لذلك أن للأختين الثلثين بنص القرآن ، فكيف لا يكونان للبنتين وهما مقدمات بالجهة ، إذ هما أقرب رحماً ، وأن البنت الواحدة استحققت الثلث مع أخيها ، فكيف لا تستحقه مع أختها المماثلة لها ، وأنه ، صلى الله عليه وسلم ، قضى لابنتي

سعد بالثلثين - كما مر - كما في البخارى ومسلم . وكذا ذكر الترمذى أنه صلى الله عليه وسلم قضى للابنتين بالثلثين ، وأن ذكر النصف لواحدة ، يتبادر منه أنه لا يكون للاثنتين ، فما لهما إلا الثلثان ، وقد قيل : إن فى الآية تقدماً وتأخيراً ، أى فإن كن نساء اثنتين فما فوقهما فلهن الثلثان ، وهذا كالهذيان من قائله ، إلا إن أراد أن المعنى المراد على هذا التقدير ، وقيل : إن لفظ فوق زائد بناءً على زيادة الأسماء ، كما قيل : فى « فاضربوا فوق الأعناق » أن المعنى فاضربوا الأعناق ، وقيل : أعلى الأعناق ، وقيل : الرعوس . والآية دلت أن الجمع يصلح للاثنتين ، وإلا لكفى لفظ نساء إذ هو اسم جمع عن قوله : فوق اثنتين . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : فرض البنتين النصف ، كفرض الواحدة ، وفرض الثلاث فصاعداً الثلثان .

(وَلَأَبْوَيْهِ) : أى لأبوى الميت المعالوم من المقام وهما أبوه وأمه .  
(لِكُلِّ وَاحِدٍ) : بدل مطابق ، من قوله « لأبويه » ، وفائدة هذا الإبدال النص أن لكل واحد منهما سدساً ، إذ لو قيل لأبويه السدس ، لكان ظاهره اشتراكهما فى السدس الواحد ، ولو قيل لأبويه السدسان ، لاحتمل قسمة السدسين عليهما سواء أو بتفضيل ، ولو كان المتبادر التسوية ، وفى ذلك البديل تفصيل بعد إجمال وهو أدخل فى النفس أوكد ، ولذلك عدل إليه عن قولك إذ فيه ذكر الشيتين مرتين إجمالاً وتفصيلاً ، ولكل من أبويه السدس .

(مِنْهُمَا) : نعت لواحد أو لكل .

(السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ) : أى للميت .

(وَلَدُهُ) : ذكر أو أنثى سواء اجتمع الأب والأم أو مات عن أحدهما إلا أن للأب بعد سدسه ما بقى عن بنت أو بنتين فصاعداً ، وعن سائر

الفرضين بالعصوبة . وأما مع الذكر فما له إلا السدس والباقي عن الوارث بالفرض هو للابن .

( فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ ) : أى للميت .

( وَلَدٌ ) : ذكر ولا أنثى .

( وَوَرِثَةُ أَبَوَاهُ ) : أبوه وأمه ، أى وحصل له أبوان وذكر لازم حصولهما وهو الإرث بدل ذكر حصولهما مع أنه لا يتصور إرثهما إياه إلا بحصولهما ، ويجوز أن يكون ذلك احترازاً عن أبوين لا يرثان ، كمشركين وقاتلين ، وعبدین .

( فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ ) : ولأبيه الثلثان ، وإن كان معه ذو فرض أخذ ذو الفرض فرضه والباقي للأب ، وإن كان مع الأبوين أحد الزوجين ولا ولد فللأم ثلث ما يبقى بعد فرض الزوج أو الزوجة ، لأن الزوجة أو الزوج إنما استحق ما يسهم له بحق العقد ، لا بالقرابة ، فأشبه الوصية في قسمة ما ورثه ، ولأن الأب أقوى في الإرث من الأم بدليل أنه يضعف عليها إذا خلصا ، أو يكون صاحب فرض وعصبة ، وجامعاً بين الأمرين ، فلو ضرب لها الثلث كملاً لأدى إلى حط نصيبه عن نصيبها ، ألا ترى أن امرأة لو تركت زوجاً وأبوين فكان للزوج النصف ، وللأم الثلث ، والباقي للأب ، حازت الأم سهمين والأب سهماً واحداً ، فيقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكرين . قاله في الكشف ، وذلك قول الجمهور ، وقال ابن عباس : يأخذ الزوج أو الزوجة فرضه ، والأم ثلث الكل ، والأب ما بقي ، ووافق ابن سيرين ابن عباس في الزوجة والأبوين ، وخالفه في الزوج والأبوين ، لأنه يفضى إلى أن يكون للأنثى أكثر من حظ الذكر ، وأما في الزوجة فلا يفضى إلى ذلك وبسطت ذلك في شرح النيل ، وقرأ الحسن

ونعيم بن ميسرة : السدس والثلاث والرابع والثلثن بإسكان أو ساطهن تخفيفاً :  
(فَلَنْ كَمَا لَهُ) : للميت .

(إِخْوَةٌ) : ذكور خلص ، أو ذكور وإناث ، أو ذكران وأنثى ،  
أو أنثيان وذكر أو اثنان من أحدهما وجماعة من غيره ، أو أخ وأخت  
وحملوا على ذلك الأخوات الخالص والأختان وإلا فاللفظ لا يشملهن ،  
وسواء في ذلك الشقائق ، والأبويون والأميون ، والمختلفون ، أى اختلاف  
وسواء ورثوا أو حجبهم الأب أو روث بعض دون بعض ، كشقيق وأبوين ،  
ولفظ الأخوة جمع أريد به الاثنان فصاعداً مجازاً على الصحيح ، وهو قول  
الجمهور ، وقيل حقيقة ومن ذلك قوله تعالى : « وكنا لحكمهم شاهدين »  
والمراد داود وسليمان ، إلا إن رد الضمير لهما وللمحكوم لهم ، وقوله تعالى :  
« فقد صغت قلوبكما » وذلك أن الجمع في الأصل ضم شىء إلى شىء  
وأول الجمع التثنية لأنها ضم شىء إلى شىء .

(فَلَأُمُّ السُّدُسُ) : وإن كان أخوان أو أختان ، فلها الثلث .  
وقال ابن عباس : إن للأم الثلث ، ولو كان أخوان أو أختان ، وإن كان  
ثلاثة فلها السدس ، روى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعثمان  
لم صار الأخوان يردان الأم من الثلث إلى السدس ، وإنما قال الله تعالى :  
« فإن كان له إخوة » والأخوان في لسان قومك ليسا بأخوة ، فقال عثمان :  
يا بنى إن قومك حجبوها بأخوين ولا تستطيع نقض أمر كان قبلى ، قال قتادة  
إنما حجب الإخوة الأم من غير أن يرثوا مع الأب شيئاً معونة للأب ،  
لأنه يقوم بشأنهم وينفق عليهم دون الأم ، وعند ابن عباس : إن الإخوة  
يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الأم ، ولو وجد الأب . وعن ابن عباس :  
إن الأختين أو الأخوات وحدهن لا يحجبنها إلى السدس ، لأن الإخوة الذكور  
والجمهور قالوا : إنا وجدنا المرأتين في الميراث حكمهما حكم الثلاث ،  
فكذلك يحجبان الأم إلى السدس ، كالأخوة والأخوات . وقرأ حمزة والكسائي

« فلأُمّه » بكسر الهمزة تبعاً للام ، و لذلك لم يكسرهما في قوله « ابن مريم وأُمّه »

( مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ) : متعلق بمحذوف وجوباً ، خبر لمبتدأ محذوف جوازاً ، أى : ذلك المذكور من الميراث كله ، أو ذلك القسم ثابت من بعد وصية ، أو هذه القسمة أو هذه الأنصباء ثابتة من بعد وصية ، ويقدر مضاف ، أى من بعد إنفاذ وصية ، أو للإباحة ، فلا يمتنع جمع ، فكما أفادت الآية إباحة الوصية والدين ، أفادت إباحة جمعهما والإباحة تشمل في الاصطلاح واللغة الواجب من حيث إنه ليس محجوراً عنه فلم يناف الإباحة وجوب الوصية للأقرب ، وفي « أو » الإباحية إشعار باستواء انفاذ الوصية والدين في الوجوب والإباحة ، ولو اختصت بالطلب لكن الإخبار هنا بمعنى الأمر لأن معنى يوصيكم بأمركم ، ومعنى « من بعد وصية » واعتبروا ذلك من بعد وصية ، وقدم الوصية في اللفظ وهى مؤخره عن الدين في الإنقاذ ، لأنها شبيهة بالميراث ، إذ كانت بلا عوض ، ولأنها شاقة على الورثة مندوب إليها ، فأكد على الورثة بتقديم ذكرها ، ولأن وصية الأقرب واجبة ، فالوصية على الإطلاق والدين على أخذه والتزامه ، قال على قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الدين قبل الوصية ، وقال صلى الله عليه وسلم « الدين قبل الوصية ثم الإرث » وضمير « يوصى » للميت وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر : بفتح الصاد على البناء للمفعول ، و « بها » نائب الفاعل .

( آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً ) : « آباؤكم » مبتدأ ، وجملة « لا تدرون .. إلخ » خبر ، و « أيهم أقرب » مبتدأ وخبر ، والجملة قامت مقام مفعولى تدرى إن علق بالاستفهام ، والمعنى أتعلمون أيهم أنفع لكم في الدين والدنيا ؟ فقد تظنون أن الأب أنفع من الولد أو الولد أنفع منه ، فتعطون من ليس أنفع وتمنعون من هو أنفع أو تنقصونه والأمر عند الله بالعكس ، فهو مدبر المصلحة في مقادير الإرث ، ولو وكل



إلى قسمتكم لم تقسموه بعد الموت على وفقها ، ولا أوصى الميت بها على وفقها وغير الأب والابن مثلهما فهما تمثيل ، ومن جملة نفع الابن : أنه يرفع إليه في درجته أبوه ، إن كان الابن أرفع درجة منه إكراماً له وبالعكس ، يسأل الابن الله تعالى أن يرفع إليه أبوه وبالعكس ، وقيل : إن الآية معترضة بين الميراث ، وإنها في رفع درجة أحدهما إلى الآخر ، ونسب لابن عباس والأولى رده إلى ما فسرت الآية به ، من أنه لمثل هذا النفع لم ينبغي لكم التقدم في الإرث ، وقيل : المعنى لا تلزون أي واحد من الأب أو الولد أنفع لكم وأهم ؟ أمن أوصى للمساكين أو اليتامى أو القرابة أو وجه من وجوه الأجر ؟ أو بالدين لو التباعة أو حق الله ؟ أو من لم يوص فلانه من أوصى بذلك فهو أنفع لكم بإثابة الله إياكم على إنفاذ وصية ، لأن ثواب الله أفضل من مال يؤخره الميت ، ولا يعهد إليكم فيه بشيء تنفذونه ، فهذا متصل بما قبله من الوصية ، وهذا أنسب بتأكيد ما متصل به قبله من الوصية والدين ، وقيل إن الكلام الابن والأب ينفق الآخر عند الاحتياج ، فلا تدرون أيهم ينفق الآخر ، ومعنى « أقرب » في الآية : أعظم مجازاً وذلك أن الشيء الأعظم يقربه الإنسان إلى نفسه . أو المعنى : أثبت على أنه من القرب بمعنى الثبوت ضد البعد بمعنى الانتفاء ، فإن مال الدنيا زائل ، فإذا زال فهو البعيد ، بمعنى مستحيل الرجوع ، وثواب الآخرة إذا جاء ولم يزل ، وتفسيره برفع أحدهما إلى درجة الآخر مروى إلى الكلبي ، وروى عن سعيد بن جبير يرفعه إلى ابن عباس وما فسرت به الآية أو لا يكون أيضاً رداً على الجاهلية في توريثهم منعهم النساء والصغار .

( فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ) : مصدر مؤكّد لغيره وناصبه محذوف ، أي فرض الله ذلك القسم فريضة منه ، وغيره هو قوله « يوصيكم » ، ويجوز أن يكون مصدراً معنوياً لـ « يوصيكم » ، كقمت وقوفاً ، فإن يوصيكم بمعنى يفرض عليكم ، و« من الله » نعت فريضة .

( إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ) : عالماً بمصالحكم ومراعاتكم ، وحكيماً في قضائه وقدره ، وقيل : عليماً بالأشياء قبل خلقها ، حكيماً في أحكامه وتوريثه . فمعنى « كان » : الكون في الأزل الماضي بلا أول على العلم والحكمة ، وقال سيديويه : لما شاهد الناس حكمته ، وعلمه أخبرهم الله أنه كان كذلك ولم يزل قبل مشاهدتكم ، وقال الخليل : إن الكون للاستمرار .

( وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُنَّ وَلَدٌ ) : ذكر أو أنثى ، منكم أو من غيركم ، من بطنها أو من صلب ابنها أو ابن ابنها وإن سفل كان يرثها وإلا فللزوج النصف ، ولو كان مثل أن يكون مشركاً أو عبداً أو قاتلاً لها .

( فَإِنْ كَانَ لَهَا وَلَدٌ ) : وارث على حد ما ذكر من التعميم .

( فَالَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ) وقال ابن مسعود : الولد الذي لا يورث لا يحجب الزوج إلى الربع ، ولا الزوجة إلى الثمن ، ولا يحجب غيرهما أيضاً حجب حرمان أو نقص .

( وَلَهَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ) : وارث على التعميم المذكور ، وعلى خلاف ابن مسعود .

( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ ) : كذلك .

( فَالَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ) : فرض للزوج بحق الزواج نصف مال الزوجة منه ، وهكذا للذكر نصف الأنثى التي معه في الجهة والقرب ، إلا ولد الأم أو لمسألة المشتركة ، قيل : والمعتق والمعتقة ، فإن حظ المعتق عبداً ، أو حظ المعتقة إذا أعتقت عبداً سواء على قول غيرنا في توريثهما الكل ، إن لم يترك العبد وارثاً في العصبية

إن ترك وارثاً ، وأما إذا اشتركا في العتق فيقتلر ملكهما فيه ، وكذا أبو نوح يورث للمعتق أو المعتقة الكل إذا لم يكن وارث ولا عاصب ولا رحم ، وإن كان فلا شيء للمعتق أو المعتقة ، وإذا مات الرجل عن زوجتين أو عن ثلاث أو أربع قسمن الثمن أو الربع .

(وإن كان رجل يورث كلالاً أو امرأة) : جملة يورث نعت لرجل ، وكرالة خبر كان ، وامرأة معطوف على رجل ، ونعته محذوف ، والمعطوف على الخبر محذوف ، أي أو امرأة تورث كلالاً ، أي أو كانت امرأة تورث كلالاً ، ويجوز عطف امرأة على رجل بلا تقدير عطف خبر محذوف ، فلو رد الخبر لأن الكلاله يطلق على الواحد فصاعداً ، ولأن العطف بأو ويجوز ، والكرالة من الرجال والنساء من لا ولد له ولا والد ، أي : وإن كان الرجل الموروث ، أو المرأة الموروثة لم يترك ولداً ولا والداً ، هذا قول أكثر الصحابة ، ومنهم على وابن مسعود وابن عباس وعمر وزيد ابن ثابت وعطاء والضحاك وأبو بكر ، وهذا هو الصحيح ، ويدل له حديث جابر المذكور عند قوله تعالى « يوصيكم الله في أولادكم » لأنه قتل أبوه يوم أحد ولم يخلف ولداً ولا والداً وفيه نزل « يستفتونك قل الله يفتيكم » وذلك اشتقاق من كالت الرحم بين فلان وفلان إذا تباعدت ، أو من كل يكل أي ذهبت حديثه ، فإن مات هو وأبوه وولده أو لم يكن له ولد فقد كل نسبه . وقيل بمعنى القرابة استعيرت من هذا المعنى وأصله على كل حال مصدر ، أو من كل يكل بمعنى أحاط كالإكليل ، لإحاطته بالرأس ، وذلك أن الورثة محيطة بالميت ، بخلاف الولادة والأبوه فإنهما توالد يتزايد ويتتابع على نسق واحد ، وفي رواية عن عمر وابن عباس وهو قول طاووس وسعيد بن جبیر : الكلاله من لم يخلف ولداً ، لقوله تعالى : « قل الله يفتيكم في الكلاله أن أمروء هلك ليس له ولد ولم يقل ولا والد ، وهو استدلال قوي لأن الكلاله المذكورة فيه ، وعنوانها بأنها لم يكن له ولد بجائز ، ولم يكن له أيضاً أب

لكن عدم وجوده أمر موافق ، أو لعمدة في تسميته في هذه الآية كلاله ، هو كونه لا ولد له ، إذ قال في جواب الكلالة : ليس له ولد ، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ولا واقعة حال وذلك قول أبي بكر . قال الشعبي : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن الكلالة . فقال : سأقول فيها قولاً برأى ، فإن كان صواباً فمن الله ، وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان ، أراه : ما خلا الولد والوالد ، ولما استخلف عمر قال : إني لأستحي من الله أن أرى شيئاً قاله أبو بكر . وقيل : الكلالة اسم للحي من ورثة من لم يخلف من ذكر على القولين وهو قول نسبه بعض لأبي بكر وجمهور من قال : الكلالة غير الولد والوالد . وقال ابن زيد : الكلالة الذي لم يخلف ولداً ولا والدأ ، والورثة الذين ليس فيهم والد ولا ولد ، فالكلالة تطلق على الميت المذكور تارة ، وعلى ورثته المذكورين تارة ، وقال أبو الخير سأل رجل عقبة عن الكلالة فقال : لا تعجبوا من هذا يسألني عن الكلالة وما أعضل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شيء ما أعضلت بهم الكلالة . قال عمر : ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد إلينا فيها عهداً ننتهي إليه : الجدة ، والكلالة ، وأبواب من أبواب البر . وقال في خطبته : إني لا أدع بعدي شيئاً أهم عندي من الكلالة ما راجعت النبي صلى الله عليه وسلم في شيء ما راجعته في الكلالة ، وما أغلظ لي في شيء ما أغلظ في الكلالة حتى طعن بأصبعه في صدرى . وقال ياعمر : ألا تكفياك آية الصيف ، وذلك أن الله جل وعلا أنزل في الكلالة آيتين إحداهما في الشتاء وهي هذه الآية في أول سورة النساء نزلت في الشتاء ، والأخرى في آخرها نزلت في الصيف ، وفيها من البيان ما ليس في آية الشتاء ، ثم إذا جعلنا الكلالة تطلق على الموروث المذكور أو الورثة المذكورين ، وفسرنا الآية بالموروث فالإعراب ما ذكر ، والرجل في الآية الميت ، وإن فسرناها بالورثة المذكورين أو جعلنا الكلالة الورثة المذكورين فقط ، فالرجل فيها حي وارث والإعراب

هكذا يورث مضارع من أورث بهمزة التعدية ، فيتعدى لثان ، وهو كلاله فكلالة مفعول ثان ، والأول نائب الفاعل ، مستتر أى : وإن كان رجل صيره الله يرث كلاله ، وكان لا خبر لها ، لأن جملة ورث نعت رجل ، وكلالة مفعول ثان ، إلا أنه قد يقال إن رجلاً يسوغ الابتداءه تنوع ، لأن الكلام في تنويع الورثة ، فصحح أن يكون اسم لكان فيصح أن يكون جملة يورث خبر كان ، وهذا الوجه يجوز أيضاً إذا جعلنا الرجل الميت ، ويورث : من ورث الثلاثي ، وهو الوجه الأول ، الذي ذكرته أولاً ، وعليه فكلالة خبر ثان ، ويجوز في هذا الوجه الأول أيضاً أن يكون كلاله حالا من المشترك في يورث ، قيل : أو مفعول لأجله مراعاة لمعنى المصدر في كلاله وإذا جعلنا يورث من أورث بهمزة التعدية ، جاز مع ما مر وجه آخر ، وهو أن المفعول الثاني محذوف ، أى : يورث غيره ، أى صيره الله يرث غيره ، فحينئذ يكون كلاله حالا من ضمير يورث ، أو مفعولاً من أجله على ما مر آنفاً ، ويدل على أن المراد بالرجل : الميت ، قرأ بعض : يورث بالبناء للفاعل ، وبعض : يورث بالتشديد والبناء للفاعل ، على معنى أن المعنى خلف كلاله يرثه فكأنه بموته صيره هو وارثاً ، وكلالة : مفعول أول على هاتين القراءتين . والثاني محذوف ، أى : يورث أو يورث كلاله حالاً ملاً .

(وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ) : الواو للحال ، وصاحب الحال ضمير يورث ، سواء جعلناه من ورث الثلاثي ، أو من أورث ، فعلى الأول يكون سوق الآية على أن للميت أخاً واحداً ، أو أختاً واحدة ، وعلى الثاني يكون له أخ مع آخر أو مع أخت فيشكل الأمر حينئذ ، فيتكلف الجواب ، بأن يقال معنى قوله : فلكل واحد منهما السدس ، أن لهما الثالث بقسمانه سواء ، فذلك سدس لكل واحد ، وهذا يوهم التكرير مع قوله : وإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ، فيتكلف الجواب بأنه لما كان قوله : فلكل واحد منهما

السدس ، يوهم أنه لو كان ثلاثة لكان لهما ثلاثة أسداس ، دفع هذا أبوهم بقوله : وإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ، وإن قلت : يبقى على هذا حكم ما إذا خلف أخاً واحداً أو أختاً واحدة غير مبین ، قلت : يؤخذ مما ذكر لأنه إذا كان لكل منهما سدس ، إذا اجتمع مع الآخر كان له سدس ، إذا انفرد مع قوله : فهم شركاء في الثلث ، فإنه دليل أن الواحد له ما ذكر قبله وهو السدس ، فلا يخفى رجحان أن الرجل هو الميت ، وأن يورث من الثلاثي لسلامته من التكلف ، لأن المعنى حينئذ أنه مات وخلف أخاً ، أو خلف أختاً ، فلكل واحد منهما إذا خلفه وحده ليس معه آخر السدس . وأجمعوا أن المراد الأخ أو الأخت من الأم . وقد قرأ أبي : وله أخ أو أخت من الأم وسعد بن وقاص : وله أخ أو أخت من أم . فالكلالة في الآية بالإجماع : من ترك أخاً أو أختاً أو أكثر من جهة الأم أو من مات أخوه من أمه ، وله آخر أو أخرى ، ويدل على أنهما من الأم أنه ذكر آخر سورة أن للأختين الثلثين ، وللإخوة المال كله ، مع أنه جعل هنا السدس للواحد والثلث لما فوق ، ولم يزيلوا على الثلث ، وأن السدس أو الثلث فرض الأم ، فالأخ منها أولى به . قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في خطبته : إلا أن الآية التي أنزل الله في أول سورة النساء من شأن الفرائض أنزلها في الولد والوالد والأم ، والآية الثانية في الزوج والزوجة والإخوة والأم ، والآية الثالثة التي ختم الله بها سورة النساء في الإخوة والأخوات من الأب والأم والتي ختم الله بها سورة الأنفال في أولى الأرحام .

( فَلِكُلٍّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا ) : إذا لم يكن معه آخر ، أو من هذا الرجل الحي الذي صير وارثاً ، والأخ الذي معه أو الأخت .

( السُّدُسُ ) : وفي قوله « وله » ، وقوله « فلكل واحد » تغليب الذكر وكذا في « يورث » إذا عطفنا امرأة على رجل بلا تقدير للفظ يورث لها ، لأن المنعوت المعطوف قد يرد تقديم نعتة عليه ، نحو : جاء رجل صالحان



وامرأة ، ووجه التغليب في يورث ، وله أنه يستحق رجل أن يقال يورث وله ، واستحق امرأة أن يقال تورث ولها ، فوقع ما استحق رجل ، وجاء ذلك بالإفراد بدون أن يقال : يورثان ولهما ، لأن العطف بأو فكأنه قيل : يورث أحدهما ولأحدهما ، ووجه التغليب في لكل واحد أنها تستحق واحدة ، وأنه يستحق واحد فليل بما استحق ، ويجوز عود ضمير يورث وضمير له إلى أحدهما ، على أن امرأة في نية التقديم ، ويجوز الاكتفاء بالكلام على الرجل ، فتلحق المرأة به أو يقدر لها ، أى أو امرأة تورث وله أخ أو أخت ولها أخ أو أخت .

(فَلَمَّا كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهَمُّ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ) :  
يقسمونه سواء الذكر أو الأنثى ، لأنهم كلهم أدلوا إلى الميت بالأنثى وهى الأم ، والكلام شامل لما إذا كانت أخوات أو أختان ، لا ذكر معهن ، لأن هذا أيضاً يعد من باب التغليب ، لأن المعنى وإن كان أصحاب الأخوة وربما دلت الآية على أن وجود الأم أو الجدة يمنع كون الأخ إلى الأخت فصاعداً كلاله ، فلا يرثون مع وجود إحداهما ، كما لا يرثون مع البنت أو بنت الابن ، لكنهم يرثون بالإجماع مع وجود الأم والجدة ، فالإجماع يخص عموم الآية ، واعلم أن الوارث إما متصل نفسه إلى الميت وهو أعلى وهو قرابة الولادة ، أو بعقد النكاح ، وهذا بعده لأنه عرضى ، وإما منفصل بواسطة كالأخوة للأم وهو دون ذلك فأخر في الآية .

(مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى) : ذلك الرجل .

(بِهَا أَوْ دَيْنٍ) : أى أو دين يوصى به أو دين يقر به ، والإيصاء به : إقرار ، وكذا فيما مضى ولعله لم يذكر ذلك ، لأن الدين كما يثبت بالإقرار عند الموت يثبت ببينة يأتى بها من قوله « فأطلق » فلا يقدر له مخدوف ، وفى صحيح الربيع بن حبيب ، والبخارى ومسلم ، أنه لا يحل لامرئ يؤمن بالله

له شيء يوصى به ، أن يبيت ليلة إلا ووصية مكتوبة عند رأسه ، وذلك تمثيل لأن في رواية : ليلتين ، وفي أخرى : ثلاث ليال ، والمراد أن يوصى بها

كما تجوز ، وذلك بيينة عادلة ، فلا يكفي وجودها عنده ، بلا بيينة عند الإنكار لأنها عند ذلك لا يصدق عليها في الحكم أنها وصيته . والمراد في الآية الوصية الجائزة والواجبة ، وفي الحديث الوصية الواجبة : وهي وصية الأقرب والوصية بحقوق الله وحقوق العباد ، مما لم يعتد أن يسمى ديناً ، والوصية بالثالث لغير الوارث ، أما بأكثر منه فلا تجوز إلا إن أجازها الوارث وأما للوارث فلا ، ولو بأقل إلا إن أجازها غيره من الورثة ، والوصية بحق العباد في حكم الدين ، قال صلى الله عليه وسلم : لسعد بن أبي وقاص وهو في الصحاح الثلاثة المذكورة بعد كلام الثالث : « والثالث خير كثير إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس » . وقال صلى الله عليه وسلم « لا وصية لوارث إلا إن شاء الورثة » .

( غَيْرَ مُضَارٍّ ) : للورثة أو لغيرهم ، بأن يقر لبعض الورثة أو لغيرهم بما لا يلزمه ، أو يقول إن كنا وكنا عندي أمانة لفلان مما يؤهم الحق ويحكم به في ظاهر الحكم ، إذ لو أظهر ذلك وصية لم تثبت للوارث إلا برضاهم ، أو أظهر أن ذلك وصية ، لم يثبت لغير الوارث إلا الثالث وأقل ، أما إذا أقر بحق لغير الوارث ، ثم إنه تبين أنه لا حق له ، فلا يثبت له بالإقرار لظهور بطلانه وعدمه ، ولا بالوصية ، لأنه لم يوص له أيضاً ، ودخل في الضرر المذكور أن لا تكون له رغبة مباحة ، أو واجبة في الإيصاء ولكنه أبغض الوارث فنقص عنه بإيصاء ، وأن يبيع برخص ، أو يشتري بغلاء أيها ما فقد لا يفتنون للملك فيردوه للثالث ، أو يرد الوارث إلى القيمة ، وقيل : معنى « غير مضار » : أن لا يجاوز الثالث في الوصية لغير الوارث ، ولا يوصى لوارث حتى أنه إن أوصى بذلك لم تكن القسمة بعد تلك الوصية ، بل تبطل

ويقسم المال إلا الثلث فما دون لغير الوارث ، إلا إن أجازوا ما زاد ، أو أجازوا ما أوصى به الوارث . قال صلى الله عليه وسلم : « من قطع ميراثاً فرضه الله ، قطع الله ميراثه من الجنة » . قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليعمل والمرأة تعمل أهل الجنة بطاعة الله عز وجل ، بستين سنة ثم يحضرهما الموت ، فيضاران في الوصية فتجب لهما النار » . ثم قرأ أبو هريرة من بعد وصية إلى الفوز العظيم . قال ابن عباس رضى الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الضرار في الوصية من الكبائر » . قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ضار في وصية ألقاه الله تعالى في وادى جهنم » وعمت الأحاديث كما عمت الآية بحذف المفعول ، وذلك أن الضرار لا يختص بالوارث ، ألا ترى أنه إذا أقر بما لم يكن ، وكانت المحاصة بالزبون في ماله فقد ضار الغرماء ، وكذا إذا أقر بما لم يكن ولم تكن المحاصة بالزبون وكانت بالوصايا في الثلث ، فنقضت وصية الأقرب عما يجزىء ، أو نقصت الوصية الواجبة ، كالوصية بالزكاة ، ولولا إقراره لكملت الوصايا في الثلث ، أو زادت أنصبتها ، و« مضار » مفاعل بضم الميم وكسر العين لغة بغير المفاعلة ، بل لموافقة وصف المجرد ، أى : غير ضار أو للمبالغة العائدة إلى النفي ، أى مغاير للضر مغايرة عظيمة ، وغير : حال من ضمير يوصى ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم : من طريق ابن عباس يوصى بالبناء للمفعول فيكون « غير » حالا من فاعله من الذى نائب عنه نائب الفاعل وهو الضمير المجرور في « بها » وفيه اعتبار الفاعل بعد حذفه وفي هذا الإعراب ضعف ، بل « غير » حال من ضمير في الفعل المحذوف المبني للفاعل ، الذى دل عليه المبني للمفعول ، أى يوصى ذلك الرجل غير مضار .

( وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ ) : مفعول مطلق مؤكّد لكنه نائب عن عامله ،

ألا ترى أن مقتضى أن لا يقال يوصيكم الله وصية من الله ، بل يوصيكم الله وصية منه ، فلما حذف الفعل والفاعل الظاهر ، أتى به مؤخرأ مع بعد المفعول المطلق ، أو مفعول به لمضار ، لأن « مضار » : اسم فاعل شبه مخالفة وصية الله بكونه يضرها ، والمضارة إنما تتحقق في الورثة وغيرهم لا في الوصية ، أو ذلك من المجاز العقلي ، بأن تكون المضارة حقيقة ، لكن التجوز في تعاقبها بالوصية ، وفي الوجهين مبالغة في الزجر عن المضارة ، ويدل لكون وصية مفعولا به لمضار . قرأ الحسن : غير مضار وصية بجر وصية ، وإسقاط تنوين مضار ، والمعنى على المفعولية : أن الله جل وعلا قد أوصى نبيه أن للميت ثلث ماله فقط . الحديث أن الله جعل لكم ثلث أموالكم بعد وفاتكم فلا تخالفوا هذه الوصية بالزيادة الموهمة الثبوت بالاحتياط ، ولا تضروا الورثة بها ، أو أن الله جل وعلا قد أوجب وصية الأقرب إلا ما نسخ منها بالإرث أو الحديث « أنه لا وصية لوارث » فلا تخالفوا هذه الوصية بتركها ولا تضروا أصحابها بتركها أو أن الله جل وعلا قد أوصى بالأولاد فلا تخالفوا وصيته بالترك ، ولا تضاروهم به ، أو لا تخالفوها ، وتضاروا غيرهم ، بالإسراف في الوصية والإقرار ، الموهمين الصحة بالاحتياط ، أو المراد هذه الوصايا كلها ( والله عليم ) : بمصالح العباد ، ومضارهم فيما يفرض عليهم من الأحكام ، ومن يجوز ومن لا يجوز ، فذلك تهديد للناس بضر ، وإرشاد إلى الإذعان لأحكامه تعالى .

( حكيم ) : لا يعاجل بالعقوبة ، ونخصت السنة من الورثة المذكورين القتاتل والعبد والأمة والمخالف بالملة ، فإنهم لا يرثون .

( تِلْكَ ) : الأحكام المذكورة من أمر النكاح واليتامى وأولى القرى والمساكين وما بعده من الوصايا والموارث .

( حُدُودُ اللَّهِ ) : أحكامه الممنوع مجاوزتها .

( وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) : يفعل ما أمر به ، وترك ما نهى عنه  
في الميراث وغيره .

( يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ) :  
أفرد الضمير المحل في « يطع » ويدخله نظراً للفظ من جمع خالداً باعتبار  
معناها ، ونصب خالدين على أنه حال مقدرة من الهاء ، وليس حالا من  
جنت الموصوفة بالجملة ، ولا نعتاً لها لأن النعت والحال ونحوهما إذا جرين  
على غير ما هن له برز الضمير فيهن ، وهما لم يبرز ، ولو برز لقليل :  
خالدين هم ، وأجاز الكوفيون ألا يبرز إذا لم يكن لبس ، كما هنا ، وكذا  
خالداً حال من هاء يدخله ، مقدرة لانعت « ناره » لعدم البروز ، إذ لم يقل :  
خالداً هو ، وأجازه الكوفيون لعدم اللبس . وقرأ غير نافع وابن عامر :  
يدخله بالثنيات التحتية في الموضع ، أي : يدخله الله .

( وَذَلِكَ ) : المذكور من دخول الجنات والخلود فيها ، أو ذلك الخلود .

( الْفُوزُ الْعَظِيمُ ) : الذي لا يعد غيره فوزاً بالنسبة إليه ، وذلك  
باعتبار حظوظ النفس ، وإلا فحلاوة الطاعة وحب الله أعظم .

( وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ ) : في الوصية  
أو قسم المواريث أو غير ذلك بأن آمن وأقر وخالف أو بأن أنكر .

( يُدْخِلُهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا ) : فالآية دليل على خلود الفاسق ،  
ولا دليل مسلم على تخصيص الخلود بالمنكر ، فقول الضحاك المعصية هنا الشرك  
وقول الكلبي : إنها استحلال غير ما أحل الله ، وهو شرك ، دعوى لا دليل  
عليها ، وعن ابن عباس رضي الله عنه : من لم يرض بقسمة الله ويتعد

ما قال ، يدخله ناراً خالداً فيها ، والفاسق يسمى غير راض ، ويسمى متعدياً كما يسمى المشرك بملك .

وذلك كلام مشهور بين الصحابة وغيرهم ، وفي الحديث يطلقون على الموحدين راض بقضاء الله وغير راض .

(وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ) : في النار .

(وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ) : الزنا ، أى يفعلنها . وقرأ ابن مسعود يأتين بالفاحشة وشاعت الفاحشة في الزنى لزيادة قبحه على أكثر القبائح .

(مِنْ نِّسَائِكُمْ) : جنس النساء الموحديات وحكم نساء المشركين كحكمهن .

(فَاسْتَشْهِدُوا) : ممن قذفهن .

(عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ) : رجالاً أربعة علولاً ولا يجوز النساء مع الرجال .

(مِنْكُمْ) : من المسلمين أى اطلبوا شهادتهم هل كانت وحصات والخطاب للمسلمين مثله في نسائكم ، وبلى ذلك الأحكام من المسلمين ولذلك قيل : الخطاب للحكام ، وقيل : الخطاب للأزواج في المواضع الثلاثة ، لكن يراد في قوله « منكم » من جنسكم وكذا الخلاف بعد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما جعل الله الشهود أربعة مستراً يستركم به دون فواحشكم . وذلك تغليظاً على المدعى وستر على العباد ، كما اشترط لذلك أيضاً أن يرى هن في هن كالمرود في المكحلة ، وليس كما قيل : إنهم كانوا أربعة ، ليكون اثنان على كل منهما .



(فإن شَهِدُوا) : عليهن بالزنى.

(فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ) : سجنأهن ، لأن بروزهن داع للزنى ،  
فلذا سجن في البيوت لم يلتقين بالرجال فلم يزنین .

( حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ ) : أى يستكمل الموت أو ملك الموت ،  
عدد أنفاسهن ومدتهن بأن بلغ أجلهن ، أو يقبض الموت ، أو ملك لموت  
أرواحهن ، وإسناد التوفى بمعنى استكمال العمر مجاز على الوجهين ، وبمعنى  
القبض حقيقة لملك الموت مجاز للموت .

(أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا) : يعلمه الله ، ولما نزلت الآية الرجم  
وآية الجلد علمنا أن السبيل عند الله الرجم والجلد ، قال عبادة بن الصامت :  
كان نبي الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا نزل عليه حكم كرب لذلك وترى وجهه  
فأنزل الله عليه ذات يوم ، فبقى كذلك فلما سرى عنه قال : « خذوا عني  
خذلوا عني » . قد جعل الله لهن سبيلا : البكر بالبكر جلد مائة ونفى بسنة ،  
والثيب بالثيب جلد مائة والرجم ، وليست آيتا الرجم والجلد ناسختين لهذه الآية  
كما قالوا : لأن هذا الحكم المذكور في الآية وهو حبسهن إلى الموت ،  
قد ذكر الله عز وجل أجلا بقوله « أو يجعل الله لهن سبيلا » فما هذا إلا حكم  
مقيد بأجل ، كأنه قيل : حتى ينزل الله الجلد والرجم ، وإنما يكون النسخ  
إذا لم يذكر الله أجلا لحكم المنسوخ ، بل تركه عنده ولم يذكره لنا مجعلا  
ولا مفصلا ، هذا عندي والعلم عند الله ، وكذا لا نسخ إذا قلنا أن الجلد  
والرجم نزل قبل هذه الآية ، وأن المحصنة لم تدخل في هذه الآية بل ترجم ،  
وأن المراد في الآية : التي لم تحصن فتجلد وتحبس في البيت على جهة الحفظ  
حتى يصونها القبر بالموت ، أو يصونها زوج تزوجه بعد الجلد ، وإنما قلت :  
لا نسخ في هذا الوجه أيضا إذا أريد بالأمر بالحبس النذب لبقائه على كل

مخوف عليها مرغياً فيه مؤكداً، والوجوب على جهة الحفظ ، لا على جهة كونه حداً ، وأما على وجوبه وكونه حداً فمنسوخ بالرجم ، والجلد ، وليس كما قيل إن الآية منسوخة بإجماع ، بل لم يستمر وجوب الحبس بالإجماع ، وزعم بعض من قال بالنسخ لها ، أن ناسخها حديث عبادة المذكور آنفاً ، والحديث منسوخ بآية الجلد بمعنى أنه نسخ قيده بآية الجلد ، وكذا قيل : الرجم فيه للثيب ، وجلده فلأن الرجم والجلد لم يقيد فيهما البكر بالبكر والثيب بالثيب بل البكر بجلد ولو زنى بالثيب ، والثيب يرجم ولو زنى بالبكر ، وكذا جمع الجلد والرجم على الثيب ، فإنه بقي الرجم وزال الجلد في آية الرجم ، وبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه رجم يهوديا ويهودية ، وموحدتين ولم يجلدهم هذا مذهب الجمهور . وزعمت جماعة أن الجمع باق وبه قال على والحسن وإسحاق بن راهويه ، وداود وأهل الظاهر ، وروى أن عليا جلد امرأة من همدان يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة ، وقال جلدها بكتاب الله ، ورجمها بسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولعاه سمي الرجم سنة لنسخ تلاوة آيته ، وبقاء عمله صلى الله عليه وسلم به ، وأمره به أو لأنه ثبت عنده تحقيق أن ذلك كان آية تتلى ثم نسخ لفظها ، وقال أبو مسلم الحولاني المراد بالتي يأتين الفاحشة : السحاقيات وهن المتراكبات ، قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : «سحاق النساء زنى بينهن» . وقال صلى الله عليه وسلم : «إذا أتى الرجل الرجل فجل فهما زانيان ، وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان» فعلى قوله يكون حكم السحاقيات الحبس ، ثم نزل الرجم والجلد فتجلد السحاقيات أو يرجمن ، ولا قائل بذلك سواه ، ولكن نسبه بعض أيضاً إلى مجاهد وأبي مسلم ، ولا جلد ولا رجم ولا تغريب على طفل أو مجنون ولا رجم على عبد أو أمة ، بل عليهما جلد خمسين أخصنا أو لم يخصنا نصف جلد الحر غير المحصن ، وقيل أربعين إن لم يخصنا ، وخمسين إن أخصنا ، وعلى بقاء تغريب البكر سنة بعد جلده مائة يغرب العبد والأمة بعد الجلد

المذكور نصف سنة ، نصف تغريب الحر ، وقيل : لا يغرب العبد ، وإنما يغرب الحر لأن العبد مال ، والجمهور على بقاء تغريب الحر البكر بعد جلده ، وبه قال الشافعي ، وقال أبو حنيفة وحماد : لا يغرب ، والصحيح الأول لورود التغريب في صحيح الربيع - رحمه الله - وكذا في حديث عبادة المتقدم ، وتغريب المرأة كالرجل في قول تغريبه . وقال مالك والأوزاعي : لا تغريب على النساء لأنهن عورات ، وفي تغريبهن تضييع لهن ، وتعرض للفتنة ، ويرد عليه حديث عبادة : البكر بالبكر جلد مائة وتغريب سنة ، وأن أبا بكر وعمر جلدا وغربا ، والمشرك كالمسلم في جميع أحكام الرجم والجلد والتغريب . وقال أبو حنيفة : لا رجم على مشرك ، ويرده رجمه صلى الله عليه وسلم يهوديا ويهودية .

(وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا) : يأتیان الفاحشة .

(مِنْكُمْ) : يا أهل ملة التوحيد ، وحكم المشرك في المسألة حكم الموحد والمراد : الرجلان اللذان يلاوطان .

(فَآذُوهُمَا) : بالكلام والتعير بزناهما ، والضرب الخفيف بنحو النعال إذ لا يمكن حبس الرجل حتى يتوفاه الموت لأنه يقوم على عياله بالكسب ، فكان حله الإيذاء .

(فَلِنْ تَابَا) : عن اللواط .

(وَأَصْلَحَا) : عملا ، الأعمال الصالحة ، بأن كفا أنفسهما عن مجاورة من يدعو لذلك وممارسته ، والتكليم بما يدعو لذلك والنظر المؤدى للملك .

(فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا) : عن إيذائهما إلى الستر عليهما ، فيكون حكم الزاني بالمرأة غير المذكور في السورة ، إذ ذكر في الآية الأولى : حبس النساء

إذا زنى برجل ، أو فى الثانية حكم المتلاوتين ، فتأخر ذكر حكمه حتى نزل الحلد والرجم ، ولا بأس بذلك ، والله تعجيل ما شاء وتأخير ما شاء . ويجوز أن يكون المراد باللذان يأتيانها : الإنسانين الذين يأتيانها الذكر مع ذكر أو الذكر مع الأنثى ، فالأنثى تحبس كما ذكر فى الآية الأولى ، وتزاد الإيذاء بهذه الآية والذكر يؤذى ثم كان الحلد والرجم وكان بالسنة قتل الملاوتين بالسيف ، أو الرجم ، أو بالرمى بهما من شاهق فيموتا ، ولو لم يحصنا . وقال بعضهم : اللذان يأتيانها هما الرجل والمرأة يزنى كل منهما بالآخر ، ثنيا باللذان تغليباً الذكر ، والإيذاء بالتغريب والحلد ، وهذا خلاف الظاهر لأنه قد أفرد النساء أولاً ، قيل : نزلت هذه الآية قبل الأولى واللذان مبتدأ خبره مخنوف أى : مما يتلى عليكم اللذان ، أى : حكم اللذان . وقيل : مبتدأ خبره جملة الأمر بعده والفاء فيها لشبه المبتدأ باسم الشرط فى العموم والإبهام . وقرأ ابن كثير « اللذان » بتشديد النون وتمكين الألف . وقرأ بتشديد النون وهمز الألف وبدأ بالرجل فى السرقة وبالأنثى فى الزنى لأن الرجل أقوى فى السرقة والمرأة أقوى فى الاحتيال فى الزنى ، إذا أرادت .

( إِنْ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً رَّحِيماً ) : هذه علة لقوله « فأعرضوا » .

( إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ) : مبتدأ وخبره على حذف مضاف ،

أى : إنما قبول التوبة ثابت على الله ، وقيل : تقدير المضاف يقدر ثابتة على الله ، والتوبة المذكورة من العاصي ، ويجوز أن تكون من الله ، فلا يقدر مضاف من قولك : تاب الله عليه بمعنى قبل توبته .

( لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ ) : أى الذنب يسمى سوء عاقبته .

( بِيَجْهَالَةٍ ) : أى بسفه ، سواء كان سفهه لعدم علمه ، بأن ما عمله

ذنب ، لأنه لا يعذر بعدم العلم إذا قازف الحديث الصحيح ، « ويل لمن لم يعلم ولم يعمل » أو كان سفهه عدم عمله بما علمه ، فإن عدم العدل بما علم

جهل حقيقة أيضاً أو مجاز ، لشبه العالم الخارج عن العمل بعماله بالجاهل ،  
 كأنه جهل أنه ذنب ، وكأنه جهل أن عليه عقاباً ، وكأنه جهل أن لذّة الدنيا  
 فانية ، وتفسيري بالسفه من عموم المجاز ، لا جمع بين الحقيقة والمجاز ،  
 ومما جاء فيه الجهل بمعنى عدم جرى الإنسان على مقتضى علمه ، قول موسى  
 عليه السلام « أعود بالله أن أكون من الجاهلين » أى من المتخذين الناس هزأً  
 وقوله تعالى لنوح عليه السلام « إني أعظاك أن تكون من الجاهلين » ،  
 وقول يوسف : « أصب إليهن وأكن من الجاهلين » ، وقوله لإخوته :  
 « إذ أنتم جاهلون » . قال قتادة : أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن كل ما عصى به الله فهو جهالة ، وكل من عصى الله فهو جاهل ،  
 حتى ينزع عن جهالته . وللاذين متعلق بمحذوف حال من الضمير في « على الله »  
 أو بما تعلق به على الله ، وإذا قلت : إن الظرف متعلق بما تعلق به الخبر ،  
 أو النعت ، أو الحال فاعلم أنه خبر ثان ، أو حال ثان ، أو نعت ثان ،  
 ويجوز تعليق « على الله » بالتوبة ، على معنى : إنما التوبة من الله ، أو بمحذوف  
 معرف نعت للتوبة ، ذكر مثل هذا بعض المتأخرين ، أى التوبة الثابتة على الله  
 والخبر للذين ، وبجهالة : حال من واو « يعملون » ، والباء للمصاحبة .

( ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ) : أى من زمان قريب وهو جميع ما بعد  
 ذنبه ، وقبل معاينة ملك الموت ، أو أمر من أمور الآخرة عند احتضاره ،  
 وذلك لأن الدنيا كلها زمان قريب ، فكيف عمر الإنسان ، وكيف ما بعد ذنبه؟  
 قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقبل توبة عبده ما لم يغرر » وروى عطاء  
 أنها تقبل قبل موته ولو بفراق ناقة . قال أبو قلابة : إن الله تعالى لما خلق آدم  
 فرآه إبليس أجوف ، ثم جرى له ما جرى ولعن ، وانظر قال : وعز تلك  
 لا برحت من قبله ما دام فيه الروح ، فقال الله عز وجل وتعالى : وعزتي  
 لا أحجب عنه التوبة ما دام فيه الروح ، ويروى : وعزتي وجلالي وارتفاعي  
 في مكاني لا أزال أغفر له ما دام يستغفرني ، وظاهر هذا الحديث الرباني أوسع

لأنه يفيد قبول التوبة، ولو غرغر، ما دامت فيه روحه، ولو عاين أمراً من الآخرة أو ملك الموت، والجواب أنه إذا غرغر لم تبق فيه قدر ما يتوب، وقيل: تبقى قدر ما يتوب لكن لا تقبل، وعن بشير بن كعب والحسن: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرر ويغلب على عقله» وذلك قول الجمهور عن ابن عباس: الغرير أن يتوب قبل مرض موته، وكأنه أراد وقت اختبار التوبة، ولم يرد أنها لا تقبل بعد. وقيل: قبل موته ولو عاين ملك الموت، أو أمر الآخرة، وهو مرهود. وقيل: الغرير أن يتوب بعد ذنبه قبل أن يعد جملة المصيرين، وأراد قائل هذا اختيار وقت التوبة، كما أولت به قول ابن عباس وكأنه قيل على قوليهما إنما التوبة الكاملة المصطفاة على الله الآية، ويدل لهذا التأويل في كلام ابن عباس أنه صح عنه أنه قال أيضاً: تقبل ما لم يغرر، والغررة وصول الروح أعلا حلقه بحيث لو شرب ماء لردها، وقيل: الغرير أن يتوب قبل أن تعود النفس ذلك الذنب، فيصير كالطبيعة يتعذر الرجوع عنه، وقيل قبل أن يحيط السوء بحسناته فيحبطها، وفيه التأويل المذكور، ومن للتبعيض في جميع تلك الأقوال، أي يتوبون في أي جزء من ذلك الزمان القريب. (فَأَرْسَلْنَاكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) : ليس تكريراً لقوله «إنما التوبة» بل وعد بالوفاء بتلك التوبة التي قال إنها عليه كالشيء الواجب على غيره، لمقتضى وعده تعالى.

(وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) : بإخلاصهم في التوبة، أو باستيلاء السوء على القلوب فجعل لهم التوبة.

(حَكِيمًا) : لا العاقب التائب.

(وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ



أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ) أى لا توبة لمن أصر على المعاصي حتى حضره الموت ، بأن عاين ملك الموت أو أمراً من الآخرة ، ولا لمن مات كافراً غير تائب ، وقاب فى الآخرة بعد موته ، فمن أخرها حتى غرغر ، ومن لم يتب ألبته سواء ، لأنه قاب على الاضطراب لا الاختيار ، وذلك عنه كندم أهل النار ، ومنه إيمان فرعون حين غرق ، وأراه جبريل عليه السلام ما حكم به على نفسه ، كما يأتى إن شاء الله تعالى فى سورة يونس ، ومثل ذلك قوله تعالى : « فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا » وقوله تعالى : « فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا .. الآية » . وقوله تعالى : « يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل » . وقيل : من عاين الموت وأمر الآخرة تقبل توبته ، إلا المشرك ، فعن ابن عباس فى قوله تعالى : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات » يريد المشركين ، وعن سعيد بن جبير : إنما التوبة على الله فى المؤمنين وليست التوبة فى الذين اعتقدوا الشرك وأظهروا التوحيد ، ولا الذين يموتون فى المشركين نطقاً ونية .

( أَوَلَيْكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً ) : هيأنا لهم عذاباً أليماً ، من الآن بعد توبة يعذبونه بعد موته ، أى أعتدنا لهم ما يعذبون به ، وكان أهل المدينة فى الجاهلية وأول الإسلام إذا مات الرجل منهم وله امرأة جاء ابنه من غيرها ، أو قريبه العصبية كأب أو أخ ما لم يكن أباه أو ابنها أو عمها فألقى ثوبه على تلك المرأة أو على خبائه . وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله ، يفعل ذلك الأقرب ، وإن تعدد مع استواء ، فالسابق فيصير أحق بها من سائر الناس ، ومن أولياؤها ومن نفسها ، فإن شاء زوجها من غير صداق ، إلا الصداق الأول الذى أصدقها الميت إن أعطاه الميت كفى ، وإلا أعطاه إياه من التركة ، أو من ماله ، وإن شاء زوجها من إنسان آخر ، وأخذ صداقها

الأول الذي أصدقها هذا الزوج الأخير ، ولم يعطها منه شيئاً ، وإن شاء عطلها إذا لم يحب تزوجها لكونها عجوزاً أو ذميمة ، وكره فراقها لما لها ، وأساء عشرتها ومنعها من الأزواج حتى تفتدى منه بما ورثت من الميت ، إن ورثت أو بغيره أو حتى تموت فيرثها ، وإن ذهبت إلى أهلها قبل أن ياقى عليها ثوبه ، فهي أحق بنفسها فكانوا على هذا حتى توفي أبو قيس بن الأسات الأنصاري ، وترك امرأته كبيشة بنت معز الأنصارية ، مقام ابن له من غيرها يقال له حصن ، وقيل يقال له قيس بن أبي قيس ، فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها لا ينفق عليها لتفتدى منه ، فأنت كبيشة رسول الله، صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أبا قيس ورثني ابنه ، فلا هو ينفق على ، ولا هو يدخل بي ولا يدخل سبيلي . فقال « افعلى في بيتك حتى يأتي أمر الله فيك » فأنزل الله عز وجل .

( يَأْتِيَنَّهَا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ) :

أن ترثوا نكاح نساء أقاربكم ، فتزوجوا بهن أو تزوجوهن بحسب ما أردتم ولو كارهات ، كما ورثتم مال أزواجهن ، وقيل المعنى : لا يحل لكم تزوجهن كارهات ، كان الرجل إذا مات قريبه الذي هو عصيته تزوج امرأته ، ولو كرهت . وقيل : أن ترثوا ما هن بأن يمسكوهن ، لا يتزوجون بهن ، ولا يزوجوهن حتى يفتدين بما ورثن ، و « كرهاً » : مفعول مطلق ، أى : إرث كره أو حال من النساء ، أى كارهات ، أو ذوات كره ، ويضعف أن يكون اسم مصلر كره ، فهو بمعنى إكراه ، فحينئذ يكون بمعنى اسم مفعول ، كره : حالا من النساء ، أى مكرهات ، أو بمعنى اسم فاعل أكره حالا من واو « ترثوا » أى مكرهين . وقرأ حمزة والكسائي : كرها بضم الكاف في جميع القرآن ، والمعنى واحد ، وهو نفار القاب عن الشيء ، وقيل : بالضم : المشقة ، وبالفتح : ما يكره عليه ، وليس كذلك .

( وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ) : لا تعضلوهن عن الزواج ، ولا صلة لتأكيد  
النفي السابق ، وليست ناهية ، والفعل منصوب بحذف النون ، لا مجزوم ،  
والعطف على « ترثوا » أى لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً وتعضلوهن .  
زعم بعض أن الخطاب لأقارب الزوج الذى يرمى أحدهم ثوبه على امرأته ،  
فيرث ماله وأمر زوجته فيعطلها حتى يرث مالها ، أو تفتدى كما مر ،  
كما قال :

( لِيَتَذَهَّبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ ) : أى ببعض ما آتاهن ،  
أمثالكم من جنبكم ، وهم الأزواج الأقربون إليكم قبلكم ، الذين ماتوا ،  
وذلك أنه يعضلها حتى تفتدى ببعض ما أعطاها الزوج الأول ، وإن أعطته  
كل ما أعطاها الأول أخذه ، ويرد ذلك الزعم قوله تعالى :

( إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ ) لأنها إذا أتت بفاحشة مبينة ، ليس يسوغ  
له أن يعضلها ليذهب ببعض ما أصدقها الأول ، ولا أن يرثها كرهاً ، وكذا يرد  
ما بعد إلى غليظاً ، إلا أن يدعى أن قوله « وعاشروهن .. إلخ » راجع معنى  
إلى قوله : « وآتوا النساء صدقاتهن » أو إلى الأزواج هكذا عموماً أزواجهن  
التي لم يطلقوهن ولم يموتوا عنهن ، فالحق فى تعضلوها جواز أن يكون منصوب  
بأن على حد ما مر ، وأن يكون مجزوماً على أن « لا » ناهية ، والحق أن  
الخطاب إما للأزواج الأحياء الذين يعطلون أزواجهن حتى يمتن فيرثوهن ،  
أو يفتدين منهم ببعض ما أصدقواهن ، ولا سيما بكاه ، فإنه أشد نهياً يكونون  
معهن بإساءة العشرة ، وترك جماعهن كراهة عنهم لصحبتهن ، وضيقة بمهرهن  
فلا هن واصلات حقوقهن ، ولا هن مطلقات يتزوجن غيرهم . كما قاله  
ابن عباس ، وأما أزواجهن المطلقين لهن يطلقوهن لم يراجعوهن ثم يطلقوهن  
مضارة لهن ، كما هو قول بعض ، والقولان مناسبان لقوله « إلا أن يأتين  
بفاحشة مبينة » ، وقوله « وعاشروهن بالمعروف » إلى قوله « ميثاقاً غليظاً » .  
وقول ابن عباس أنسب فهو المعتمد فى تفسير الآية لأن القول بعده يكون

المعنى عليه أمسكوهن على معروف وإن طلقتم وراجعتم فأمسكوهن بلا قصد إضرار ، وإن أردتم الزوج الأخرى وطلاق هذه فليعط الزوج صداقها بلا نقص ، والقولان مناسبان لقوله « ما آتيتموهن » وأما على القول بأن الخطاب لأولياء الزوج المتوفى فلا يناسب إلا بتكليف التأويل ، بأن المعنى : ما أتى جنسكم وهم الأزواج لقربة الموتى — كما مر — والفاحشة المبينة : النشوز وسوء المعاشرة ، والزنى وعدم التعفف ونحو ذلك كمضرة أقاربه ، وكإيذاء باللسان . وقال الحسن : الفاحشة : الزنى . وعن ابن عباس : البغض والنشوز فإن كان بعض ذلك فله أن يمسكها ، ولا حق لها لتضييعها حقه حتى يرثها ، أو تفتدى منه . قال أبو قلابة : إذا زنت امرأة الرجل جاز أن يشق عليها حتى تفتدى منه ، وكذلك يضعف القول بأن الخطاب لأولياء المرأة ، وأن « يأتين » تعليل والاستثناء مفرغ ، أى ولا تعضلوهن إلا لأن يأتين أو ظرف ، أى : إلا إتيانهن أى إلا وقت إتيانهن ، أو الاستثناء منقطع منظور فيه إلى قوله قوله « لتذهبوا » أى لكن إن آتين بفاحشة فاكم العضل ، والمرأة إذا زنت عمداً غير مكرهة أبطلت صداقها ولا يرجع إليها ، ولو تابت على الصحيح ولا بينة لزوجها فقد يكون بطاب الفداء ، وقرأ ابن كثير وأبو بكر بفتح الياء المثناة تحت هنا فى الأحزاب والطلاق ، ومعنى مبينة بالكسر : عزيمة الظهور ، أو بالفتح لم تخف بل أظهرت أو أقيمت بالبينه عليها ، قال الشيخ هو د رحمه الله ، قال الحسن : إلا أن يأتين بفاحشة مبينة أى الزنى إلا أن تقوم عليها البينة ، وهن منسوخة ، انتهى . يعنى أنه كانت المرأة إذا زنت أخذ منها زوجها ما ساق إليها وأخرجها ، فنسخ الله ذلك بالحدود .

(وعاشروهن بالمعروف) : الإنصاف فى المبيت معها ، والنفقة والقول الجميل ، والفعل الجميل ، وقيل : أن تصنع لها كما تحب أن تصنع لك

(فإن كرهتموهن فعسى أن تكثرهنوا شيئاً ويتجمل الله فيه خيراً كثيراً) : : هذا إغراء بأمساك المرأة ما لم تقين منها فاحشة ونحوها من سوء الخلق الذي لا يحمل مثله ما ورد في الحديث ، أبغض الحلال عند الله الطلاق » والمعنى : لا تطلقوهن لكرهتكم لهن ، فاعمل صلاحكم الديني والأخروي أو الدنيوي ، أو كل ذلك فيهن ، ومضرتكم في فراقهن كما يشاهد الإنسان أنه كثيراً ما يحب ما هو شر له ، ويكره ما هو خير له ، وليكن نظركم إلى صلاح الذين وأذنوا إلى الخير ، فأمسكوهن بمعروف ، ولو كرهتموهن فيكون لكم الثناء في الدنيا والثواب ربلي في العقبى بإخلاص ذلك لله تعالى ، وعن ابن عباس والسدي : الخير الكثير المستعمل في مطلق الشيء مثله في خصوص المرأة وهو الولد الصالح ، وقيل : الآية تسلية للنساء المطلقات ، أي فإن كرهتموهن وتطلقتموهن فليرضين لقضاء الله ، ولا يشتد عليهن ذلك ، لأنه ربما كان ذلك الطلاق خيراً لهن ولو كرهته ، مثل أن تسريحفن كرهها وتزوج خيراً منه .

(وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً) : أي سميتم لإحداهن قنطاراً ، فإيتاؤه : إثباته ، وصلها أو لم يصلها ، وذلك من عموم المجاز ، فإن الإثبات واقع في وصوله وعدم وصوله .

(فلا تأخذوا منه شيئاً) : أي إن أردتم تزوج امرأة بدل المرأة التي عندكم ، وقد أتيتم إحداهن وهي التي عندكم قنطاراً فطلقوها بدون أن تأخذوا من القنطار الذي أعطيتموه شيئاً ، ولو قليلاً ، إلا أن ردت وحدها شيئاً بطيب أو طلبت فساحت بشيء طيباً سواء كان أخذ الشيء قهراً أو سرقة أو خيانة في الحساب أو إنكار له ، وسواء وصلها الصداق أو لم يصلها ، فأمساك منه كملك ودخل في ذلك ما إذا نشر عنها أو ساء إليها حتى أعطته ، و« الزوج » : امرأة الرجل لأنها في الفصيح بلا تاء ، وأما الزوجة بالتاء فغير فصيح ، لكنه وارد ، والمراد بالزوج : الجنس بدليل الجمع في أردتم

لأن جماعة الرجال يشتركون في امرأة وكذا الاثنان وبديل جمعهن في قوله : « إحداهن » . والقنطار : المال الكثير أو ألف دينار أو مائة رطل من الذهب أو ثمانون ألفاً من الفضة ، ومن الخلاف في ذلك . والمراد التثيل ، لما فوق القنطار ولما تحته مع أن ما تحته مفهوم بالأولى ، فإن المنع من الأخذ من القليل أشد . قال العلماء : دلت الآية على جواز المغالاة في المهور ، روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أنه قام خطيباً على المنبر فقال : إلا لا تغالوا في مهور نسائكم ، فلو كانت مكرمة في الدنيا ، أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصدق امرأة من نسائه أكثر من اثنتي عشرة أوقية ، فقامت إليه امرأة ، فقالت له : يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا ، والله يقول « وآتيتم إحداهن قنطاراً »؟ فقال عمر : كل الناس أفقه منك يا عمر حتى النساء ، ورجع عن ذلك . وروى أنه قال : امرأة أصابت وأمير رجل أخطأ ، ثم قال لأصحابه : تسمعونني أقول مثل هذا فلا تنكروني على حتى ترد على امرأة ليست من أعلم النساء ، وبجواب من جانب عمر رضي الله عنه بأن ذكر القنطار لا يوجب جوازه لأن جعل الشيء شرطاً لا يدل على جوازه كما قال الله جل وعلا « لو كفر الخلق كالهم لم ينقص ذلك من ملكي شيئاً » فلا يفيد جوار الكفر ، وقال الله سبحانه وتعالى : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » فلا يفيد جواز الآلهة ، قال عمر رضي الله عنه : لا تغالوا في صدقات النساء ، فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله لكان أولاكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم ، ما نكح شيئاً من نسائه ولا أنكح شيئاً من بناته على أكثر من اثنتي عشرة أوقية ، وعن عائشة : كان صداقه لأزواجه اثنتي عشر أوقية ونشأ ، قالت : النش أوقية ولا قدر لأقله ، وعن عمر : ثلاث قبضات من زبيب مهر ، وعنه صلى الله عليه وسلم « من أعطى صداق امرأته ملء كفه سويقاً أو تمرأ فقد استحل وتزوجت امرأة على نعلين » فأجازه صلى الله عليه وسلم ، وقال « ملك أقله ثلاثة دراهم » وقال أبو حنيفة : عشرة .



(أَتَأْخُذُونَهُ) ؟ : أى تأخذون الشيء من القنطار المصدق ، الاستفهام للإنكار ، أعنى أنه لنفى صحة الأخذ شرعاً وعقلاً أو للتوبيخ .

(بُهِتَانًا) : أى ظلماً أو باطلاً ، أصل البهتان : الكذب الذى بهت المكذوب عليه ، أى يحير لعظمه مواجهة أو فى الغيبة ، وقيل : مواجهة مع مكابرة ، ثم استعمل فى مطلق الظلم أو الباطل المتحير منه ، ويجوز إبقاؤه على أصله من الكذب المحير للمكذوب عليه ، كما روى أنه كان الرجل إذا أراد أن يتزوج زوجة جديدة بهت التى عنده بالزنى ، أو بما يستقبح لتفتدى منه بما أصدقها فيتزوج به الأخرى ، فهوا عن ذلك .

(وَإِثْمًا مُبِينًا) : أى ذنباً ظاهراً ، والنصب على الحال من واو « تأخذونه » مبالغة ، كأنهم إذا أخذوا صاروا نفس البهتان والإثم المبين ، أو يوئل أى : ذوى بهتان وإثم مبين ، أو باهتين وآثمين إثماً مبيناً ، أو على التعليل ، أى لأجل البهتان والإثم المبين ، أى أتوصلون إليه لحصول البهتان والإثم المبين الموصل لكم إلى أخذه .

(وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَمِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) ؟ الاستفهام للتعجيب ، إن تعجبوا إن كنتم عقلاء من أخذكم من أزواجكم ما استحققنه بالدخول ، أو للإنكار ، أعنى لنفى أن يسوغ ذلك عقلاً ، أو شرعاً ، وذلك يتضمن توبيخاً ، وإن جعل للتوبيخ متضمن لذلك ، والواو فى « وقد أفضى » للحال ، وصاحبها واو « تأخذونه » بخلاف واو « وآثيم » فلأنها تحمل الحالية ، من تاء « أردتم » ، والعطف على « أردتم » عطف سابق على لاحق ، وعلى الحالية يجوز أن تقدر « قد » وألا تقدر ، والإفضاء دخوله عليها ، كنى به عن الجماع ، كما كنى عنه فى آية أخرى بالمس ، وفى أخرى بالسر ، وذلك قول ابن عباس والسدى ومجاهد والزجاج والشافعى ، فمن خلا بها حكم عليه بالمهر الكامل ، إلا إن صدقته فى أن قال : إنه لم يدخل بها فلها النصف ، ولكن لا تزوج إلا بالعدة

وذكر عن الكلبي والفراء وأبي حنيفة : أن الإفشاء هنا الخلوة بها ، ولو بلا جماع وإنها توجب الصداق الكامل ، لحديث ثوبان عنه صلى الله عليه وسلم « من كشف خمار امرأة ونظر إليها وجب عليها الصداق » ويبحث بأن الدليل أخص لأن فيه التقييد بالكشف والنظر ، ولما روى عن عمر وعلى : إن أغاق باباً وأرخى ستراً وجب عليه الصداق ، وعليها العدة . ويبحث بأن هذا في الحكم وأما فيما بينه وبين الله فحتى يدخل ، وفروع المسألة في الفقه وعلى القول الأول يكون الاشتقاق من معنى أفضى : أى صار إلى قضاء الشيء وزوجته ، فكذلك هي صار إلى قضائها ، أو إلى خلوة فرجها ، والقضاء الذى فيه ، وكذا على الثانى صار إلى قضاء فيه وحدها أو المراد ببعض المفضى إلى البعض ، الزوج المفضى إلى امرأته والميثاق الغليظ العهد الوثيق ، وهو حق الصحبة والممازجة وصف بالغلظة لقوته وعظمته ، ولكن أخذ ذلك الميثاق وليس بالنطق ، بل لزم بالدخول ، وعن محامد الميثاق الغليظ عقد النكاح ، وعن الحسن : الميثاق الغليظ ، قوله تعالى : « فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » ، أى هذا المعنى الواجب المذكور ، فى آية البقرة ، ولو لم يكن ما نزل فيها عين ما هنا ، وقال عكرمة : الميثاق الغليظ ، يفسره قول النبي صلى الله عليه وسلم « استوصوا بالنساء خيراً فلمهن عورات عندكم ، أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله » وذلك أن التزويج بهن موجب لذلك ، ولو لم ينطق به حال التزويج ، وقد قال بعض : إن الميثاق الغليظ : تزويج الولي لها على الإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان . وقيل : ألفاظ التزويج ، وما يصح به كولي وشهادة .

(وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) : أى لا تتزوجوا الصنف الذى تزوجه آبؤكم من النساء ، فاما كان المراد الوصف للمرأة بكونها قد تزوجها الأب ، عبر عنها بما اتى أصلها لغير من يعلم ، أو عبر عنها بما تحقير ألقاها ، كأنها بهيمة لا تصلح لتزوج أبناء الأزواج ونحو ذلك فى الإسلام وحرمة ، بل خسر أيضاً قبله ، فإذا عقد الأب على امرأة حرمت على ولده ما سفل ، وأبيه ما علا منها ، ولو لم يمسه ، وكذا يحرم

عليها ما زنى بها أو رأى فرجها عمداً متلذذاً ، أو مسه أو مس بدننها بيده ،  
أو بدنه عمداً متلذذاً ، وما تسرى ودخل بها أو مسها ، ولو برجله متلذذاً ،  
أو نظر كذلك فرجها ، وما بطن منها كذلك .

و « من النساء » حال من « ما » ، و « من » للتبويض على أن المراد بالنساء  
العموم أو للبيان ، على أن المراد بهن اللاتي تزوج الآباء ، ويجوز أن تكون  
« ما » مصدرية وفيه خلاص من كون « ما » لغير العالم ، لكن فيه تكلف كون  
المصدر بعد ذلك بمعنى المفعول ، حتى يكون من النساء : حالاً منه ،  
و « من » كذلك للتبويض وللبيان ، أى منكوحة آبائكم من النساء ، والاستثناء  
متصل باعتبار ما تضمنه النهى من العقاب ، كأنه قيل : تعاقبون على نكاح  
ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما سلف من نكاحكم ما نكح آبؤكم فلا عقاب  
عليه ، وأجمعوا أن من نزلت الآية وتحت امرأة أبيه يلزمه تخلية سبيلها واجتنابها ،  
ولا يحتاج ذلك إلى طلاق ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً بدون ذلك  
الاعتبار المذكور ، بل بطريق المبالغة ، أى لا يمكن فى الشرع أن تزوجوا  
ما تزوج آبؤكم ، كما استحال أن تزوجوهن تزوج الذى مضى ، فإن الفعل  
الماضى يستحيل رجوعه ، وإنما يمكن مثله ، وذلك على طريق تأكيد المدح  
بما يشبه الذم وعكسه ، ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً ، أى لكن ما قد  
سلف لا عقاب عليه ، وكأنه لما قال « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها »  
قالوا نعم لكن تزوجهن مطلقاً برضاهن ، فقال : لا يحل ما نكح آبؤكم  
ولو بلا كره ، وكأنهم قالوا فكيف حال من تزوج قبل نزل الآية امرأة أبيه  
هل عليه عقاب ؟ فقال لا عقاب على ما سلف لكن يفارقها .

( إنّه كمان ) : أى أن نكاح ما نكح آبؤكم ، فالضمير للنكاح  
المفهوم من تنكحوا لا للنكاح المؤول مما نكح ، لأن هذا بمعنى مفعول ،  
والمنكوحة لا تكون فاحشة إلا مبالغة ، أو تأويلاً ، نعم على الاستخدام يجوز  
رد الضمير لمصدر بمعنى مفعول ، على اعتبار بقائه على أصله .

(فَاحِشَةً) : أى أمراً قبيحاً جداً عند الله ما رخص فيه لأمة من الأمم .

(وَمَقْتًا) : أى بغضاً أشد البغض ، أى مبغضاً أشد البغض عند الله ، وعند أصحاب المروءة ولو من أهل الجاهلية ، وقد كانوا فى الجاهلية يسمون ولد الرجل من زوجة أبيه « المقتى » نسباً إلى المقت ، ويسمونه مقتياً ، بفتح الميم ، أى ممتوتاً ، وسئل ابن الأعرابي عن نكاح المقت قال : هو أن يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها ، أو مات عنها ، كان ذلك قبل النهى منكرأ فى قلوبهم ممقوتاً عندهم ، والمقت : أشد البغض ، وزاد بعضهم مع استحقاق .

(وَسَاءَ سَبِيلًا) : المخصوص بالذم محذوف ، أى سبيل من يراه ويفعله قال البراء بن عازب : مررت بخالي ومعه لواء . فقلت : أين تذهب ؟ قال : بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل تزوج امرأة أبيه آتية برأسه . وقال ابن زيد : النكاح الأول بمعنى الزوج ، والثانى بمعنى الوطء ، أى : لا تتزوجوا ما وطئه آباؤكم إلا ما وطئوه فى الجاهلية بالزنى ، فإنه محل لكم تزوجه فى الإسلام ، وقيل : المعنى لا تنكحوا مثل ما نكح آباؤكم من النساء فى فساد العمد إلا ما قد سلف من نكاح بعقد فاسد ، فيجوز لكم البقاء عليه ، كالتزوج بلا ولي ، أو بلا شهادة ، أو بلا صداق ، لا ما يحرم كزوج الأب .

(حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) : أى حرم عليكم نكاح أمهاتكم ، لأن النكاح هو معظم ما يقصد من النساء ، ولتبادره إلى الفهم ولأن السباق واللاحاق فيه ، ولا وجه لبقاء تحريم ذوات من ذكر على الإطلاق حتى مس ما يجوز مسه ، ونظر ما يجوز نظره ، ومناولة منهن ولهن ، والتكامل لهن والإنصات لهن ، وتعلميهن والتعظيم منهن ، وأمرهن ونهيهن ، فإن الأحكام الخمسة كالتحريم والتحليل لا تتعلق بالأعيان والأم من ولدتك وولدت أباك وأهلك ولو علت من جهة أبى أبيك ، أو أم أبيك ، أو جهة أم أهلك أو أبى أهلك .

(وَبَنَاتُكُمْ) : البنت كل أنثى رجع نسبها إليك بالولادة ، ولدتها أنت أو ولدها ابنك ، أو ولدتها بنتك ، أو ولدتها بنت ابنك ، أو ابن ابنك ، أو ولدتها بنت بنتك ، أو ابن بنتك ، وهكذا ولو سفلت .

(وَأَخَوَاتُكُمْ) : من أب وأم ، أو من أب أو من أم .

(وَعَمَّاتُكُمْ) : العمة أخت أبيك أو أخت جديك ، ولو علا من أبيهما وأمهما أو من أبيهما أو من أمهما .

(وَأَخَالَاتُكُمْ) : الخالة أخت أهلك أو أخت جدتك من أهلك ولو علت ومن أبيهما وأمهما ، أو من أبيهما أو من أمهما ، وعمّة أهلك في حكم عمتك ، وخالة أبيك في حكم خالتك ، وكذا ما فوق أبيك وأهلك .

(وَبَنَاتُ الْأَخِ) : النّدى من الأب والأم ، أو النّدى من الأب ، أو النّدى من الأم ولدها أخوك أو ولدها ابن أخيك ، أو بنت أخيك ، وهكذا ولو سفلت .

(وَبَنَاتُ الْأُخْتِ) : من الأب والأم ، أو من أحدهما ، ولدتها أختك أو ولدها ابن أختك ، أو بنت أختك ، وهكذا ولو سفلت .

(وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ) : النساء اللاتي لم يالذنكنم ، ولكن دخل أجوافكن بعض لبنهن المغذى ، ولو قليلا في حال لم تجاوزوا عامين ، وقد كان لا تحرم المصّة والمصتان ولا خمس ، بل تحرم عشر ، ثم نسخت إلى خمسة ثم خمسة إلى أقل قليل ، كما بسطته في شرح النيل ، وفي شرح ما شرحته من دعائم ابن النظر ، ومن حكم بالخمسة من الصحابة ، فإنه لم يبلغه الشيخ .

(وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ) : الإناث اللاتي ولدتهن من أرضعتكنم ، قبل أن يرضعنكم أو بعده أو معه ، ولا تكون من أرضعتك أما لأخيك وأختك ولا من ولدت من أرضعتك أختا لها ، إلا أن أرضعتها ، ومعلوم أن

الأم بالزوج ، وإلا لم تكن أما ، وإن الأخت بالأب وإلا لم تكن أختاً ممن اه  
ابن التي أرضعتك أبوك بالرضاعة كما يفيد تسميتها أمّاً لك ، وبنتها أختاً لك  
إذ قد جمعكما أب وأم بالرضاع ، فإذا صحت تسميتها أمّاً ، ومن له اللبن أباً  
وبنتها أختك ، فليحرم عليك من جهتهم ما يحرم من جهة أبيك الوالد ،  
وأهلك الوالدة ، وأختك منهما . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « يحرم من  
الرضاع ما يحرم من النسب » وهو حديث صحيح عام ، ونخص بعض في  
ابن الفحل ، فقال : لم يقل الله « وبناتكم من الرضاعة » . كما قال :  
وأخواتكم من الرضاعة ، وفروع المسألة في شرح النيل ، قيل : لا دليل  
يخص منه أخت ابن الرجل من الرضاع ، وأم أخيه من الرضاع ، وزعم  
بعض أنه يجوز لك أن تتزوج أخت ابنك من الرضاع ، ولو لم يجز أن تتزوج  
أخت ابنك من النسب ، ويجوز أن تتزوج أم أخيك من الرضاع ، ولو لم يجز  
أن تتزوج أم أخيك من النسب ، والزحشرى ذكر جواز الزوج في المسألتين  
وقال : كالمترى منه إنهم قالوا ذلك ، وعلى ذلك بأن كون الأنثى أختاً  
من الأم لابنك إنما هو لكون الأخت بنتاً لامرأة وطها غيرك ، فليس بينك  
وبين أخت ابنك حرمة النسب ، بل حرمة المصاهرة ، فلم يصح التخصيص  
بخلاف ما إذا ارتضع لابنك من امرأة لها بنت من أجنبي ، فإن البنت أخت  
لابنك من الرضاع ، ولا تحرم عليك هذه البنت ، إذ لا نسب بينكما ،  
ولا مصاهرة ، أو بأنه إذا كانت لك أخت لأب كانت أمها موطوءة أبيك ،  
وبنتها ربيبة له ، فلا تحل لك لجهة النسب ، وإذا ارتضعت أختك من امرأة  
فالمرأة أختك من الرضاع ، فلا تحرم عليك ، لأن أباك لم يطأها ، فلم يصح  
التخصيص ، لأن الحرمة في النسب للمصاهرة لا للنسب ، وليست حرمة الرضاع  
كحرمة النسب من كل وجه ، بل من وجه تحريم النكاح ، ومن جهة جواز  
النظر والخلوة بها والسفر معها ، إذا أمن الفتنة في ذلك كله ، ولا يرث  
بالرضاع ، ولا نفقه به ، وسواء فيما ذكر من المحرمات ، وما يذكر المسلمة  
المشركة والحرمة والأمة .



وَأُمَّهَاتِ نِسَائِكُمْ) : أم المرأة وجدتها من جهة الأب ، أو من جهة الأم ، وأم المرأة بالرضاع من جهة أبي الرضاع ، أو من جهة أم الرضاع ، إذا عقد الرجل على الأنثى حرمت عليه أمها وجدتها ، ولو لم يدخل ولم ير ما بطن ولا مس ، وأما البنت فلا تحرم بالعقد على الأم حتى يدخل بالأم . قال صلى الله عليه وسلم : « أيما رجل نكح امرأة ، فلا يحل له نكاح ابنتها ، وإن لم يكن دخل بها فلينكح ابنتها ، وأيما رجل نكح امرأة فلا يحل له أن ينكح أمها ، دخل بها أو لم يدخل » أخرجه الترمذي سئل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عن ذلك فأجاب بالحديث وذلك ، قول الجمهور . وقيل عن زيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير ، وبه قال عمران بن الحصين ، وهو قول عمر ومسروق ، قال مسروق : هي مرسلة فأرسلوا ما أرسل الله . وعن ابن عباس : أبهموا ما أبهم الله ، إن الأم لا تحرم إلا بدخول على ابنتها ، كما أن البنت لا تحرم إلا بالدخول على أمها ، وهو رواية عن ابن عباس . وقرأ : وأمهات نساكنكم اللاتي دخلتم بهن ، قال ابن عباس : والله ما نزل إلا هكذا ، قال في الكشف وعن جابر روايتان ، وعن سعيد بن المسيب عن زيد : إذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها ، وإذا طلقها قبل أن يدخل ، فإن شاء فعل . انتهى كلام سعيد . قال الزمخشري : أقام الموت في ذلك مقام الدخول ، كما قام مقامه في باب المهر .

( وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ) : الربيبة : ولد المرأة من أخرى ، وولد الرجل من أخرى وكذا الربيب . والمراد هنا بنت المرأة من غير زوجها ، والربيب في الأصل : فعيل بمعنى مفعول وإنما ألحقته التاء إنه فعيل بمعنى مفعول ، لأنه تغلبت عليه الاسمية فخرج عن باب امرأة جريح أو فعيل ، وذلك أن ولد المرأة من غير زوجها الذي عندها يربيه زوجها الذي عندها كما يرب ولده في الغالب ، أو الحملة ، أي يقوم بمصالحه ، وليس زنى : يزنى بالتشديد كلمة مختومة بحرف العلة ، أصالة غير كلمة رب يرب ، بل هي رب شذذ مبالغة ،

فقليل : ريب : فقلبت الياء الثالثة ألفاً ، إلا أن يقال من ربا يربو ، بمعنى نما  
بمعنى أن الإنسان يتسبب في نمو الطفل ، وفيه تكلف ، ومعنى كون الربائب  
في حجوركم أنهن في تربيتكم وحفظكم ، وذلك أن من ربي طفلاً يكون في  
حجره ، وهو مقدم أثواب الإنسان ، فالحجور جمع حجر ، بمعنى المقدم  
من الثياب . وقال أبو عبيدة : الحجور جمع حجرة وهي البيت أى في بيوتكم  
ومن نسائكم : حال من ربائبكم ، أو من ضمير هن المستكن في قوله :  
« في حجوركم » ، ومن للابتداء ، ويجوز أن يكون من نسائكم اللاتي دخلن  
بهن حالا من نسائكم في قوله : « وأمّهات نسائكم » فتكون من للبيان ،  
وذلك على قول جواز الحال من المضاف إليه بلا شرط ، فيكون المعنى  
وأمّهات نسائكم حال كون نسائكم دخلن بهن ، فإن لم تدخلوا بهن لم تحرم  
أمهاتهن ، ومعلوم أن الربائب من نسائهم ، ولو صرف قوله من نسائكم  
إن قوله : وأمّهات نسائكم ، ومن أجاز استعمال الكلمة في معنيها أجاز صرفه  
إن ربائبكم على الابتداء ، وإن نسائكم قبله على البيان على أنه حال من  
ربائب ونساء ، وهو مبنى على عدم اشتراط كون ناصبها هو العامل ، في  
صاحبها ، وإن اعتبر ذلك الاتصال بين أمّهات في مطلق من الاتصال ،  
لم يكن ذلك من استعمال الكلمة في معنيها ، وذلك إن كلا من الابتداء  
والبيان اتصال ، وإن قلنا : من حقيقة في الابتداء ، فباعتبار هذا الاتصال  
يكون ذلك من عموم المجاز ، لامن استكمال الكلمة في حقيقتها ومجازها ،  
والجمهور على أن قوله « التي في حجوركم » ليس بقيد ، بل كلام على الغالب  
لأن الربيبة المرباة في حجر ، أقوى شهاً بينته ، فخصت بذكر حرمتها ،  
والتي لم ترب في الحجر مثلها في الحرمة ، وروى عن علي : إن لم يربها  
في حجره حلت له ، وذلك إذا فارق أمها وتمت عدتها ، وإن ماتت أمها  
كرهت له حتى تم عدة الوفاء ، والصحيح حرمة الربيبة أبداً ، ولو لم ترب  
في الحجر إن دخل بأمها كما في الآية . ومعنى الدخول : الجماع ، وكفى عنه

بالدخول لأنها تكون في ستر ويدخل عليها بالجماع ويأحق بالجماع مسها  
بذكره عمداً أى موضع من بدنها ، ومس فرجها بيده عمداً ، ونظر فرجها  
هذا ما عندنا ، ومثله لأبي حنيفة إذ قال : لمس المنكوحة ونحوه كالدخول ،  
وكذا ثبت عندنا وعنده الحرمة بالزنى ، فمن زنى بامرأة حرمت عليه  
بناتها ولو سفلت ، وأمهها ولو عات ، وعلى آبائه وأولاده ، وهو قول الجمهور  
ومهم عمران بن الحصين ، وأبو هريرة ، والحسن ، والعراقيون والحجازيون  
والريبة : العبد البعيدة كالقريبة ، ومنه بيت الريبة .

( فَلَمَّا لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ) في نكاح  
بناتهن وهن ربائبكم ، وهذا تصريح بمفهوم النعت الذى هو قوله « اللاتي  
دخاتم بهن » ، صرح به لثلاث مقاس الربائب على أمهات النساء في مطلق الحرمة  
بالفقد ، وقد مر ما يلحق بالدخول ، روى أن عمرأ خلا بجارية له فجردها  
واستوهبها ابن له فقال : إنها لا تحل لك ، وعن مسروق أنه أمر أن تباع  
جاريته بعد موته ، وقال : إني لم أصب منها إلا ما يحرمها على ولدى من اللبس  
والنظر . وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فيغمرها لشهوة أو يقبلها أو يكشفها  
أنها لا تحل لولده بحال ، قال حماد بن أبي سليمان وعطاء : إذا نظر إلى فرج  
امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها ، وعن الأوزاعي : إذا دخل فعراها ولمسها بيده  
أو غلق الباب ، وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها ، وهكذا عندنا ،  
وعن ابن عباس وطاوس وعمرو بن دينار : إن التحريم لا يقع إلا بالجماع  
وحده .

( وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ ) : أى أزواج أبنائكم ، سميت الزوجة حلياة  
والزوج حليلاً ، لأن كلا منهما يحل الآخر ، فذلك من الحلال ضده الحرام ،  
وقيل : لأن كلا يحل حيث حل الآخر لأنهما يسكنان معاً ، ويحلان معاً  
في ثوب واحد فذلك من الحلول ، في موضع بمعنى النزول فيه ، وقيل :

لأن كل واحد يحل إزار الآخر ، فذلك من الحل ضد العقد ، والجمهور على الأول ، وبه قال الزجاجي .

(الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ) : بلا واسطة ، أو بواسطة ابن أو ابنة ولو سفلا ، فلا يحل لك زوجة ابن ابنك ، أو زوجة ابن بنتك ، أو زوجة ابن بنت ابنك ، أو زوجة ابن ابن بنتك ، وهكذا . وخرج بقوله : « من أصلابكم » المتبني وهو الذي يتخذه الرجل ابناً ، وهو ابن لغيره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج زوجة زيد بن حارثة مع أنه قد تبني زيد بن حارثة ، فقال المشركون : تزوج زوجة ابنه ، فنزل : « وما جعل أديعائكم أبناءكم » ، وقال : « لئلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أديعائهم » وهي زينب بنت جحش ، بنت عمته أميمة بنت عبدالمطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي بنت عمته صلى الله عليه وسلم ، قيل : كانت زوجة المتبني حراماً على متبنيه ، ثم نسخ التحريم ، والتحقيق عندي أن التبني شيء فعلوه ، ولم ينزل فيه شيء في حل زوجة المتبني ولا حرمتها ، ثم نزل الحل ، ويدل لهذا قوله تعالى : « ذلكم قولكم بأفواهكم » ولو كان ذلك ثم نسخ لم يقل الله تعالى « ذلكم قولكم بأفواهكم » .

(وَأَنْ تَسْجُدَ مَعَهُوا بَيِّنَ الْأَخْتَيْنِ) : الفعل في تأويل مصدر مرفوع معطوف على أمهاتكم ، أو على حلائل آبائكم ، والأول أولى : أي أمهاتكم وجمعكم بين الأختين ، وجميع هؤلاء المحرمات سواء فيهن النكاح والتسرى ، أو إحداهما بالنكاح والأخرى بالتسرى ، وذاك قول الجمهور ومنهم على ، وهو الصحيح . قال مسروق : يحرم من الإماء ما يحرم من الحرائر ، وذكر بعض : أن رجلاً أسلم من الشرك ، وعنده أختان بالتسرى ، فأمره أن يفارق إحداهما ، وفي رواية : أن يطلق إحداهما ، وسئل ابن مسعود عن الأختين الأمتين بطوءهما الرجل يملك أيين ؟ فقال : لا ، فقيل له : يقول الله

« وما ملكت أيمانكم » فقال : يعيركم مما ملكت يمينك ، يشير إلى بلادة السائل ويرجره ، وكانت عند ابن عمر أختان فوطئ إحداهما ولم يطأ الأخرى ، حتى خرجت الأولى من ملكه ، أى أبى من ذلك حتى تخرج لأنه لا يحل الجمع وعن الحسن : لا يطأ الأخرى حتى تخرج الأولى من ملكه ، قال مالك : له إيطاء أيتهما شاء ، والكف عن الأخرى ، موكل إلى أمانته ، فإن أراد وطء الأخرى لزمه أن يحرم فرج الأولى بعق أو كتابة أو غير ذلك ، والآية دلت على ذلك إذ قال « حرمت عليكم أمهاتكم » ولم يقل تزوج أمهاتكم فالمراد ، والله أعلم ، وطء أمهاتكم والعطف على الأمهات أو شيء على شيء ، وحكم المعطوف حكم المعطوف عليه ، بل المراد تحريم التلذذ ، ولو بدون الوطء ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام » فقلوله تعالى : « أو ما ملكت أيمانكم » تحال الجمع بالتسرى أو به وبالنكاح ، وقوله « وأن تجمعوا بين الأختين » يحرمه فليغلب الحرام ، والحق في التقرير أن نقول : إن ما ملكت أيمانكم عام ، وتخصيص المحرمات خاص ، فليغلب الخاص ، وهو تحريم الجمع ، وأجاز عثمان جمع الأختين بالتسرى ، ومثله أيضاً جمعهما إحداهما به وأخرى بالنكاح ، قال قبيصة بن أبي ذؤيب : إن رجلاً سأل عثمان بن عفان عن أختين مماوكتين لرجل هل يجمع بينهما ؟ فقال : أحلتهم آية ، وحرمتهم آية ، وأما أنا فلا أحب أن أ منع ذلك فخرج من عنده فلقى رجلاً من الصحابة فسأله عن ذلك . فقال : أما أنا فلو كان لي من الأمر شيء لم أجد أحداً فعل ذلك إلا جعلته نكالا . روى مالك : ذلك في الموطأ قال ابن شهاب : أراه على بن أبي طالب ، يعنى الرجل النسي لقي وجزم القاضي أن عثمان رجع آية التحليل ، وعلى آية التحريم ، وأن مذهبه أصح . قال مالك : بلغني عن

الزبير بن العوام مثلما قال علي ، وروى أنه سئل علي عن ذلك فقال : أحلتها آية وحرمتها آية ، وأنا أنهى نفسي وولدي عنها .

( إِلَّا مَا قَدْ سَبَّافَ ) : من الجمع بينهما ، فإنه لا إثم فيه ، لكن تجب المفارقة بعد نزول الآية ، أي لكن ما قد سلف لا إثم فيه ، فالاستثناء منقطع وباعتبار أن الإثم قد تضمنه النهي يكون الاستثناء متصلاً على حد ما مر قيل : كل هذه المحرمات تعرفها الجاهلية إلا نكاح امرأة الأب ، والجمع بين الأختين ، ولذلك قال في النوعين « إلا ما قد ساف » وقيل : إلا ما قد ساف من الجمع في الجاهلية ، فإن عقده صحيح لا يبطل ، ولكن يختار أيتهما شاء . قال رجل : يا رسول الله أسلمت وتحتي أختان . قال : « طاق أيتهما شئت » وفي الحديث « لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » ومثل ذلك سائر المحارم والضابط أن كل امرأتين بينهما قرابة ، أو لبن ولو كان ذلك وبين المرأة لم يجز لك نكاحها ، لم يجز لك الجمع بينهما ، ومروع ذلك في شرح النيل ، قيل أيضاً : المعنى إلا ما كان من يعقوب عاياه السلام ، فإنه جمع بين أختين « ليا » أم يهوذا ، و « راحيل » أم يوسف عاياه السلام واتفقوا على جواز الجمع بين المحرمات بالملك دون نكاح ولا تسر ولا تلذذ بنظر أو مس ، ومن تزوج أختين بعقد بطل العقد ، وجدد لمن شاء وحرمت من دخل عليها ، وإن رتب بطالت الثانية ، وقيل : كان ذلك طلاقاً للأولى وحرمت الثانية ، وقيل : لا تحرم إلا أن دخل عليها .

( إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ) : ألا ترون أنه لم يعاقب على ما قد سلف ، ولم يازم شيئاً عاياه ، حتى أنه قد أثبت العقد السالف وأثبت النسب إلا ما يجب من فراق إحدى المحرمتين ، واختيار أربع نسوة من أكثر .

( وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ) : عطف على الجمع ، من أن تجمعوا



أو على أمهاتكم ، فالمحصنات محرمات و هن ذوات الأزواج ، لا يحل تزوجهن حتى يفارقن الأزواج ، وتم العدة من غير أن يكون مريد التزوج داعياً للمرأة إلى الفراق من زوجها ، وسواء كان أزواجهن موحدين ، أو مشركين إلا إن سببت وحدها ، أو هي وزوجها فهي أمة بزواجها مالكتها من شاء أو يتسراها ، وكذا إن سببت ثم جاء زوجها مسلماً من يشرك ، فلأنها أمة يزواجها مالكتها لمن يشاء أو يتسراها ، فلو كان زوجها موحداً فهاجرت ثم هاجر زوجها فهي له ، ولو تزوجت قبل الهجرة . قال أبو سعيد الخدري : نزلت الآية في نساء كن هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهن أزواج فتزوجت ببعض المسلمين ، ثم قدم أزواجهن مهاجرين ، فهي الله المسلمين عن نكاحهن أي أمر بفراقهن إن تزوجن ، وترك تزوجهن إذا كان أزواجهن موحدين قبل الهجرة ، والمحصنات : جمع محصنة بفتح الصاد ، اسم مفعول والفاعل الزوج ، أو التزويج أي واللاتي أحصنهن أزواجهن أو أحصنهن التزويج . وقرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القراء كان غير هذا الحرف ، لأنهن أحصن فزوجهن بالتزوج ، وكذا قرأ طلحة بن مطرف بكسر الصاد هنا فهو اسم فاعل ، والإحصان في القرآن على أربعة ، الأول : الزوج لأن الزوج يكون لها حصناً مانعاً عن الزنى باكتفائها به ، والمنعة لها . والثاني : العفة كقوله « محصنات غير مسافحات » ، وقوله تعالى : « والاتي أحصنت فرجها » أي أعفته ، لأن الإنسان إذا ارتبط بالعفة وظهرت على شخص ما وتخلق بها ، صارت له منعة وحفظاً ، والثالث : الحرية كقوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات » أي الحرائر لأنه لو قذف غير الحرية لم يجلد ثمانين ، لكن يحتمل أن يكون المراد التي لا يلقين أنفسهن في التهم بناءً على أنه إذا ظهرت أماراة الزنى لم يجلد قاذفها ، وقوله تعالى « ومن لم يستطع منكم طويلاً أن ينكح المحصنات » وذلك أن الإمام كان عرفهن في الجاهلية الزنى ، والحرمة بخلاف ذلك ، ألا ترى إلى قول هند زوجة أبي سفيان حال البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين نهاهن عن الزنى :

وهل تزني الحرة ؟ . الرابع : الإسلام كقوله « فإذا أحصن » أي أسلمن [لأن الإسلام حافظ مانع ، والمراد هنا الزوج ، لأن ذات الزوج لا تزوج بخلاف الإسلام ، والعفة ، والحرية ، فليس مانعات من الزوج ، وبعض المواضع يقوى فيها بعض المعاني الأربعة دون بعض ، قال ابن عباس : في هذه الآية المحصنات ذوات الأزواج . وسئل ابن شهاب عن قوله تعالى : « والمحصنات » فقال : حرم الله ذوات الأزواج والعفائف من حرائر ، ومملوكات غيرك إلا بنكاح من لا زوج لها ، وتسرى المملوكة بملك من سيدها وذلك راجع إلى تحريم الزنى ، وهذا ولو كان حسناً عم لفظ الإحصان ، ولفظ الملك لكن بظاهره ، أنه لا يحرم الزنى بغير العفيفة ، وليس ذلك مراداً فالزنى مطلقاً حرام ، ولعله أراد بالعفائف مطلق الحرائر ، لأن من شأنها العفة وقيل : أراد بالمحصنات : من فوق أزواج إلى حله الأربع ، فانه لا يحل له فوقهن إلا التسرى ، كما قال : « إلا ما ملكت أيما نكم » .

( إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ) : لا ما ملك يمين غيرك وقيل : المراد بما ملكت أيمانكم : السبايا التي يسبين ولهن أزواج في دار الحرب ، فيحل لملكهن وطأهن بعد الاستبراء لأن السبي يرتفع به النكاح بينها وبين زوجها الأول ، وأجمعوا أنه إذا سبي أحد الزوجين قبل الآخر ، وأخرج إلى دار الإسلام وقعت الفرقة بينهما وإن سبيا معاً فكذلك تقع الفرقة عندنا ، وعند الشافعي يستبرأها مالكيها ويزوجها أو يتسراها ، وقال أبو حنيفة : إذا سبيا معاً ، لا واحد قبل الآخر ، ويرد عليه إطلاق الآية وأحاديث تسرى ما ملكت اليمن ، قال أبو سعيد : أصبنا سبياً يوم أوطاس ولهن أزواج فكرهنا أن نقع عليهن ، فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن ، وعن عطاء : أراد أن الرجل تكون أمته تحت رجل مشرك ، فيسلم فيجوز له نزعها من المشرك ، فتحل له بالتسرى ، أو يزوجها مسلماً بعد استبراء .

( كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ) : كتاب : مفعول لاسم الفعل ، تقدم عليه وهو عليكم ، ومعناه : الزموا كتاب الله ولا تخرجوا عما حرم أو حل ، ولا يقاس على تقدمه خلافاً للكسائي ، ولا دليل له في الآية لجواز أن يكون كتاب مفعولاً مطلقاً ، أي : كتب الله عليكم تحريم من ذكر كتاباً ، فعليكم ليس اسم فعل ، بل جار ومجرور متعلق بكتب المحذوف ، وبكتاب لما حذف كتب أضيف كتاب إلى فاعله ، وأجاز الزجاج تخريج الآية على ما ذكره الزجاج ، وقرئ : كتب الله ، بضم الكاف والتاء والباء ، وهو مبتدأ جماع كتب بمعنى فروض الله عليكم ، خبره ، وقرئ : كتب الله ، بفتح الكاف والتاء والباء ورفع اسم الجلالة على أنهما فعل وفاعل ، أي : كتب الله عليكم تحريم من ذكر .

(وَأَحِلَّ لَكُمْ مِمَّا وَّرَاءَ ذَلِكَ) : عطف على ناصب كتاب وهو كتب أو على كتب الله في قراءه الفعل والفاعل ، أو على حرمة عليكم أمهاتكم ويتعين هذا الوجه على أن عليكم اسم فعل ، ويدل للعطف على حرمت عليكم أمهاتكم ، قراءة حمزة والكسائي وحفص عن عاصم « وأحل لكم » بالبناء للمفعول عطفاً على « حرمت عليكم أمهاتكم » ، ومعنى « وراء ذلكم » غير ذلك والإشارة إلى هؤلاء المحرمات ، بتأويل من ذكر ونخصت السنة من عموم تحليل ما وراء ذلك : الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وقيس عليهما سائر جميع المحارم ، ونخصت الآية الأخرى المطلقة ثلاثة حتى تنكح آخر ، ومن في العدة ، وتحريم الحامسة والملاعنة ، فأية النور دلت عليها ، والسنة صرحت ، قال صلى الله عليه وسلم « المتلاعنان لا يجتمعان أبداً والأمة على ومنع له حرة أو وجد الطاقة عليها » قيل : وسائر محرمات الرضاع ، وقد مر استنباط مفطمنهن من قوله تعالى : « وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة » .

(أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) : على تقدير

لام التعليل : أى لأن تبتغوا ، أو مفعول لأجله على تقدير مضاف ، أى إرادة أن تبتغوا ، أو حب أن تبتغوا ، وإنما قدرت المضاف ، لأن الابتغاء فاعله الناس لا متعلق اللام الناصب للمفعول من أجه ، وهو أحل وأمر ، ومن لم يوجب اتحاد الفاعل ، لم يوجب تقدير المضاف ، ثم إنك إذا قدرت الإرادة فلا بد أن تثول الإرادة بالحب ، لأن إرادة الله لا تتخلف ، ويجوز أن يكون تبتغوا بدلاً من ما وراء ذلكم اشتمالياً ، بتأويل المصدر ، والابتغاء المذكور ، قد يتخلف بخلاف الحب ، فإن الله أحب الطاعة ، وكثير عصوه ، ومفعول تبتغوا محذوف ، أى تبتغوا النساء ، أى تحصلون عاين حرائر بالتزوج ، أو إماء به ، أو بالتسرى فاستعمل الابتغاء الموضوع لطاب حصول الشئ فى مسببه وهو التحصيل ، ومعنى الابتغاء بالمال تحصيل الزوج والتسرى والقيام بموئمتها به ، بأن يعطى مهراً أو يشتري أمة ويسكن ويوكل ويشرب بكسو ، ويفعل الواجب كله فقد ظهر لك التعميم مع تقدير مفعول ، لتبتغوا ، إلا كما قيل إن التعميم المذكور لا يفيد إلا الحذف ، نعم عدم التقدير أظهر فى شمول الآية لنحو النفقة والمثونة كأنه قيل : إن تنصرفوا بأموالكم وتخرجوها عنكم . و « محصنين » حال من واو « تبتغوا » ، وغير حال ثان ، أو حال المستتر فى محصنين ، ومفعول محصنين محذوف ، أى محصنين فروجكم ، أو محصنين أنفسكم عن اللوم والعقاب ، وأما مسافحين فلا مفعول له ، على تأويله بزائنين وأما على إبقائه فى معنى قولهم مسافحين ، وما ذنبى من السفح وهو الصب ، إذ يصب المني كما أن ما ذنبى من المني واختير ذلك اللفظ لأن غرض الزانى قضاء الوطر ، فالمفعول مقدر أى : مسافحين الزانيات ، واحتج الحنفية بالآية على أن الصداق لا يكون إلا مالا فلم يجزوا أن يكون عناء ، كحفر بئر ، ورعى غنم ، وأما تعليم القرآن صداقاً ، فقال صلى الله عليه وسلم للذنى أباح له ذلك « لا يحل ذلك لغيرك » ، ولم يبلغ قوله لا يحل لغيرك إلى الشافعية ، أو لم يثبت عنده ، فأجاز ذلك إلى الآن ومن قال : شرع من قبلنا شرع لنا أجاز العناء صداقاً ، كما فعل موسى مع شعيب ، وقد استدل بقصتهما فى

الإيضاح على جواز الأجرة في باب مطلق الأجرة ، والشيخ عامر يقول شرعا لنا وهو أكثر القول ، وهو الصحيح كما يراه من تتبع السؤالات وكتب أصحابنا والخلاف في المذهب ولو اشتهر أنه غير شرع لنا ، وذلك فيما لم يرد النص على أنه ليس شرعاً لنا ، وأشارت الآية إلى أنه إنما يصرف المال في النكاح الحلال لا في الحرام لئلا يخسر صاحبه دنياه وأخراه ، وهو أعظم خسارة .

( فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ) ما : واقعة على الجماع ، ويلحق به غيره مما يلزم به الصداق ، أو على ما يلزم به انصداق جماعاً ونحوه ، وهى « إما موصولة منصوبة المحل على الاشتغال والشاغل محذوف أى آتوهن أجورهن عليه والتقدير فاعتبروا ما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن عليه ، والفاء للتأكيد ، وذلك أولى من جعلها مبتدأ أخبر عنها بالطلب . وإما شرطية كذلك ، إلا أنه يقدر الناصب بعد شرطها إن جعلنا ما يصلح خيراً لها هو الجواب ، أو الشرط والجواب ، وإن جعلنا الخبر شرطها ، فلا إشكال بأنه إخبار لا طلب ، فلا حاجة إلى الاشتغال ولو جاز ، وعلى الشرط فالفاء رابطة ، و « الاستمتاع » الانتفاع والتلذذ ، والأجور : المهور ، لأنه عوض الانتفاع وذلك فى النساء مطلقاً وقد بينت الأخرى أن الأجر فهو كامل إن جامعها ، وألحق بالجماع ما قاربه كمس الفرج باليد ومس البدن بالذكر ، وإنه نصف المهر إن كان غير ذلك ، وعن أبي حنيفة : إن خلا بها فلها المهر كاملاً بالخلو بها ، ولو صدقته فى أنه لم يدخل . وقيل : المراد بالآية نكاح المتعة ، وهو أن يتزوج امرأة إلى مدة معلومة بصداق وإذا تمت المدة فارقه إلى طلاق ، وإن شاء معاً زادها فى الصداق ، وزادت فى المدة بالولى والشهود ، ولا يرث بينهما إن مات أحدهما قبل تمام المدة ، ثم نسخ ذلك . وقيل : لم يفسخ والصحيح أنه نسخ ونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ، وعن أكل لحوم حمر إلا نسية ، قال ابن معبد الجهنى :

كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يأيها الناس إني كنت أذن لكم في الاستمتاع من النساء ، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً » ، فالآية نسخت وهي في نكاح المتعة بهذا الحديث ، على أن القرآن ينسخ بالسنة الموحاة ، وقيل بقوله تعالى : إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم » والمرأة في المتعة ليست زوجة ، ولا مما ملكت اليمين ، قيل : أباحها صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام حين فتح مكة ، ثم نسخت كأن ينكح لليلة أو ليتين أو أسبوعاً بثوب أو غيره ، وقيل : أباحها ثم أصبح يقول : « أيها الناس إني أمرتكم بالاستمتاع من النساء إلا أن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة » . وعن عطاء عن ابن عباس بقوله تعالى « يأيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن » قال سالم بن عبد الله بن عمر إن عمر بن الخطاب صعد المنبر ، فحمد الله تعالى وأثنى عليه ، ثم قال : ما بال أقوام ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها ، لا أجد رجلاً ينكحها إلا رجسته بالحجارة قال الشافعي : لا أعلم في الإسلام شيئاً أحل ثم حرم ، ثم أحل ثم حرم ، غير المتعة ، والصحيح أن نكاح المتعة جائز بالسنة ، ثم نسخ بالسنة ، وليست الآية في نكاح المتعة ، فلا رخصة فيه لمضطر ، ولا لغيره ، وهو قول أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم من الأمة إلا رواية عن ابن عباس أنه أجازها ولم يقل بنسخها للمضطر وغيره ، ورواية عنه أنه أجازها للمضطر ، وروى أنه لما ذكر الناس فتبارعوا في الأشعار بأجازة نكاح المتعة قال : قاتلهم الله أنا ما أفيتت باباحتها على الإطلاق ، لكن قلت : إنما تحل للمضطر كما تحل الميتة له ، وروى أنه رجع عنه وقال بتحريمه وكان قبل الرجوع يقول : لو وافق عمر على إجازته لم يجلد على الزنى إلا شقي ، وعن عمارة سألت ابن عباس عن المتعة ، أسفاح هي أم نكاح ؟ فقال : لا سفاح ولا نكاح . قلت : فما هي ؟ قال : متعة كما قال الله تعالى « فما استمتعتم به منهن » فكان يرى أن الآية في نكاح المتعة ، فقيل عنه بالنسخ كما مر ، وقيل لا ،



وعنه كان يقرأ « فما استمتعتم به منهن » إلى أجل مسمى . وروى عنه أنه رجع عند موته عن نكاح المتعة ، وقال : اللهم إني أتوب من قولي بالمتعة وقولي في الصرف يعني قوله : إنه يجوز بأكثر إذا حضر ، والحق أن الآية ليست فيه بل في مطلق النكاح المجمع على جوازه ، واستدل بعض على أنها ليست في المتعة لخبرياتها على قوله « إن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين » وفيه أن تفسيرها بالمتعة لا ينافيه هذا الخبران ، بل يناسبه ، وعن ابن عباس ، المعنى فإن استمتعتم بالزوجة ووقع الوطء ، ولو مرة فقد وجب إعطاء الأجر وهو المهر كله وهذا منه بدل على أن « ما » واقعة على النساء ويرجع إليه هاوؤه باعتبار اللفظ وهاء فاتوهم باعتبار المعنى ، ومن للبيان أو التبعيض ، وأما على وقوع « ما » على الجماع فمن الابتداء .

(فَرِيضَةٌ) : قيل حال من الأجور بمعنى مفروضة على أنه باق على الوصفية فكان فعلية بمعنى مفعولة ، ويبحث في هذا الإعراب بأن الأصل في مثل هذا التذكير لذكر الموصوف ، كما مرأة جريح ، ولعل من قال بذلك اعتبر أصل معنى مفعول مع تغلب الاسمية أو مفعول مطلق ، بمعنى مفروضاً أى إبتاء مفروضاً فالتاء لما كانت لتغلب الاسمية لم تمنع من وصف المذكر ، ولما اعتبر كونه في الأصل وصفاً صح النعت به ، ويجوز كون الموصوف مؤنثاً أى إبتاء فريضة أى مفروضة ، وأجيز كونه مصدراً مؤكداً لمخدوف ، أى فرض ذلك فرضاً .

(وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) : قيل هذا مع ما قبله ووحده في نكاح المتعة ، أى فيما تراضيتم به من مقام على زيادة الصداق ، وتجديد العقد بعد تمام مدة المتعة ، أو من فراق بعد تمامها وذلك كإيه بعد أن تفرضوا لهن فريضة على نكاح المتعة ، وصحيح أن هذا في نكاح نحو المتعة ، أو فيما تحط الزوجة عن الزوج من المهر أو في هبتها له كله أو زيادته لها على ما فرض عليه نصف الصداق ، وحين لم يدخل لها ،

« ولا جناح عليكم » : أيها الأزواج والزوجات فيما تراضيتن به من ذلك ، وذلك كله بعد أن تفرضوا تحقيقاً ، وإن سكتوا عن الفرض أدركت المهر أو صداق المثل ، وإن لم يدخل فلها منع نفسها حتى يصدق لها ، وإذا زاد وطلق قبل الدخول أو افتدت ، والزيادة كلها لها ، وقيل : نصفها مع نصف الصداق وهو مذهب أبي حنيفة ، والأول للشافعي وخرج من تراضوا من أول النكاح على أن لا صداق لها ، فإنه نكاح حرام باطل ، وهو زنى ، وزعم بعض أنه لا يفرق بينهما ، وتترك المهر أو صداق المثل أو تمنعه إن لم يدخل حتى يصدق لها ، وفروع النكاح في العقد وقيل « فيما تراضيتن به » من فراق أو مقام ويرده أنه لا يعتبر رضى المرأة فيهما ، وإنما هذا في نكاح المتعة ، أو يقال الخطاب للأزواج الذكور ، والراضى على غير با به ، بل بمعنى الرضى .

( إِنَّ اللَّهَ كَمَا نَعْلَمُ ) : بمصالحكم في النكاح وغيره .

( حَكِيمًا ) : متقناً لا خلل في أمره ونهيه وصنعه .

( وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ )  
مصدر « ينكح » بدل من « طولا » بدل اشتمال ، والرابط محذوف ، والطول : الغنى أى طولا نكاح المحصنات المؤمنات به ، ويجوز أن يكون طولا ، بمعنى نيلا ، فيكون مصدر « ينكح » مفعولا به لطولا ، فيكون ذلك من أعمال المصدر المنون ، وذلك أنه يقال : طلت الشيء بمعنى نلته ، وأصل الطول الفضل والزيادة ، وسمى به الغنى ، لأنه ينال به ما لا ينال مع الفقر ، والمحصنات المؤمنات : الحرائر المؤمنات .

( فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مَنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ) :  
أى فأنكحوا بعضاً مما ملكه إخوانكم المؤمنون من إمائهم المؤمنات ، وذلك  
( م ٣٢ - هيمان الزاد ٤ )

أن الإنسان لا يتزوج أمة نفسه وتسرى أمة نفسه لا بشرط فيه عدم استطاعة الطول ، فظهر أن المراد تزوجك بأمة أخيك المؤمن ، بشرط عدم استطاعة نكاح الحرة ، كما ذكر وشرط من خوف العنت كما يذكر بعد ، فذلك شرطان ، وشرطاً ثالثاً ، هو الإيمان ، كما قال « المؤمنات » وعدم الطول : أن لا يكون عنده ما يتزوج به الحرة ، ويقوم بمثوثتها ، ولو وضعية ، ويلتحق بذلك ما إذا لم يجدها ، بأن امتنع منه ، وقد وجد ما يصدق ويقوم بها والمراد بالغنى هنا ما يطبق به الحرة صداقاً وموتة ، فما نعت لمفعول محذوف ، أى فانكحوا بعضاً مما ملكت أيمانكم أو فتيات مما ملكت أيمانكم ، ويقدر مضاف ، كما رأيت أى إيمان إخوانكم ، ومن الثانية بيان لما متعلقة لمحذوف حال منها ، والفتاة الشابة مطلقاً فى أصل اللغة ، والمراد هنا الأمة شابة أو غيرها وذلك عرف للعرب ، ونكاح الأمة أيسر بقلة صداقها ، وإنما قل لنقصها ولأنها تشتغل بخدمة سيدها ، فمن انتهى عليه إذا كانت عنده وعلى زوجها ، إذا كانت عنده . قال عمر رضى الله عنه : أيمان رجل تزوج أمة فقد أرق نصفه يعنى يصير ولده رقيقاً ، وإنما منع الحر من نكاحها إلا بالشرطين لأن ولد الأمة عبد ولو كان زوجها حراً ففى تزوجها تنقيص الولد ، وللولد على أبيه أن يختار له أفضل ما يجده من النسب ، ولأن السيد أعظم حقاً من الزوج إذا اجتمع السيد والزوج على الأمة إذ لسيدها استخدامهما إلا وقت احتياج الزوج لجماعها ، ولأن له بيعها ولو أبى الزوج ، ولأن مهرها ملك لسيدها ، فلا تقلر أن تهبه أو بعضه لزوجها ، ولأن الأمة قد تعودت الخروج ومخالطة الرجال ، وهى داعى وقاحة وزنى ، وخرج بقوله عز وجل « المؤمنات » : الإماء الكتابيات ، فلا يجوز نكاحها ، ولو وجد الشرطان لاجتماع الرق والشرك ، ولا يجوز تسريها أيضاً لذلك خلافاً لابن عباد - رحمه الله - وقال أبو حنيفة : يجوز تزوج الأمة المسلمة والأمة الكتابية إن لم تكن فى عصمته حرة مسلمة ولو كان عنده ما يتزوج به الحرة المسلمة ، وما يقام بها ، ولم يخفف العنت ، وروى جواز الأمة المسلمة ولو لم يخفف العنت ، ووجد

الحرّة عن علي والحسن البصري وابن المسيب ومجاهد والزهرى ، وفسر أبو حنيفة ما فى الآية من المنع ، بما إذا كانت عنده محصنة مؤمنة ، وفسر النكاح بالوطىء ، فمن استطاع وطء حرّة مؤمنة هو من كانت هى عنده زوجة ، ومع ذلك رأى هو وعلى ومن ذكرته : المنع فى الآية تنزيهاً وإرشاداً لا تحريماً ، ويجوز للعبد نكاح الأمة ولو أطاق الحرّة ، ولم يخف العنت ، أو كانت تحته حرّة . وقال أبو حنيفة : لا يجوز له تزوج الأمة إن كانت تحته حرّة .

( واللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ) : تحقيقاً فلا تكلفون إيمان الإمام على الحقيقة ، بل اكتفوا بما ظهر من إيمانهم ، فيجوز لكم تزوجهن على ما ظهر من إيمانهم ، ولا تعتبر تفاضل الإيمان بينكم وبينهن ، فإنكم لا تحققونه قرب أمة أفضل إيماناً من حرّة أو حرّة واعتبروا مطلق الإيمان فاستبيحوا نكاحهن لفضله ، ولا يمنعكم منهن ما فيهن من نخسة بالرق ، فقد جبرت بالإسلام الذى هو المعتبر مطلقاً لا لفضل النسب ، فإن الناس كلهم من آدم وحواء ، ففى الإمام أيضاً نسب يجمعكم ، كما قال الله جل وعلا .

( بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ) : أى أنتم وإمائكم كشىء واحد لاتفاق النسب ودين الإسلام ، قال على :

الناس من جهة التمثيل أكفاء أبوهم آدم والأم حواء

وكانت العرب تفتخر بالأنساب وتبالغ ، والآية رد عليهم فى المبالغة ، وعن ابن عباس : معنى الآية أن المؤمنين بعضهم أكفاء ، جعلناكم شهباً وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم .

( فَمَّا نَكَّحُوهُنَّ أُولَئِكَ أَهْلِيهِنَّ ) : أى ملاكهن ، فمن تزوجت بغير إذن سيدها فهى زانية ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « العاهر هى التى

تنكح نفسها « وهذا في الحرية والأمة أو في الحرية تكون الأمة أولى بذلك ، وإن زوجت نفسها بلا إذن أو بإذن ، فإن أجاز بعد العقد ، وقبل الدخول جاز وقبل بعد العقد ، وإن أجاز بعد الدخول لم يصح ، وقد حرمت وإن كانت ملكاً لامرأة فلتوكل رجلاً يزوجه ، وأجاز أبو حنيفة أن تزوج المرأة أمها وأن يقول السيد والسيدة للأمة زوجي نفسك ، فتزوج نفسها ، فيصح ولو لم يتكلم بالإجازة بعد العقد ، لقوله « بإذن أهلن » . وأما الطفل والمجنون فيزوج أمهما وعبداهما وليهما ، وقيل : لا يزوجهما ، وقيل : يزوج أمهما بعبداهما ، ومجيز تزويج الطفل المميز وليته يجيز تزويجه أمته أو عبده أو توكيله والإذن في الشيء إجازته ، وفسرته السنة بأن يقول سيدها ومثله ولي المرأة في تزويجها : زوجتكها .

(وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ) : يقدر مضاف أى أدوا إلى موالين مهورهن لأنهن ملك لساتنهن ، فمهورهن لهم ، ودخل في ذلك أن مهر أمة المرأة للمرأة وتعطاه ولا يعطى مهر أمة الطفل أو المجنون له بل لقائمه ، وروى بعض أصحاب مالك عن مالك أن مهر الأمة ملك لها فتعطاه متمسكاً بظاهر الآية ، وليس كذلك لظهور أن مال المملوك لسيده ، فيقدر مضاف كما رأيت ، ويجوز أن يقدر بإذن أهلن أو به ، أى : وأتوهن أجورهن بإذن أهلن ، أو أتوهن أجورهن به ، أى بإذنهم ، فحينئذ لا يقدر مضاف ، ودل على هذا المجتوف ما قبله ، أعنى ناسب ما قبله ، تقدير ذلك ، وإلا فالدليل خارجى وهو أن مال الإنسان لا يمكن لآخر إلا بإذنه ، ودلت الآية أن النكاح لا يكون بلا صداق وحكى بعضهم الإجماع على أن مهر الأمة لسيدها لعدم الاعتداد بالقول المذكور عن مالك ، أو لرجوع مالك عنه ، أو لعدم صحته عنده عن مالك أو لأنه لم يطلع عليه .

(بالمعروف) : متعلق بأتوهن ، ومعنى المعروف : أن يعطوا أجورهن

بلا مطل ولا ضرار ، ولا نقص ، عما عقد عليه ، وقيل : متعلق بمحذوف  
حال من أجورهن ، أى آتوهن أجورهن معبرة بالمقدار المعروف لأمثالهن ،  
وهذا ضعيف لأن لمولى الأمة أن يزوجهها بصداق تستحق أكثر منه ، وإنما  
الممنوع أن يزوجهها على أن لا صداق لها .

( مُحْصَنَاتٍ ) : حال من الهاء فى « آتوهن » أى مزوجات لكم .

( غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ ) : غير زانيات ، حال ثان من هاء آتوهن ،  
وحال آمن المستتر فى محصنات ، بمعنى أحصن أنفسهن بالإسلام أو أحصنهن الله

( وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ ) : أخلاء واحد بعد واحد ، يرفثن معهم  
بالكلام وانكشاف ما لا يحل كشفه ، بلا زنى ، ويجوز أن يكون غير مسافحات  
بمعنى غير مجاهرات السفاح وهو الزنى ولا متخذات أخدان بمعنى ولا متخذات  
أخلاء فى السر للزنى .

( فَلِذَا أُحْصِنَ ) : أحصنهن المولى بالتزويج ، أو أحصنهن الزوج  
بالتزوج ، وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائى بالبناء للفاعل ، أى إذا أحصن  
أنفسهن أو أحصن فروجهن ، أو أحصن أزواجهن .

( فَلَمَّا آتَيْنِ بِفَاحِشَةٍ ) : أى بزنى .

( فَعَلَيْنَهُنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ ) : أى الحرائر الى

لم يتزوجن .

( مِنْ الْعَذَابِ ) : والذى عليهن منه مائة جلدة فالإماء خمسون وهو

نصفها تزوجن أو لم يتزوجن ، فالعذاب الإيلام بالجلد لا بالرجم ، لأن الرجم  
لا يتنصف وليس قوله « فلذا أحصن » شرطاً لتنصيف بل هو بيان لكونهن  
مع التزوج لا يجاوزن خمسين جلدة وإن حدهن لا يزيد بالتزوج على الخمسين  
بل يبقى خمسين ، وكأنه قيل : يبقى حدهن على الخمسين إذا أحصن وهذه



العبارة تفيد كونه قبل التزوج خمسين وبقاءه عليهن بعده والأظهر أنه صلى الله عليه وسلم قد عرف قبل نزول الآية أن حدهن الخمسون هكذا ، فنزلت الآية تبين بقاءه مع الزوج دفعاً لتوهم ارتفاعه كما يرتفع حد الحرية معه ، وكذا حد العبد ، وقيل : إن لم يحصن العبد أو الأمة جلد أربعين جلدة ، وقال طاووس لا حد على من لم يتزوج من المماليك لظاهر قوله تعالى : « فاذا أحصن » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « إذا زنت أمة أحدكم فليحدها ، ثم إذا زنت فليجلدها ، ثم إذا زنت فليحدها ، ثم إذا زنت فليبيعها ولو بظفير » أى لعلها تنحصن عند مشريها إما بهيته أو إحسانه ، أو تزويجه إياها أو تسرية . وفى رواية كلما قال فليحدها زاد ولا يعتقها .

( ذَلِكَ ) : أى نكاح الأمة عند عدم الطول .

( لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ) : أى لمن خشى الزنى ، سمي عنناً لأن العنت المشقة ، والزنى سبب للمشقة الحاصلة لعذاب الدنيا والآخرة ، ويجوز أن يكون المعنى لمن خشى المشقة فى تحمل عدم الوطى ثم رأيت مثله للخازن والحمد لله ، ولا يتزوج أمة على حرية ، كتابية ولا يتزوج الحر الأمة واحدة ، روى عن ابن عباس ذلك ، وعن سعيد بن المسيب والحسن : يتزوج الحرية على الأمة فيكون للحرية يومان ، والأمة يوم ، والنفقة كذلك ، ولو كانت الحرية كتابية ، والأمة مسلمة ، وكذلك عن على ، وقيل : المراد بالعنت : الحد ، وقيل : أصل العنت انكسار العظم بعد الجبر ، ثم استعير لكل مشقة .

( وَأَنْ تَصْبِرُوا ) : متعفين من الزنى .

( خَيْرٌ لَّكُمْ ) : قال سعيد بن جبير : ما نكاح الأمة إلا قريب من الزنى ما رخص الله فيه ، إلا إذا لم يجد طولا ونخشا العنت ، وقال مع ذلك « وإن تصبروا خير لكم » ذلك ذكر الشيخ هود - رحمه الله تبارك وتعالى : ألا قولى وقال مع ذلك « وإن تصبروا خير لكم » والمراد إن تصبروا عن

نكاح الإمام وذلك لأن ولد الأمة من غير سيدها عبد ، وعنه صلى الله عليه وسلم « الحرائر صلاح البيت ، والإماء هلاك البيت » .

(واللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) : إذ أباح لكم ما تحتاجون إليه ولم يعاقبكم إذا لم تصبروا عنهن فتزوجتموهن .

(يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيُطَهِّرَ كَلِمَتِكُمْ وَاللَّامُ لِلتَّعْلِيلِ ، أى يريد الله إنزال هذه الآيات ابين لكم ، وقيل : مفعوله مصلر « بين » واللام صلة للتأكيد ، أى : يريد الله التبيين لكم ، ومفعول بين محذوف أى : ليعين لكم مصالحكم ، ودينكم ، أو ما يقربكم ، أو أن الصبر عنهن خير .

(وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) : شرائع من قبلكم ، أو إبراهيم عليه السلام ، ومن تبعه في تحريم الأمهات والبنات ، والمنع من تزوج الأمة إلا إن كانت مؤمنة مع عدم الطول ، ومع خوف العنت ، وقيل : ليس كل ذاك عند من قبلنا ، ولكن المعنى : بين لكم مثل سنن من قبلكم لأن الشرائع ولو اختلفت لكن كلف بكل ، والعقاب على الترك والثواب على الوفاء ، واتفقوا أن أولاد آدم أبيح لهم أخواتهم ..

(وَيَسْتُوبَ عَلَيْكُمْ) : يرجع بكم عن المعاصي التي كنتم عليها لم يبعثها لكم ولم تعذروا فيها في الجاهلية كالزنى إلى طاعته أو يغفر لكم ذنوبكم ، أو يحكمكم على التوبة أو يرشدكم إلى ما يكون كفارة لسيئاتكم .

(والله عليم) : بمصالح عباده ديناً ودنيا .

(حكيم) : فيما دبر لكم .

(والله يُرِيدُ أَنْ يُسْتُوبَ عَلَيْكُمْ) : أى يحب أن يتوب عليكم ، وإرادته تعالى مجاز في معنى الحب ، حقيقة فيما قضاه ، ولا يتخلف ، ووجه

يتخلف فإن الله أحب الطاعة وأبغض المعصية ، وعصاه من عصاه ، ولم يطعه ، فالله جل وعلا أحب أن ينوب على الناس ، أى أن يقبل توبتهم بأن يأتوا بما تقبل به ، فمنهم من أتى بما تقبل به ، فتاب عليه أى قبلها ، ومنهم من لم يأت به فلم يقبلها أو يحب أن يخرجكم من الظلمات إلى النور فأخرج من أخرج ، وترك من ترك ، اختياراً منه ومنهم ، وهو عالم بهم بلا أول ويريد أن يدلکم على ما يكون سبباً لتوبتكم وغفران ذنوبكم ، وقد دلكم . والإرادة في هذا الوجه على حقيقتها لا تتخلف لأن الله جل وعلا قد هلى كل مكلف أى يبين له وكرر ذكر التوبة للتأكيد وليقابل به قوله تعالى :

(وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا) :

عن الحق ، أى يريد الكفار خلاف ما قضى الله ، أو خلاف ما أحب الله ، ومعنى « الذين يتبعون الشهوات » : كل من اتبع ما لم يبيحه الله من المشركين فإن المشركين اليهود والنصارى وغيرهم ، يحبون أن يميل المؤمنون عن دين الله اعتقاداً ، وقولاً ، وفعلاً ، فذلك الميل العظيم . وقيل : المراد اليهود والنصارى وبه قال السلى ، وقالت فرقة : هم اليهود خاصة ، لأنهم أباحوا نكاح بنت الأخت من الأب ، وقيل : المراد المجوس ، لأنهم أباحوا نكاح الأخوات وبنات الإخوة مطلقاً ، ولما حرمهن الله قالوا إنكم تحلون بنت الخالة ، وبنت الخالة والعمة عليكم حرام ، فانكحوا بنات الأخ وبنات الأخت ، فنزلت هذه الآية وقال مجاهد : هم الزناة يريدون أن تكونوا مثاهم . وقال ابن زيد والطبرى : الآية في كل من اتبع شهوته ، وأراد أن يكون غيره مثله سواء كان مشركاً أو موحداً ، والمراد بالشهوات : ما حرم الله ، ودخل فيها فعلك ما تكره موافقة لمن دعارك إلى فعله ، لأنك اشتبهت وفاقه ففعلت وأما الحلال فمن اشتباه وفعله فتابع الشرع حقيقة ، إلا إن خالطه عارض صرفه ، وقرىء « يميلوا » بالتحية ، أى الذين يتبعون الشهوات .

(يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) : أي يريد الله تسهيل الشريعة لكم لا تثقلها كما ثقلها على من قبلكم ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وما جعل عليكم في الدين من حرج ، قال صلى الله عليه وسلم : « بعثت بالحنيفية السمحة » وذلك من إباحة تزوج الأمة . وقال من قال : لم يبح لمن قبل وقد خرج مجاهد الآية عليه ، وعنه أيضاً أن التخفيف عام في أمر ديننا كله ، وهذه الرواية تبين أن المراد في الرواية الأولى عنه التسهيل بنكاح الأمة لا حصر الآية فيه .

(وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا) : لا يصبر عن الشهوات ، وعلى مشاقة الطاعات فلا يصبر عن الوطىء فحللنا له غير هوئلاء اللاتي حرمن . وقيل : ضعيف القوى عن قهر الهوى ، ولا سيما في أمر النساء ، قال سعيد بن المسيب ما أيس الشيطان من بني آدم قط إلا أتاها من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشور بالأخرى وإن خوف ما أخاف على فتنة النساء والقولان أول من حمل الضعف على ضعف البدن ، ومن حمل الضعف على ضعف أصالة وهو كونه من ماء مهين ، لأن ذلك جاء معرض الدلالة على تخفيف التكليف ، ومن قرى الله داعيته إلى القيام بما كلف به فهو القوى ، ولو كان أضعف الحلقة ، وقرأ ابن عباس بالبناء الفاعل و نصب الإنسان ، أي وخلق الله الإنسان ضعيفاً ، وروى قومنا عن علي ابن أبي طالب أنه قال : ثمانى أناث في سورة النساء ، هى خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت « يريد الله ليبين لكم » والله يريد أن يتوب عليكم ، يريد الله أن يخفف عنكم أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه إن الله لا يغفر أن يشرك به إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، ومن يعمل سواء أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ) : متعاق بمحذوف حال من أموال ، أى دائرة أو متناولة بينكم .

( بالباطل ) : متعلق بتأكلوا بالحرام كالغصب والربا والميسر والسرقة والغش والخيانة ، وشهادة الزور ، والزنى واليمين الكاذبة ، والعقد الفاسدة ، وكل إفساد في مال الغير ، وتضييعه ، فإن المراد بالأكل مطلقاً الإتلاف ولو بلا انتفاع أو بنفع غير متلفه أو بمنع صاحبه عن الانتفاع به فقط دون أن ينتفع به المانع أو غيره .

(إلا أن تكون تجارة عن تراضي منكم) : الاستثناء منقطع لأن حصول التجارة بالتراضي ليس من جنس أكل مال الناس بالباطل ، بقي أن الأكل بالباطل منهي عنه ، والتجارة بتراضي مباحة ، والأكل بالهبة والإهداء ، والإرث والإرش والدية والقرض والوصية والصدقات ، وإجابة الدعوة ونحو ذلك غير مذكور في الآية ، والجواب : أنها حلال من الآيات الأخر . والأحاديث كما لا يخفى ، كما أن التجارة حلال ، لكن خصت التجارة بالذكر لأنها أغلب وأكثر مما ذكر ، على أنها تكون بين كل ملتين ولأنها أوفق بذوى المروءة ، فإنهم قد يستحيون من الاستقراض ، ولا يسألون وليس الإرث والصدقة والهبة باختيارهم ، ويجوز أن يراد بالتجارة مطلق انتقال المال ، وقبضه من انتقل إليه إياه استعمالاً للمقيد ، وهو التجارة ، لأن لفظها موضوع للانتقال ، بعوض في المعنى المطلق ، وهو انتقال المال ، بأسواء كان بعوض أم ببدونه ، ويجوز أن يراد محذوف أى : إلا أن تكون تجارة عن تراضي ، أو نحوها من مباح ، فمحذوف العطف ، وقيل : المراد لا تصرفوا أموالكم بينكم فيما لا يرضى الله ، وبالتجارة صرفه فيما يرضى الله به من أنواع العبادات ، وتجارة فاعل تكون ولا خير للكون هنا ، وعن تراضي : متعلق بمحذوف نعت لتجارة ، أى صادرة عن تراضي ، وقرأ الكسائي وحمة وغيرهما من الكوفيين بنصب تجارة على أنه خبر ليكون ، واسم تكون مستتر يعود إلى التجارة المدلول عليها بالمقام ، أى إلا أن تكون التجارة تجارة عن تراضي ، أو إلى جهة الأكل المدلول عليها ، كذلك أى إلا أن تكون جهة

الأكل تجارة ، وعلامة الحر في تراض الكسرة المقطرة على الياء المحذوفة بالتقاء الساكنين ، أحدهما الياء والآخر التنوين ، وأصل تلك الياء واو قبلها ضمة ، قلبت الضمة كسرة ، والواو ياءاً ، لكونها في آخر اسم معرب ، عربى قبلها ضمة لازمة ، والمراد تراضى المتبايعين المخاطبين ، بقوله تعالى ، مقكم والآية دلت على أن التجارة تمت برضى المتبايعين حتى أنهما لا خيار لأحدهما ولو لم يفرقا من المجلس فى الافتراق بالصفقة ، كما هو مذهبنا الحق ، وبسطه فى الفروع وشرح الحديث .

(ولا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) : أى يقتل بعضكم بعضاً ، وقال «أنفسكم» لأن المؤمنين كجسد واحد ، فمن قتل أخاه ، كمن قتل نفسه ، هذا قول الجمهور ، قال الحسن : لا تقتلوا إخوانكم فالآية من الاستعارة إذ شبه نفس أخيك بنفسك تشبيهاً بليغاً حتى أنه سماه نفسك ، أو من حذف الإضافة ، أى ولا يقتل بعضكم أنفس بعض : وعنه صلى الله عليه وسلم : إلا لا ترجعوا بعلى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض « وقيل المراد نهى الإنسان أن يقتل نفسه بالموسى أو السيف أو غير ذلك من اسلح أو غيره أو بالتردى من عال أو بترك الأكل أو الشرب أو اللباس أو أكل ما يقتل ، أو شرب ما يقتل ، كالسم أو باستعمال ماء شديد البرودة ، أو باستعمال ماء مع المرض ، أو غير ذلك ، ومن ذلك أن يفعل ما يقتل به مثل الزنى من المحصن ، وقتل النفس التى يقتل بها ، وقد يموت الإنسان بالجلد أو القطع ، وقد فسر بعضهم الآية بفعل ما يقتل به الفاعل ، والتعميم أولى . قال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن تحصى سماً فقتل نفسه فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بحديدة فى يده يتوحى بها فى بطنه خالداً مخلداً فيها أبداً » وكذا قصة الصحابى المشهور الذى اشتد قتاله ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه فى النار



فتمعجبوا من ذلك ، فاتبعه رجل حيث مشى حتى أصيب بجرح ، جزع منه فأدخل سيفه في بطنه ، فجاء الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما رأى ، وقال : صدقت يا رسول الله . وعن أبي ذر الغفاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان برجل جراح فقتل نفسه فقال الله تبارك وتعالى : « بادرني عبدي بنفسه ، وحرمت عليه الجنة » وفي رواية : كان في من قبلكم رجل به جرح ، فجزع فأخذ سكيناً فحز بها يده فارق الدم حتى مات فقال الله تعالى « بادرني عبدي بنفسه ، حرمت عليه الجنة » أي فعل فعل المبادر ، وإلا فلا موت إلا بالله للأجل الذي قدر الله تعالى ، ومن ذلك ما يفعله جهلة الهند من حبس النفس أياماً كبيرة على قصد الرياضة ومخالفة الهوى ، بحيث يؤدي ذلك إلى هلاكهم بلا فائدة ، ومن ذلك ما روى عن عمرو بن العاص أنه قال : احتلمت في ليلة باردة وأنا في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتييممت ثم صليت بأصحابي الصبح و ذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لي : يا عمر وصليت بأصحابك وأنت جنب ، فأخبرته بالذي منعني من الإغتسال ، فقلت : إني سمعت الله يقول « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً ، فهذا تقرير منه صلى الله عليه وسلم لعمر و على ذلك ، لأنه أنكره فأخبره بالسبب ، وفسر الآية على ذلك ولم ينكر عليه ، وقيل : ليس المراد بالقتل ، القتل الحسى ، بل الإهلاك الأخرى بالمعصية ، كأكل المال بالباطل لا بتجارة عن تراض ، وكالزنى والزواج الحرام ، وقرأ على بضم التاء وفتح القاف وتشديد التاء مكسورة .

( إن الله كان بكم رحيماً ) : يا أمة محمد فيما أمركم به أو نهاكم عنه ومن ذلك أنه أمر بني إسرائيل بقتل أنفسهم توبةً ، ونهاكم عن قتل أنفسكم . ولفظ الشيخ هوذ أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً في سرية فأصابه كالمأصابته جنابة ، فصلى ولم يغتسل ، فعاب ذلك أصحابه ، فلما قدم على النبي

صلى الله عليه وسلم ذكر له ذلك ، فبعث إليه فجاءه فأخبره فأنزل الله :  
« ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » .

(وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) : ما سبق ذكره من قتل النفس المحرمة ، وأكل المال بالباطل ، وما نهى الله عنه من أول السورة إلى هذا المحل ، فإن لفظ ذلك إشارة للبعيد ، واللفظ إذا تم فقد بعد لعدم حضوره ، فلم تخصص الإشارة بشيء دون شيء ، وقال عطاء ورجحه ابن العربي : تعود إلى البعيد التالى وهو قتل النفس ، وقيل إليه وإلى الذى قبله ، وهو أكل المال بالباطل ، لأنهما فى آية واحدة ، وقيل : تعود إلى آخر ما نهى عنه ، وقرن بوعيد وهو قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً » لأن كل ما نهى عنه إلى أول السورة قرن به وعمه .

(عُدُّوْا نَآءً) : وقرىء بكسر العين .

(وَوَظَلَمَآ) : حالان ، أى ذى عدوان ، وظلم ، أو عادياً وظالماً ، أو منصوبان على التعليل ، وفائدة التقييد بهما تخرج مال أكل بحق ، ونفس قتلت بحق ، لكن التقييد يكون كالتكرير بالنسبة إلى قوله « ولا تأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » بأن التقييد بالباطل مغن عن التقييد بالباطل ، كأنه قيل : فى حقه أكل مال الناس بالباطل حرام ، ومن أكل مال الناس بالباطل دخل النار ولا بأس بهذا بل هو زيادة زجر ، وقد يرجع عود الإشارة إلى قتل النفس بهذا لأنه سالم من التكرير والعدوان المبالغة فى مجاوزة الحق والظلم ، وضع الشيء فى غير موضعه ، وقد جمعتهما من فعل ما عادت إليه الإشارة ، وقيل : المراد بالعدوان : التعللى على غيره ، وبالظلم : ظلم نفسه بتعرضها للعقاب .

(فَسَوْفَ نُصَلِّيْهِ نَارًا) : ندخله ناراً عظيمة ، وقرىء نصليبه بفتح الصاد وتشديد اللام ، وقرىء بفتح النون وإسكان الصاد من أصلاه يصليبه ،

يقال شاة مصليه ، وقرىء يصليه بياء مضمومة وصاد ساكنه والضمير لله تعالى .

(وَكَمَانَ ذَلِكَ) : الإصلاء .

(عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) : سهلاً هيناً ، لأنه قادر على كل شيء ، ولا مانع له عنه ، ولا يحتاج إلى معين .

(إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا) : وقرىء كبير بالإفراد على إرادة الجنس ، والناهي لله أو رسوله ، والسيئة الصغيرة ، والمدخل الكريم : الجنة ، والمدخل إسم مكان من الثلاثي ، ولا مانع من أعمال الفعل الرباعي أو غيره في إسم المكان الثلاثي ، أو إسم الزمان الثلاثي نحو : أجلس إبنى مجلس الأمير أى : موضع جلوس الأمير ، ولا مانع من ذلك ، فلا حاجة إلى ما قيل من أن عامله ثلاثي محذوف ، أى وندخلكم فتدخلوا بضم الحاء ، مدخلا كريماً ولا إلى ما قيل إنه إسم مكان من الرباعي بحذف الزيادة بمعنى أن أصله من أدخل ، حذفت همزته ، فكان من دخل كما هو وجهه في « نباتاً » من قوله تعالى « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » أصله إنباتاً ، ويجوز أن يكون مصدرأ ميمياً من ثلاثي يقلر له ، أى ندخلكم فتدخلوا ادخلوا كريماً ، أو ينصب بالرباعي قبله على حذف الزائد ، على حد ما ذكر ، وقرأ غير نافع بضم الميم على أنه إسم مكان رباعي أو مصدر ميمي رباعي ، أى إدخلا كريماً ، ومعنى كون الإدخال أو الدخول كريماً أنه ذو كرامة ، أى حسن وقبول ، فإذا كان مدخل بفتح الميم أو ضمها ، إسم مكان فهو معمول لدخل ، ظرف ، أو مفعول به ، أو منصوب على نزع الخافض ، على الخلاف في منصوب دخل الثلاثي ، وإذا كان مصدرأ ميمياً ، فمفعول ندخل محذوف ، أى ندخلكم الجنة إدخلا كريماً ، والكبيرة : ما رتب الشارع عليه حداً أو عيداً ، قال علي بن أبي طالب

وابن عباس في رواية : كل ذنب ختمه الله بالنار أو غضب أو لعنة أو عذاب فهو كبيرة . و أراد بالعذاب : الحد أو عذاب الآخرة . قال عبد الله بن عمرو ابن العاص ، إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الكبائر : الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس » وروى أن إعرابياً سأله فأجابه بذلك ، أراد صلى الله عليه وسلم التمثيل بهذه لا الحصر فإنه إذا ذكر لهم ذلك ، عرفوا أن حكم مثلها حكمهما لإجماع الكل في الوعيد ، والنهي ، ويدل لذلك ذكره صلى الله عليه وسلم غيرهن في الأحاديث والنقض منهن ، فقد جاء أن إعرابياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الكبائر ؟ قال : « الشرك بالله ، » قال : ثم ماذا ؟ قال : « اليمين الغموس » قال : وما اليمين الغموس ؟ قال : « يقطع مال امرء مسلم ييمين هو فيها كاذب » وقال صلى الله عليه وسلم : « من الكبائر شتم الرجل والديه » قالوا : وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال : « يسب الرجل أبا الرجل وأمه فيسب أباه وأمه » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه » قالوا : وهل يلعن الرجل والديه ؟ قال : « نعم يلعن الرجل منهم أبا الرجل وأمه فيلعن أباه وأمه » . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أي الذنب أعظم عند الله ؟ قال : « أن يجعل لله نداً وهو خلقك » قلت : ثم أي ؟ قال : « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » ثم قلت : أي قال : « أن ترني بحليلة جارك » ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم قد كان عنده ما يلي الأولى وما يلي الثانية ، ثم لم يذكره حتى كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ثم ماذا ؟ ثم ماذا ؟ فهذا يناسب أنه إذا ذكر شيئاً من الكبائر علمنا أنه أراد التمثيل لا الحصر ، وعن أنس بن مالك : ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر فقال « الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس » ، وقال : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : قول الزور » ، أو قال « شهادة الزور » ، وفي رواية أبي بكر رضى الله عنه ، قال ثلاثاً : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر » قلنا : بلى يا رسول الله . قال : « الشرك بالله ، »

وساق الحديث إلا أنه قال « إلا وشهادة الزور وقول الزور » وكان متكئاً فجلس ، فما زال يكررها حتى قلنا ايته سكت . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجتنبوا السبع الموبقات » قيل يا رسول الله ما هن؟ قال : « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، والزنى ، والتواني يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » . وعن ابن مسعود : أكبر الكبائر الشرك بالله ، والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله ، والإياس من روح الله . وعن سعيد بن جبير : أن رجلاً سأل ابن عباس عن الكبائر أسبع هي ؟ قال : هي إلى سبعمئة أقرب وفي رواية : إلى السبعين إلا أنه لا كبيرة مع الاستغفار ، ولا صغيرة مع الإصرار ، وقال : كل ما عصى الله به ، وفي رواية : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ، وعن سفيان الثوري : الكبائر ما كان فيه المظالم فيما بينك وبين العباد ، والصغائر ما كان بينك وبين الله تعالى ، يعني غير ما ذكر في الحديث من المظالم التي بينك وبين الله ، أنه كبيرة ومع هذا التأويل فاعلمه لا تصح عنه هذه الرواية ، وروى أنه قال بذلك محتجاً برواية أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ينادى يوم القيامة مناد من بطنان العرش : يا أمة محمد إن الله قد عفا عنكم جميعاً المؤمنين والمؤمنات توابوا المظالم وادخلوا الجنة برحمتي . ولا حجة له وهذا فيما ثبت عنه . وقيل من الكبائر ذنوب العمد ، والسيئات : الخطأ والنسيان ، وما أكره عليه . وحديث النفس المرفوع عن هذه الأمة ، وليس كذلك لأن هذه الأنواع لا ذنب فيها ولا عقاب ، اجتنبت الكبائر أم لم تجتنب ، وقال السدي : الكبائر : ما نهى الله عنه من الذنوب والسيئات مقدماتها وتوابعها ، المنى يقع فيها الصالح والفاسق ، مثل النظرة واللمسة والقبلة وليس كما قال فإن النظرة واللمسة والقبلة كبائر ، ودليل النظرة الحديث : « من نظر نظرة حراماً بشهوة كحات عيناه بمسامير من النار » والحديث : « إن العين تزني وكذا ما بعد النظر ولو كذبهن الفرج » بمعنى أنهن زنى هو دون الزنى بالفرج ، وأنهن زنى مقدمات للزنى بالفرج ، لكن لم يقع .

والقبلة ولو لم تذكر في الحديث لكن فيه القلب يهوى ويتمنى ، والقلب نمرة  
تمنى القلب ، وكل جراحة عملت عملها في مقدمات الزنى فقد زنت ، لأنها عملت  
عن تمنية الزنى ولفظ الحديث في بعض الروايات عن أبي هريرة عنه صلى الله  
عليه وسلم « إن الله كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى وهو مدرك ذلك لا محالة  
العينان زناهما النظر ، والأذنان زناهما الاستماع ، واللسان زناه الكلام ،  
واليد زناها اللمس ، والرجل زناها الخطى ، والقلب يهوى ويتمنى ويصدق  
ذلك الفرج أو يكذبه » . وقيل الكبائر : الشرك وما يؤدى إليه ، وما دونه فهو  
من السيئات . وليس كذلك فكم كبيرة صح في الحديث أنها كبيرة ، ولا يظهر لنا  
أنها تؤدى إلى الشرك إلا بوجه تشترك معها الصغيرة ، وعن علي : الكبائر سبع  
الشرك ، والقتل ، والقذف ، والزنى ، ومال اليتيم ، والفرار من الزحف ،  
والتغرب بعد الهجرة . وزاد ابن عمر : السحر ، واستحلال البيت الحرام .  
وعن إمام الحرمين والباقلاني : الكبيرة ما نهى الله عنه ، كما مر عن ابن عباس  
وليس كذلك لأن الصغائر منهي عنها لأنها معاصي ، ولا شيء من المعاصي غير  
منهي عنه ، والآية دليل إذ قال عز وجل « كبائر ما تنهون عنه » احترازاً عن  
صغائر ما نهينا عنه وهي المكفرة ، باجتناب الكبائر ، وهذا التكفير قطعي  
عند الفقهاء والمحدثين ، وزعم قوم من الفقهاء المخالفين وأصحاب الأصول منهم  
وعنه صلى الله عليه وسلم « الكبائر تسع : الإشراف بالله ، وقتل النفس ،  
وعقوق الوالدين المسلمين ، وقذف المحصنة ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ،  
والسحر ، والفرار عند الزحف ، واستحلال البيت الحرام قبلتكم التي إليها  
توجهون » . وعن الحسن : الفرار من الزحف يوم بدر من الكبائر ،  
وقال بعضهم : الفرار يوم ملحمة الروم الكبرى من الكبائر لأن المسلمين  
يجتمعون يومئذ ، كما لم يكن يوم بدر من المسلمين إلا من حضر القتال ،  
وستكون هذه الواقعة قبل تكون في قسطنطينية ولعالمها هي قسطنطينية المغرب التي  
هي آخر أعمال الجزائر إلى جهة تونس ، قال الحسن : ذكرت الكبائر عند  
( م ٣٣ - هيمان الزاد ج ٤ )



النبي صلى الله عليه وسلم فقال اين تعدون : اليمين الغموس ، وذكروا  
أن أبا العالية الرياحي قال : يقولون الكبائر السبع وأنا أراها سبعة وسبعة وسبعة  
حتى عد أربعين أو أكثر . وعن الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« ما تعدون الزنى والسرقة وشرب الخمر » قالوا : الله ورسوله أعلم .  
فقال : « فواحش وفيهم عقوبة » ثم قال : « أكبر الكبائر : الإشرak بالله ،  
وقتل النفس ، وعقوق الوالدين » ، وكان متكئاً فجلس ثم قال : « ألا وقول  
الزورِ ألا وقول الزور إلا إن لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة بقدر عذرتة  
يركز عند دبره » وعن الحسن : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« لا يزنى الزانى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، ولا يقتل  
النفس وهو مؤمن ، فإذا فعل ذلك فقد خلع ربقة الإيمان من عنقه » .  
وأعظم الكبائر : الإشرak بالله سبحانه وتعالى عز وجل ، وبعده القتل ،  
قيل : أكبر الكبائر الشرك ، وأصغر الصغائر حديث النفس ، وبينهما  
وسائط يصدق عليها الأمران فمن عرض له أمران منها ولم يتمالك فكف عن  
أكبرهما ، كفر عنه ما ارتكب لاجتناب الأكبر ، وكثيراً ما يعد شيء ذنباً  
في حق إنسان دون آخر ومن الكبائر : أكل مال الناس بالكذب أو بالغش  
أو بالبخس أو بالسرقة أو الغصب أو المداراة ، وكل إتلاف مال ولو أقل  
قليل عندنا إلا ما تسمح به النفس ، أو بالزنى ، أو لمعصية ، وشرب ما يسكر  
أو أكله ، سواء شهر باسم الخمر ، أو باسم النبيذ أو غيره ، ولو أقل قليل ،  
والميسر ، والميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، والبول ، والغائط ، وإخراج  
بنى آدم وفضلاتهم ولو طاهرة ، وعقوق الأب أو الأم ، والقذف ،  
والكذب مطلقاً . وقيل : على الله أو رسوله . وقيل : على أحدهما أو كذب  
هرق به دم أو تلف به مال ، وترك الاختتان حين لا عذر ، والغيبة والنميمة ،  
والغلول وهو داخل في أكل المال بالباطل ، والتنازع بالألقاب ، والإعزاء  
بين البهائم والطفال أو الناس ، وقسمة المواريث بغير ما أنزل الله ، والحكم  
بغير ما أنزل الله ، والرشوة في الحكم ، وكتمان الشهادة ، وتحليل ما حرم الله

وتحريم ما أحل الله سبحانه وتعالى ، وهذان دخلا في الشرك ، وترك الصلاة المفروضة ، ومنع الزكاة ، والإفطار في رمضان ، وترك الحج والإيضاء به ، والكبر ، والحسد ، والرياء ، وسوء الظن بالمداومة عليه ، حتى يكون قاطعاً أو كالقاطع ، والإيأس من رحمة الله تعالى ، ولو رحمة الدنيا والأمن من عذاب الله ، ولو عذاب الدنيا ، وأما الإيأس من مخلوق ، والأمن من مكره فليس من ذلك ، وطلب العلو ، وحب الثناء ، وسمخ المقلدور ، والمكر ، والخديعة ، والبخل ، والرغبة ، والرغبة ، وجهل الفرائض ، والفخر ، وتعظيم الأغنياء ، واحتقار الفقراء ، والمداهنة في الدين ، وإتيان المرأة في دبرها ، وإتيانها في الحيض — الحديث أنهما ذنبان عظيمان — لا كما قيل إن إتيانها في الحيض ليس كبيرة ، وإذا كنا نعد أنواع الشرك وأنواع أكل المال بالباطل ، وأنواع ترك الصلاة كترك الوضوء ، وترك الاستنجاء ، وترك الغسل من الحنابة أو الحيض أو النفاس ، وأنواع ما أشبه ذلك فقد يجتمع سبعمائة أو أكثر ، ومنها ضرب الطبل لعباً مع الاجتماع عليه ، والمزامير ونحوها من آلات اللهو ، والنداء بالقبائل والحمية ، والعجب والركون إلى الباطل ، ومنع الحق ، والزنى بالجارية كاليد ، وسحاق النساء ، وكشف العورة ، وقطع الرحم ، والدخول بلا إذن ، خلافاً لمن وهم في ذلك ، وترك رد السلام خلافاً لمن وهم في ذلك ، واستقصاء المرأة الحرة صوتها بلا ضرورة ، وقيل ولو لم تستقص إذا جهرت قلر ما يسمع ، وبينه وبين السامع سبع حرمان كبار وقيل غير ذلك ، ونشوزها وعصيان الأمة والعبد سيدهما ، وبيع الحر ، ووضع السلاح للعلو ، وقيل : إن لم يكن عنده آخر ، وقيل : إن قتله به أو ضربه به ، واللطمه ، وقيل صغيرة ، وأكل الطين ، وحلق اللحية أو قصها أو نتفها ، وعدم اعتدال في الركوع على الصحيح ، وهو مما يدخل في ترك الصلاة ، وترك إنفاق من لزمت نفقته ، وتعذيب الحيوان بما لا يجوز ، كالمثلة به ، والطعن في الدين ، والهمز والغمز واللمز ، وقتل الحيوان بلا

ذكاة ، والاستماع إلى استنجاء أو قضاء حاجة الإنسان تلذذاً ، وقصد المرأة أن يشم الرجل رائحتها ، وقيل المراد أنواع الشرك في الآية لقوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به .. الآية » وليس كذلك لأنه خلاف الظاهر ، ولأن الشرك وما دونه متعلقان بالمشيئة من حيث الغفران ، فلو شاء الله غفرهما بالتوفيق للتوبة وفيه صغر للذنوب ، وكبرها سيء .

(وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) : التمني : حبك الشيء والرغبة في أن يكون لك ، وأصله تقدير الشيء ، وذلك كما قال مجاهد أن أم سلمة قالت : يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو النساء وإنما لنا نصف الميراث ، تمت أن تغزو النساء وأن يكون ميراثهن كالرجال ، وكذا قالت معها نسوة . قيل : قالت أم سلمة مع ذلك « ليتنا كنا رجالا ، فنزلت الآية ناهية عن تمنى ذلك ، ولم يقل ولا تتمنين بنون الإناث ، ليشمل نهى الرجال عن أن يتمنى أحدهم ما للآخر أو ما للنساء ، لأن واو الجماعة تكون للذكور وحدهم ، وتكون للذكور والإناث معاً ، تغليباً لهم عليهن ، كما قالت : نعبد الله ، وتعبدوه الرجال ، ويذكرون ولا نذكر ، فنزل « إن المسلمين والمسلمات .. الآية » ، وكانت هي أول طعينة قدمت المدينة مهاجرة ، وكما قيل : لما جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين قالت : النساء نحن أحق وأحوج إلى الزيادة من الرجال ، لأننا ضعفاء وهم أقوى وأقدر على طلب المعاش منا ، فأنزل الله تعالى « ولا تتمنوا ما فضل الله به » . وقيل : لما نزل « للذكر مثل حظ الأنثيين » قالت الرجال : إنا نلرجو أن نفضل على النساء في الآخرة فيكون أجراً ضعف أجر النساء ، كما فضلنا عليهن في الميراث ، وقالت النساء : إنا نلرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال ، كان لنا نصف الميراث ، فنزلت الآية تحريماً لتمنى خلاف ما شرع الله تعالى ، لأن تمنى خلافه رد له وتعرض لحكمة القدر مع عدم تمنى زوال النعمة عن هي عنده ، وتحريماً للحسد الحاصل بذلك أن

نضم إليه تمنى زوالها عنى هي عنده ، فإن تمنى زوالها حسد ، سواء تمنى انتقالها إلى نفسه أو غيره ، أو مطلق الزوال الآن بتمنى زوالها لأنه ضر صاحبها بها الناس ، قال بعض : والآية أيضاً تحريم لتمنيك مثل ما لغيرك بدون حب زواله عنه ، لأن تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حقلك في الدين والدنيا أو فيهما ، قال الحسن : لا تتمن مال فلان ، ولا مال فلان ، يعنى مثل مال فلان ، ولا مثل مال فلان ، ولا تترى لعل هلاكك في ذلك المال وليعلم العبد أن الله أعلم بمصالح عباده ، فليرض بقضائه ، ولتكن أمنيته الزيادة من عمل الآخرة ، وليقل : اللهم أعطني ما يكون صلاحاً لى في دينى ودنياى ، ومعادى . والمشهور أن تمنى المثل بلا حب زوال جائز ، ويسمى غبطة ، والمنع إنما هو في الأمر الدينى كالحياه والمال ، وهو مذهب المحققين . وقالوا : لا يجوز للإنسان أن يقول اللهم أعطني داراً مثل دار فلان ، وزوجة مثل زوجة فلان ، وذلك أنه إذا اعتبر ما بيد غيره ، فقد يؤد به اعتباره إلى حسده ومعارضته قضاء الله ، وعدم الرضى بقسم الله ومعاداة صاحبه ، وقد فسر بعضهم الآية بالمنع من غبطة أمر الدنيا ، فالتقدير : « ولا تتمنوا ما فضل الله به » لأن تمنى ما فضل به غيرك هو الحسد لا الغبطة ، إذ لا يكون لك إلا بزواله عنه ، وفي الغبطة في أمر الدنيا تشهى حصول الشئ له بلا طلب مذموم ، وذلك فيما يحصل بالطلب ، أو ما طلب فيما يحصل بدون طلب فضائع ، وذلك كالدكاء التام ، واعتدال الأعضاء ، وإما بلا طلب فيما يصل به فضائع أيضاً ، وأما الغبطة في أمر الدين فجائزة قطعاً ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « وددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل » . وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا حسد إلا في اثنين ألا لا غبطة إلا فيها ، ولا غبطة أفضل من غبطتهما : رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل أتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار » وأما تمنى منازل الآخرة والاقتصار عليه دون اجتهاد فبطالة .

(لَا يَرْجُو جَمَالَ نَصِيْبٍ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ) :

أى للإنسان نصيب فى الآخرة مرتب على عمله كطاعة المرأة زوجها ، وحفظ فرجها ، وصلاتها ، وجهاد الرجل ، وزكاته ، وسائر عملهما ، لا على التمنى المجرد ، فمن أراد أن يفوق غيره أو يساويه فبالعمل ، لا بمجرد الغبطة أو الحسد . قال صلى الله عليه وسلم : « ليس الإيمان بالتمنى » . وأراد بالإيمان : الطاعة ، وما متعلق بمحذوف ، ونعت لـ « نصيب » ، أى ثابت أو صادر مما اكتسبه واكتسبه ، أو متعلق بمتعلق الظرف الخبرى ، ويجوز أن تكون ما مصدرية ، ومن فى ذلك كله للابتداء ، ويجوز أن تكون سببية ، وإذا جعلنا النصيب هو الحسنات ، جاز لك كله ، وجاز أيضاً كونها للبيان ، كما إذا جعلنا النصيب : الميراث . كما روى عن ابن عباس فلإنها حينئذ للبيان ، إلا أنه يكون الاكتساب فى هذا الوجه مجازاً ، إذ لا اكتساب فى الإرث ، وإنما هو فيه بمعنى ما عليه الإنسان من ذكورة أو أنوثة ، سمي كونه ذكراً أو أنثى كسباً لأنه أمر حاصل له كما يحصل له كسبه ، أو سمي استحقاقه إرث الذكور أو إرث الأنثى كسباً لاقتضاء ذكوره أو أنوثته له ، كأنه اكتسبه ، وقيل : « للرجال نصيب مما اكتسبوا » من الجهاد ، و « للنساء نصيب مما اكتسبن » من طاعة الأزواج وجفظ الفروج .

( واسألوا الله ) : الجنة أو مصالحكم أو ما رغبتم فيه .

( من فضليه ) : فإنه واسع وخزائنه لا تنفد ، ولا تتمنوا أنصباء غيركم حسداً ، ولا غبطة بدنياه ، وذلك يعم فضل الدنيا ، وفضل الآخرة عند الجمهور ، وقال سعيد بن جبیر : هذا فى فضل العبادات والدين ، لا فى فضل الدنيا ، وعن ابن عباس يعنى من رزقه ، وقيل : فضله توفيقه للعبادة ، وهو من معنى قول سعيد . وقيل : المعنى اسألوا الله الرزق وحوادثكم بما يقربه إليكم من الأعمال الصالحة ، فإن الله يعطى من أشغله عبادته أكثر مما يعطى من أشغله الدعاء عنها ، وينبغى تعميم الدعاء بما يصلح دينه ودنياه وآخرته ، إجمالاً إذ يعرف الإنسان مصلحته فى أمر معين يقصده إلا الجنة



وتوفيق العمل . وقرأ ابن كثير والكسائي فعل الأمر من السؤال بعد الفاء أو الواو في جميع القرآن ، بفتح السين نقلاً عن الهمزة بعده وإسقاط همزة الوصل بعده ، سواء الجمع والمفرد ، وكذا حمزة في الوقف وأما في الوصل فكالمجهور يسكن السين معتبر الهمزة الوصل قبلها ، ويثبت الهمزة مفتوحة بعدها ، قال في كتاب « حياة الحيوان » : رأيت في كتاب « النصائح » لابن ظفر : قال دخلت ثغراً من ثغور الأندلس فلقيت به شاباً متفقهاً من أهل قرطبة فأنسني بحديثه ، وذاكرني طرفاً من العلم ، ثم إنني دعوت فقلت : يا من قال : « واسألوا الله من فضله » فقال : ألا أحدثك عن هذه الآية بعجب قلت : بلى . فحدثني عن بعض سلفه أنه قال : مر علينا من طليطلة راهبان كانا عظيمي القدر بها وكانا يعرفان اللسان العربي ، فأظهرا الإسلام وتعلما القرآن والفقه ، فظن الناس بهما الظنون . قال : فضممتهما إلى وقمت بأمرهما وتحسست عليهما ، فإذا هما على بصيرة من أمرهما ، وكانا شيخين فقال : ما لبث أحدهما حتى توفي وأقام الآخر أعواماً ثم مرض فقلت له يوماً : ما سبب إسلامكما؟ فكره مسألتني فرفقت به . فقال : إن أسيراً من أهل القرآن كان يخدم كنيسة نحن في صومعة منها ، فاختصصنا به لخدمتنا ، وطالت صحبته لنا حتى فقهنا اللسان العربي ، وحفظنا آيات كثيرة من القرآن لكثرة تلاوته له فقرأ يوماً « واسألوا الله من فضله » فقلت لصاحبي وكان أشد مني رأياً وأحسن فقهاً : أما تسمع دعاوى هذه الآية ، فزجرني . ثم إن الأسير قرأ يوماً : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » فقلت لصاحبي : هذه أشد من تلك . فقال : ما أحسب الأمر إلا على ما يقولون ، وما بشر عيسى إلا بصاحبهم . قال : واتفق يوماً أني غصصت بلقمة والأسير قائم علينا ، يسقينا الخمر على طعامنا فأخذت الكأس منه ، فلم أنتفع بها فقلت في نفسي : يارب إن محمداً قال عندك إنك قلت « واسألوا الله من فضله » وإنك قلت « ادعوني أستجب لكم » فإن كان صادقاً فاسقني فإذا صخرة يتفجر منها الماء ، فبادرت فشربت منه ، فلما قضيت حاجتي انقطع ، ورآني ذلك الأسير فشك في



الإسلام ، ورغبت أنا فيه وأطلعت صاحبي على أمرى فأسلمنا معاً ، وغدا علينا الأسير يرغب في أن نعمده وننصره ، فأنهزناه وصرفناه عن خدمتنا ، ثم إنه فارق دينه وتنصر فحزنا في أمرنا ، ولم نهتد لوجه الخلاص ، فقال صاحبي وكان أشد مني رأياً : لما لا ندعوا بتلك الدعوة ، فدعونا بها في التماس الفرج ، ونمنا القائلة ، فأريت في المنام أن ثلاثة أشخاص نورانية دخلوا معبدنا ، فأشاروا إلى صور فيه ، فانمحت ، قاتوا بكرسى فنصبوه ثم أتى جماعة مثلهم في النور والبهجة ، وبينهم رجل مارأيت أحسن خلفاً منه فجلس على الكرسي ، فقمت إليه فقلت له أنت السيد المسيح فقال لا ، بل أنا أخوه أحمد أسلم فأسلمت ، ثم قلت يا رسول الله كيف لنا بالخروج إلى بلاد أمتك ؟ فقال للشخص قام بين يديه اذهب إلى ملكهم ، وقل له يحملهما مكرمين إلى حيث أحبا من بلاد المسلمين ، وأن يحضر الأسير فلان ، ويعرض عليه العود إلى دينه فإن فعل فخل سبيله ، وإن لم يفعل فليقتله ، قال فاستيقظت من منامى ، وأيقظت صاحبي وأخبرته بما رأيت ، وقلت له الحيلة ؟ فقال قد فرج الله أما ترى الصور ممحوة ، فنظرت فوجدتها ممحوة فأزدادات يقينا ، ثم قال لي صاحبي قم بنا إلى الملك فأتيناه فجرى في تعظيمنا على عادته وانكر قصدنا له ، فقال له صاحبي أفعل ما أمرت به في أمرنا وفي أمر فلان الأسير ، فانتقع لونه وارعده ، ثم دعا بالأسير وقال : أنت مسلم أو نصراني فقال بل نصراني ، فقال له أرجع إلى دينك ، فلاحاجة لنا فيمن لا يحفظ دينه ، فقال : لا ارجع إليه أبداً ، فاخترط الملك سيفه وقتله بيده ، ثم قال لنا سرأ إن الذي جاء إلى وإليكما شيطان ، ولكن ما الذي تريدان ؟ قلنا الخروج إلى بلاد المسلمين قال : افعلا ما تريدان ، لكن اظهرا أنكما تريدان بيت المقدس ، فقلنا

له نفعل ، فجهزنا وأخرجنا مكرمين . انتهى . ولم يأمر الله عباده  
بالمسئلة إلا ليعطيهم .

( وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ )

لكل متعلق بمحذوف مفعول ثان ، لجعل ، أو يتعاقى يجعل على أنه  
مفعولاً واحداً أى اثبتنا ، وموالى جمع مولى بمعنى من يلى التركة بأن  
يأخذها بالإرث ، وتقدير الإضافة هكذا : ولكل تركة جعلنا موالى ، أى  
وراثا، ومما بيان لتركه ، المحذوف للتبويض وهو متعلق بمحذوف نعت لتركه ،  
وفصل بين البيان والمبين بما ليس أجنبيا ، والوالدان فاعل ترك ، ويجوز  
أن يقدر ولكل ميت جعلنا موالى ، أى وراثا مما ترك ففى هذا الوجه تتعاقى  
من موالى لانه يتضمن معنى وراث ، وهى للابتداء، فعلى هذا يكون فى  
ترك حصر يعود إلى كل ميت ، ويكون الوالدان مبتدأ خبره « آتوهم » وما بعده  
معطوف عليه ، لكن فى هذا الوجه الاختبار بالأمر ، ويصح الاشتغال  
لرفع « الأقربون » أو الوالدان مبتدأ خبره محذوف ، أى سواء الوالدان  
والأقربون وفى هذين الوجهين فى إعراب الوالدان الأخيرين ، بيان لموالى ،  
وفيهما خروج الأولاد فإن « الأقربون » لا يتناولهم ، كما لا يتناول الوالدان ،  
وكذلك إذا جعلنا الوالدان خبر المحذوف ، أى هم الوالدان والأقربون ،  
ويجوز أن يقدر « ولكل قوم جعلناهم موالى » حظ « مما ترك الوالدان  
والأقربون » فيكون لكل متعلقاً بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف ، وذلك  
المبتدأ هو لفظ « حظ » حذف وبقي نعتة ونعتة هو قوله « مما ترك الوالدان  
والأقربون » وجملة جعلنا موالى ، نعت قوم ، والرابط محذوف أى  
ولكل قوم جعلناهم موالى حظ مما ترك الوالدان ، والأقربون كما

علمت ، قال ابن عباس الموالى هنا العصبية والورثة ، وكذا قال غيره وعبرة بعض أن الموالى العصبية .

( وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ )  
الذين مبتدأ خبره جملة الأمر بعده ، زيدت الفاء بعده لشبهه باسم الشرط ، أو منصوب على الاشتغال وزيدت الفاء فى المشغول لذلك أيضاً ، أو معطوف على الوالدان ، أو على الأقربون ، وفى الوجهين السلامة على الإخبار بالطلب ، وعلى الإخبار فالهاء للموالى ، والجملة عليه مسيبه عن الحملة المتقدمة ، مؤكدة لها ، والمعاقدة المحالفة والمعاهدة ، وهى مفاعلة على بابها يعاهد كل من الرجلين الآخر على أن عدو كل منا عدو للآخر ، وحربه حربته ، وسلمته سلمته . والإيمان جمع يمين ، بمعنى اليد اليمنى ، أو بمعنى الحلف ، وأسند المعاقدة إلى الأيدي لأنهم يتما سكون ، بأيديهم اليمنى عند المعاقدة قصد الالتزام بالوفاء أو إلى الحلف ، لأن العقد يؤكد به ، فكان اليد أو الحلف هو المعاهد ، ورابط الموصول محذوف ، أى عاقدتهم إيمانكم ، على حذف مضاف ، أى عاقد عهودهم إيمانكم بنصب عهود وقرأ الكوفيون بإسقاط ألف عاقدت بتشديد القاف وإسقاط الألف ، وهو مبالغة ، فالذى عاقدت إيمانكم هم الحلفاء ، يتوارثون بالحلف ، والنصرة وكذا يعقد كل على الآخر ، وذلك فى الجاهلية ، وصدر الإسلام ، وكان الحليف يرث السادس من مال خليفة ، فنسخ بآيات الإرث بقوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » فلو حالف ولم يترك وارثا ولا رحما لكان لخليفه السادس بلا نسخ ، وقال أبو حنيفة الذين عاقدت إيمانكم أن يسلم الرجل من أهل الحرب فيقول للذى أسلم فى يديه : « واليتك على » أى أن مت

فميراثي لك ، وإن جنيت فعقلي عليك ، وعلى عاقلتك فيقبل الآخر ، فإذا جنى المولى الأسفل فعقله على عاقله المولى الأعلى ولا يرث إلا أسفل منه ويرث الأعلى من الأسفل ، إن لم يكن للأسفل وارث غيره . وعلى القولين ذكر الله ميراث القرابة والأزواج ، ثم ذكر ميراث الحليف ، وأجيز أن يراد بالذين عاقدت إيمانكم الأزواج الذكور والإناث فتكون المعاقدة ، عقدة النكاح لأن الرجل عقدها والمرأة والوالى عقداها ، فذلك مفاعلة لو « عقد » على الآخر عقدة لنفسه ، وعقد نفسه له والولى عقدها له ، وألزمه بها ، والمشهور في الآية أنها في إرث المتحالفين كما فسرت به أولا وهو أنسب بالمعاقدة والإيمان ، وبه قال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ، وفي رواية عن ابن عباس المراد الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى بينهم كانوا يتوارثون بهذه الآية ثم نسخ بأولى الأرحام وعن سعيد بن المسيب المراد الذين كانوا يتبنون . ثم نسخ إرثهم بأولى الأرحام وقيل النسخ في ذلك كله بقوله تعالى : « وليكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون » ولا نسخ إذا فسرنا الآية بالأزواج وكذا لا نسخ إذا فسرنا الذين عاقدت إيمانكم بالمتحالفين والنصيب بالنصيب من النصرة ، على الإسلام ، والوفاء بحق الأخوة الإسلامية ، وكذا إذا قيل إن الحلف في الجاهلية كان على النصرة لا غير ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة » أى بأن تكون النصرة بعد الإسلام على الإسلام ، روى أنه صلى الله عليه وسلم خطب يوم الفتح فقال : « ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ، فإنه لن يزد الإسلام إلا شدة ، ولا تحدثوا حلفاً في الإسلام » ولفظ مسلم عن جبير بن مطعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا حلف في الإسلام وإنما حلف كان في الجاهلية ، لم يزد الإسلام إلا شدة ، وكذا

إن قلنا نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر : أبي الإسلام فحلف أبو بكر لا يورثه ، فأسلم فنزلت الآية ذكرت ذلك لداود بن الحصين أم سعد بنت الربيع ، كانت يتيمة في حجر أبي بكر الصديق .

( إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ) رقيباً عليه لا يخفى عنه ، قاله عطاء وقيل : يشهد على الخلق يوم القيامة ، بما فعلوا في الدنيا وهو تهديد ووعيد على مخالفة أمر الله من ترك إعطاء النصيب وغير ذلك •

( الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ) كقيام الأمراء على الرعايا بتدبير أمر النساء ، وحفظهن وتأديبهن وتعليمهن .  
( بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ ) أى أن الله فضل \*

( بَعْضَهُمْ ) وهم الرجال ، والهاء عائدة إلى الرجال والنساء

( عَلَى بَعْضٍ ) هن النساء أى بتفضيل الله الرجال عليهن ، ومما صدرية أو بما فضلهم الله به عليهن ، فما اسم موصول ، لكن فيه حذف العائد المحرور بالحرف المتعلق بما لم يتعاق الموصول بمثله ، فالأولى أن لا تخرج الآية عليه ، نعم أجاز بعضهم قياس ذلك إذا علم الجار فإنه لا يخفى هنا أن المقدر الياء ، فليس كما قيل إنه ليست اسماً موصولاً لعدم تعيين الجار ، وتخرج القرآن عليه ، والحديث ، وكلام العرب ، وكان تفضيل الله تعالى الرجال عليهن بزيادة العقل ، والدين ، والإمامة العامة في الصلاة ، والإمامة الكبرى ، والقضاء ، والعمل في جباية الزكاة ، والتجرد عن النساء في الشهادة ، ولو فيما يمكن للنساء نظره أو حضوره ، ووجوب الجمعة ، والنبوة والرسالة ، والشهادة في الحدود : الزنى وغيره ، والتزوج بأربع ، والتسرى بلا عدد ، والجهاد ، والنصيب في الميراث ، والتعصيب المحض في الميراث ، والتزويج ، والتطليق والرجعة ، والأذان والخطبة والإقامة والاعتكاف ،

وتكبير التشريق عند أبي حنيفة، والقسامة، والعلم والحزم والعزم والقوة، والكتابة والفروسية والرمي، والمرأة لا تكون إماماً وأجيزت إمامتها للنساء في النفل، قيل والفرض. ولا يجوز النساء وحدهن في الشهادة، إلا في ما لا يرى الرجل، ولا في الحد، وأجيزت إلا في الزنى، وربما جاهدن بلا وجوب، وإن قصدن العدو وجب عليهن الدفع، واختلف في تزويجها أمها وعبيدها، وشهادتها في النكاح، وجاز تطليق عاق بيدها، إلى شيء، وأجيز لها الاعتكاف مع محرم، أو حيث لا تخاف الإقامة أو إلى الشهادة، وقد تكتب.

(وَبِمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ) في تزويجهم بهن، وهو الصداق وعليهن في نفقتهن، قال صلى الله عليه وسلم: «المرأة مسكينة، ما لم يكن لها زوج» قيل: وإن كان لها مال قال: «نعم وإن كان لها مال، الرجال قوامون على النساء» وذكر أن رجلاً لطم أمراًته على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتت المرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يقتص منه، فنزل «الرجال قوامون على النساء»، قال الحسن، ليس بين الرجل والمرأة، قصاص فيما دون الموضحة أى لا تفعل به ما فعل بها إن كان الأرض دون أرض الموضحة فإن كان أدباً أو ادعاء فلا قصاص ولا أرض وإن تبين الظلم فلا أرض، وقيل: لا قصاص فيما دون النفس بينهما وقيل: لا قصاص إلا في النفس، والجرح بينهما والمرأة هي امرأة سعد بن الربيع وكان نقيبا من نقباء الأنصار، واسمها حبيبة بنت زيد بن أبي زهير نشرت عليه فوطمها، وانطلق أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أفرشته كريمة فوطمها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «نقتص منه» فنزلت الآية فقال أردنا أمراً وأراد الله أمراً، والنبي أراد الله خيراً، ورفع القصاص،



بقوله تعالى « الرجال قوامون على النساء » قال ابن عباس : أمروا عليهن  
أى كونوا عليهن أمراء بالتدبير والرعاية ، وفى رواية عنه الرجال أمراء  
على النساء \*

( فالصالحات ) مبتدأ

( قانتات ) خبره أى النساء العاملات بالخير ، معطيات لأزواجهن  
فى حقوقهم ، وقيل : لله وقيل ولأزواجهن ، والأول قول الحسن ، وطاعة  
الله تعم ذلك لأن الله جل وعلا أمرهن بطاعتهم \*

( حافظات للغيب ) أى يحفظن غيبة أزواجهن ، فالغيب مفعول  
لحافظات ، قوى إليه باللام والمحفوظ إنما هو أبدانهم ورائحتهم وزينتهم ،  
وفرجهن وأصواتهن ، وأموالهم ولزوم بيوتهم ، وما جعلوا فى أيديهن  
ولكن اسند الحفظ لغيبتهم ، لوقوع حفظ ما ذكر فى غيبتهم ، كما يحفظنه  
فى حضورهم ، قال أبو هريرة قيل يا رسول الله : أى النساء خير ؟ قال :  
التي تسره إذا نظر إليها ، وتطيعه إذا أمر ، ولا تخالفه فى نفسها وماله ، إلى  
ما يكره ، وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير  
النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك ، وإذا أمرتها أطاعتك ، وإذا غبت  
عنها حفظتك فى مالك ونفسها » وروى فى مالها ونفسها ثم تلا « الرجال  
قوامون على النساء » الآية وقيل المعنى : حافظات لأسرار أزواجهن ، أى  
حافظات لما غاب عن الناس من أسرارهم فسمى سرهم غيبا ، لأنه يقع فى  
غيبة عن الناس ، أو لأن حفظه فى غيبة الأزواج إذ الكلام على ذلك ،  
ومعلوم أنهم يحفظنه فى حضورهم \* واللفظ أخبار لفظان معنى أى النساء  
التي لم يتصفن بالفساد : هن اللاتي يقنتن ويحفظن الغيب ، ولزم أمرهن  
بذلك وقيل معنى الأمر أى كن يا معشر النساء صالحات اتقنوت وحفظ  
الغيب \*

( بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ) أى يحفظ الله لهن قاه الحسن - فما مصدرية ،  
 والمفعول محذوف ، أى بما حفظهن الله إذا أمرهن بالقنوت ، وحفظ الغيب  
 وحثهن بالوعد والوعيد ، ووقف من وقف منهم ، ولولا ذلك لكن ضائعات  
 غير محفوظات ، ويجوز أن يكون « ما » اسما موصولا أى : بما حفظه  
 الله لهن على أزواجهن من الصداق : والمثونة ، والصون ، والذب عنهن ،  
 ومعنى حفظ الله ذلك لهن ، إلزامه لهن وإثباته إذا لم يجعله غير واجب فكأنه  
 قيل : يقنن ويحفظن الغيب فى مقابلة ما أوجب الله جل جلاله لهن ، من  
 الصداق وسائر الحقوق ، عليهن ، ومنها العدل ، وإمساك بالمعروف ، وإن  
 شاءوا سرحوا بإحسان ، قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم : « استوصوا بالنساء فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج ما فى  
 الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا  
 بالنساء » وقرئ بنصب لفظ الجلالة على أن « ما » اسم موصول وفى حفظ  
 ضمير ما ، وهو الرابط أى بالأمر الذى حفظ الله ، والله جل وعلا لا يحفظه  
 حافظ ، فيقدر مضاف أى بالأمر الذى حفظ حق الله ، أو طاعة الله ،  
 أو دين الله أو نحو ذلك ، وذلك الأمر هو التعفف ، والشفقة على الرجال  
 والنصيحة لهم ، وحق الله ما ألزم الله من طاعته ، وطاعة زوجها ، فلأنها  
 إن لم تتعفف وتشفق وتنصح لم تؤد هذا الحق ، وتنازع فانت وحفظت فى  
 قوله بما حفظ الله ، وقرأ ابن مسعود : فالصواحج ، قوانت ، حوافظ  
 للغيب بما حفظ الله ، فاصلحوا إليهن .

( وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِى  
 الْمَضَاجِيعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ) النشوز الترفع ، نشر المكان : ارتفع ونشز الإنسان  
 فصل مقاعده من الأرض ، وثبت على رجله ، أو على بنانهما أو نهض من

قعود إلى قيام، وإذا قيل انشزوا فانشزوا وأي ارتفعوا إلى حرب أو امر من أمر  
 الله فسمى الله عصيان المرأة زوجها في حقه نشوزا، إلا أنه تصعب وامتناع،  
 وقيل النشوز : كراهة كل واحد من الزوجين صاحبه، وذلك أنها  
 لا يعذرهما الله في ترك بعض حقه، ولو كرهته فهي مع الكراهة توعظ  
 وتهجر وتضرب ويبرأ منها على تركه، قسم الله جل وعلا النساء إلى قانتات  
 حافظات للغيب بما حفظ الله، وإلى ناشزات، وأباح الله جل وعلا الهجر  
 والضرب لمن مع مجرد خوف نشوزهن، دون تحققه، وذلك بأن يرى  
 الزوج أماره النشوز فيفعل ذلك، فإن لم يكن نشوز بل أمر اتعذر فيه  
 أفصحت به أو كنت فيرفع الهجر والضرب، فإن لم تفصح حملت على النشوز،  
 ولو لم يكن بها، ولا يكاف الغيب، وذلك مثل أن تكون تلبية إذا دعاها  
 وتخضع له بالقول إذا خاطبها، ثم تغيرت فكانت لا تلبية، أو لا تخضع له،  
 ومثل أن تكون إذا دخل عليها قامت إليه، وإذا أمرها سارعت  
 إلى الامتثال، وإذا التمسها تبادرت إلى فراشه باستبشار، ثم  
 تغيرت فيظن الزوج أن ذلك نشوز منها فيعظها بأن يقول لها مثلا : اتق الله  
 فإن الله عز وجل فرض عليك طاعتي، ولا يضربها حال الوعظ لإمكان  
 أن تتعظ بالوعظ، وإن أصرت هجرها في المضجع، وذلك تتعظ ألا يكلمها  
 وكل ذلك إصلاح لها ينويه. وصرح ابن عباس بترك كلامها، إذ قال :  
 يهجرها بأن يوليها ظهره في الفراش، ولا يكلمها. وقال غيره : معنى  
 هجرهن في المضجع أن لا يضطجع في فراشها، بل في غيره، ونسب  
 لمجاهد وقال ابن جبير : هجرهن في المضجع : ألا يكلمها في مرقده،  
 ويقاس عليه غيره، لأنه إذا قطع الكلام فيه فأولى في غيره، وقال الكلبي :  
 المعنى أن يغلظ عند المضجع بالهجر من الكلام، وقيل : معناه ألا يبيت في  
 البيت الذي تبيت فيه، وقال الحسن : معناه أن لا يجامعها ولا يلصق جلده

بجلدنها، ولوبات معها في فراش غير مذبر عنها، لأن إضافة الهجران إلى المضاجع تفيد ذلك، ولا يترك تكليمها فوق ثلاثة أيام، فإذا وعظها وهجرها فإن تابت لمشقة ذلك أو حبسها له أو يخوف الله تعالى، فذلك. والأول على تحقق النشوز فعند ذلك يضربها ضرباً غير مبرح، غير مؤثر فيها شيئاً، وعيباً كعمور وسمة في بدنها، وجرح، وكسر، ولا يضربها في وجهها، ويفرق الضرب في بدنتها، ولا يبلغ الضرب عشرة أسواط، والضرب بالسوط أو العصا أو نحوها، وقيل: ينبغي باليد أو المندبل لا بالسوط والعصا، وذلك على الترتيب، ولا ترتيب في ظاهر الآية، لكن يفهم فهماً إذ لا معنى لضربها وقد أمكن أن تتعظ بالوعظ لأن ذلك في حق نفسه، مع احتمال، وليس ذلك يوجب أحداً في حق غيره، وقد قال علي: يعضها بلسانه، فإن انتهت فلا سبيل له عليها وإن أبت هجرها في المضجع، وإن أصرت على الإباء ضربت بها، وإن لم تتعظ بالضرب بعث الحكم، وقيل: هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز، وأما عند تحققه فلا بأس بجمع ذلك كله: يعظها، ويهجرها، ويضربها، ولو بتقديم وتأخير. قال عمر بن الخطاب: كنا معشر قريش تملك رجالنا نساءهم فقدمنا المدينة، فوجدنا نساءهم بما كن رجاهم، فاختلط نساؤنا بنسائهم فدبرن على أزواجهن أي نشزن أو اجترأن، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال « لا تضربوا النساء » فقالت له: دبرت النساء على أزواجهن، فأذن في ضربهن فطاف بحجر نساء النبي صلى الله عليه وسلم جمع من النساء كلهن يشكون أزواجهن، فقال صلى الله عليه وسلم: « قد طاف الليلة بآل محمد سبعون امرأة كلهن يشكون أزواجهن ولا تجلدن أولئكم خياركم »، أي ليس من ضرب زوجته أفضل ممن لم يضرب، واستدل الشافعي بهذا الحديث، على أن ترك الضرب أولى وإذا ضرب فليقتصر على الكفاية، ويدل لذلك الترقى من الوعظ إلى الهجر، ومنه إلى

الضرب . وعنه صلى الله عليه وسلم « لا يسأل الرجل فيم ضرب امرأته » قال حكيم بن معونة عن أبيه ، قلت : يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه ؟ قال : « أن تطعمها إذا طعمت ، وتكسوها إذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه ولا تقبح » . أى لا تقل قبحك الله ، أو لا تقل ما أقبح وجهك . قال عبد الله بن زمعة ، قال رسول الله : « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجمعها » أو قال : « يضاجعها عن آخر اليوم » . وعنه صلى الله عليه وسلم « علق سوطك حيث تراه أهلك » وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه : كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام فإذا غضب على إحدانا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها . وروى عن الزبير أنه قال :

ولو لا بنوها حولها لخطبتها كخبطة فروج ولم أتعلم

وعنه صلى الله عليه وسلم : « اضربوا النساء إذا عصينكم ضرباً غير مبرح » قال عطاء ، قلت لابن عباس : ما الضرب غير المبرح ؟ قال : بالشر الثونحوه وعنه صلى الله عليه وسلم « أيها الناس إن لكم على نسائكم حقاً لكم عليهن أن لا يوطئن فيروشكم أحداً تكرهونه ، وعليهن أن لا يأتين بفاحشة مبينة ، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع ، وتضربوهن ضرباً غير مبرح ، فإن انتهين فلهن رزقهن ، وكسوتهن بالمعروف » والحديث دليل على أن لا نفقة لناشر ولا كسوة ، وأن الفاحشة سلاطة اللسان لا الزنى ، وزعم البعض أن المعنى : أكرهوهن على الجماع واربطوهن ، من هجر البعير إذا شده بالهجار ، وقرئ في المضجع بالإفراد ، وفي المضجع بالإفراد وضم الميم وفتح الحيم . والمضطجع والمضجع موضع الاضطجاع ، وهو صالح للفراش الذى يرقده عليه ، ولبيت النى فيه ذلك الفراش ، ويجوز أن يكون ذلك مصلاً ميميا أى فى الاضطجاع إلى اسم زمان ميميا أى وقت الاضطجاع .

(فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً) : لا تطلبوا عليهن

طريقاً إن إيلامهن بكلام أو ضرب فإن التائب من الذنب كمن لم يذنب ، فاقطعوا عنهن الضرب والهجران ، وإن تكليفهن أن يجيبنكم ، فإن التقاق ليس بأيديهن ، وهو قول الكلبي ، رعن أبي هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تجيء فبات غضبان عليها ، لعنتها الملائكة حتى تصبح » . وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « والنبي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا كان النبي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » . ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا نامت مهاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح » وروى « حتى ترجع » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا الرجل امرأته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور » . وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه : لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله . أى لعنتك ، وإنما هو دخيل عندك يوشاك أن يفارقك إلينا . وعن أم سلمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة » .

( إن الله كان عليمًا كبيراً ) : رفيع الشأن ، عظيماً بالاستغناء عن غيره ، - فاحذروه في ضربهن وهجرهن فيعاقبكم ، فإنه أقدر عليكم منكم عليهن ، ومثله حديث صحيح الربيع أن مسعود الأنصاري كان يضرب غلاماً له بالسوط فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اعلم أبا مسعود فلم يعقل لما فيه من الغضب حتى حضر عنده وعرف أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورمى السوط من يده ، وأعتق الغلام ، وحلف لا يضرب غلاماً أبداً وقال : « اعلم أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام » بمعنى أن معصيتك لله أعظم وأكثر من معصية الغلام لك ، وقلرة الله عليك أعظم من قلرتك على الغلام ولم يعاقبك ، ويجوز أن يكون المعنى : إن الله على علو شأنه يتجاوز عنكم إذا تبتم فأنتم أحق بالعفو عنهن إذا تبن ، ويجوز أن يكون المعنى :



إن الله يتنزه ويعظم عن أن يظلم أحداً ، فلا تظلموهن ، أو عن أن ينقص حق أحد والمصاحبة لكم فيما قال ففيه الوفاء بحكمكم وحقهن .

(وإن خِفْتُمْ) : أى علمتم وتيقنتم ، وقيل : ظننتم ، ويروى الأول عن ابن عباس ، قال بخلاف تخافون فإنه ظن لأنه فى الابتداء تظهر له إماراة النشوز ، فيحصل الخوف لا العلم ، وأما بعد الوعظ والهجر والضرب : لا أصرت على النشوز ، فقد حصل العلم بكونها ناشزة ، وقال الزجاج بالثانى : قال : لو علمنا الشقاق على الحقيقة لم نحتج إلى بعث الحكم ، والجواب أن وجود الشقاق ولو كان معلوماً إلا أننا لا نعلم أن ذلك الشقاق صدر عن هذه أو عن ذاك ، قال : العجز ويمكن أن يقال : وجود الشقاق فى الحال : معلوم ، ومثل هذا لا يحصل منه خوف ، وإنما الخوف فى أنه هل يبقى الشقاق أو لا ؟ والفائدة فى بعث الحكمين ليست إزالة الشقاق ، والثابت فى الحال ، فإن ذلك محال ، بل الفائدة إزالة الشقاق فى المستقبل ، والخطاب فى خفتم ، وابعثوا للحكام ، وقيل : للزوجين ، وقيل : لصالحى الأمة ، والقول بكونه للزوجين ضعيف للغيبة فى قوله : بينهما ، وأهله ، وأهلها ، إلا أن يدعى طريق الالتفات ، ونسب للمالك ونسب الأول لربيعة ، وهو مذهبنا ولا بأس بالثالث ، وهو أعم ولكن أمر الشدة يليق به من ينفذه من الحكام كالأمام العادل القاضى .

(شِقَاقَ بَيْنِهِمَا) : بين الزوجين ، أصل الشقاق المخالفة ، وهو مفاعلة أن يكون كل واحد فى شق ، غير الآخر ، أى جهة ، بأن لم يتفقا واشتبه أمرهما ، فلم يطلقها ولا حمل أحدهما صعوبة الآخر ، ولم يقع الفدا بينهما ، أو هو مأخوذ من شق العصا ، وهو افتراق أمرهما بعد اجتماعه ، والشقاق : فعل لهما ، وأضيف لبيتهما إضافة مصدر لمفعوله ، تنزيلاً بيز منزلة المفعول به ، لكن معنى الظرفية باق ، أو إضافة لصدر لفاعله ، تنزيلاً

ليبين منزلة الفاعل ، للشقاق إسناد للظرف ، ورد الضمير إلى الزوجين لعلهما من الكلام .

( فابْتَغُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِيهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ) : أراد من أقاربهما لأن الأقارب أعرف بحالهما ، وأطلب للصالح ، والمراد رجل وسيط يصلح للحكم من أقاربه ، ومثله من أقاربها ، وذلك استحباب ولو بعثا من جانبهما أو من قرابته أو قرابتها لصح لأن المدار على أنهما عدلان ، لا يركنان ويحتنب من بينهم بالميل ، ولا دليل في الآية على جواز التحكيم ، لأن مسألة الحال إنما هي ليتحقق بالحكمين ما قد يخفى من حال الزوجين ، بخلاف ما إذا ظهر بطلان إحدى الفرقتين بأن الله قد حكم بقتالها ، وأيضاً المراد هنا الإصلاح مثلاً لا مجرد بيان الحق .

( إِنْ يُرِيدَا ) : أى الزوجان .

( إِصْلَاحًا ) : أى إن كان لهما رغبة فى إصلاح الله بينهما أو فى إصلاح الحكمين بينهما .

( يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ) : بين الزوجين ، لأن من يصلح نيته فيما يتحراه ، أصابح الله ما يبتغيه ، والآية نهت على هذه العلة ، كما قال القاضي وذلك قول مجاهد فى الضميرين ، وقيل : ألف « يريدان » و « داء » بينهما « عائدان إلى الحكمين ، أى إن قصد الحكمان إصلاح حال الزوجين ، يوفق الله بين الحكمين المذكورين ، أى بين نظرهما ورأيهما فيقع على المصاحبة للزوجين وقيل : ألف « يريدان » للحكمين ، و « داء » بينهما « للزوجين ، أى إن قصد الحكمان إصلاح حال الزوجين ، وفق الله بحسن بينهما بين الزوجين ، وذلك أن يحلو حكم المرأة بها حيث يأمن الفتنة ، فيقول لها : أخبريني بما فى نفسك أتوئبته وتريدين بقاء مصاحبتك معه حتى أعلم بمرادك ؟ وإنما وقع

بينكما من الخلاف هل جاء من قبلك؟ وسبب نشوزك؟ وهل جاء من قبله؟ وسبب نشوزه؟ ومراى : يخلوه بها أن لا يحضر الزوج ، ويخاو حكم الرجل به عنها ، ويقول له مثل ذلك ، وأيهما قال : لا أهوى صاحبي ، وفرق بيني وبينه ، فأعطه من مالى ما أراد وما شئت ظهر أن النشوز من قبله ، والزوج لا يقول أعطها من مالى ما أرادت أو ماشاءت إلا أن يريد النقص من المهر فيطلق أو الفداء بما أمكن ، وأيهما قال : إني أحب صاحبي فأرضه منى بأى طريق أمكن ، ظهر أن النشوز ليس من قبله ، وأى الحكمين ظهر له من الزوج الذى خلا به ظلم ، أو نشوز ، وعظه وأمره بالحق ، فإن قبل : والإخلاء بالحكم الآخر فيذكر كل منهما ما سمع ، فيتفقا على أن أحدهما إياه أو إياها الناشز ، فيقبلا عليه بالوعظ والزجر ، فإن أصلحا بينهما وإلا بينا الحال للإمام والحاكم أن ينفذ الحق ، كالسلطان فيجبر الظالم على العشرة بالحق وإن شاء قال للزوج : طلق أو أحسن العشرة ، وإن ظهر له الحبس حبس مستحقه ، هذا هو المذهب ، وبه قال الحسن : إذ قال بجعلان ولا يفرقان . وأجاز قومنا للحاكم أن يفعل ما ظهر له من الصلاح ، فيطلقها من زوجها أو يفادها منه ، فحكم الحاكم على الخصم ، ولو كره واختلف قومنا : هل يجوز للحكمين تنفيذ أمر يلزم الزوجين بدون إذنهما ولو كرها ، مثل أن يطلق حكم الرجل ، أو يفتدى حكم المرأة بشيء من مالها . قال أبو حنيفة وأحمد : لا يجوز . وقال غيرهما : يجوز . وبه قال مالك يرى أن ذلك كحكم الحاكم على الخصم ، ونسبه الثعالبي للجمهور ، وعلى بن أبي طالب فى مدونة مالك وغيرها ، واختلف العلماء فى الحكمين ، فقليل : يبعثهما الإمام أو نحوه من الصلحاء من أهلها بلا إذن منهما ، وقيل : إلا بإذن ، واختلفوا هل يختار الإمام مثلا الحكمين ؟ أو يختار الزوج والمرأة كل منهما حكما ؟

واحتج قومنا طالب أنه جاء رجل وامرأة ، ومع كل واحد على إنفاذ حكم الحكمين ، ولا سيما الإمام ، بما رواه الشافعى بسنده إلى على بن أبي طالب

منهما قيام من الناس ، فقال علي : ما شأن هذين ؟ فقالوا : وقع بينهما شقاق . قال علي : فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها . ثم قال للحكمين : أتدريان ما عليكما ؟ إن رأيتما أن تجمعما جمعتما وإن رأيتما أن تفرقا فرقتما ، فقالت المرأة : رضيت بكتاب الله بما علي فيه ولي . وقال الرجل : أما الفرقة فلا . قال علي : كذبت والله حتى تقر بمثل ما أقرت به أي من الرضى بكتاب الله ما لها وما عليها ، وقيل : مراده بالتكذيب أنه فسر كلام الرجل إذ قال : أما الفرقة فلا ، بأن معناه أن الفرقة ليست في القرآن ، مع أن قوله يوفق الله بينهما يشتمل الفرقة ، لأن التوفيق : الإخراج من الإثم ، وذلك بالفراق أو بصلاح حالهما ، وكان الرجل يرى تفسير التوفيق : هو التوفيق بين الزوجين بالاجتماع والإنصاف ، وعن الشعبي : ما قضى الحكمان جاز . ورواية عبدة السلماني : شهدت عليا وقد جاءته امرأة وزوجها مع كل واحد قيام من الناس وأخرج هؤلاء حكماً ، فقال علي للحكمين : أتدريان ما عليكما ؟ إن عليكما إن رأيتما أن تفرقا فرقتما ، وإن رأيتما أن تجمعما جمعتما ، فقال الزوج : أما الفرقة فلا ، فقال علي : كذبت والله لا تبرح حتى تقر بكتاب الله لك أو عليك ، فقالت المرأة : رضيت بكتاب الله لي وعلي .

( إِنْ اللَّهَ كَانَ عَلَيَّيَا ) : بما ظهر .

( خَبِيرًا ) : بما خفي ودق ، فهو عالم بما يجمع المفرقين ، ويوفق المختلفين ، لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم ، وفي ذلك وعيد شديد للزوجين والحكمين على سلوك غير طريق الحق .

( وَاعْبُدُوا اللَّهَ ) : وحدوه وافعلوا ما أمركم بفعاله ، وانتهوا عما نهاكم عنه ، وذلك أن التوحيد من جملة العبادة والطاعة ، وهو أفضلهما ، وعن ابن عباس : اعبدوا الله وحدوه ، والأولى للتعظيم إلا أن أراد أفردوه بالألوهية والعبادة إلا أنه مع هذا يتكرر مع ما بعده من النهي ، عن الإشراك ، والظاهر

أنه أراد بالعبادة فعل الطاعة وترك ما يترك لنهي الله عز وجل إلا التوحيد إلا أنه يدخل التزاماً إذ لا ينتفع بالطاعة إلا بعد التوحيد واعلم أن العبادة فعل الخير ، وترك المنكر ، إعظماً لله تعالى ، وقيل : هو كالطاعة فعل ما أمر به ، وترك ما نهى عنه للأمر والنهي ، فشمّل ذلك عبادة القاب والحوارج ، قيل : العبودية : ترك الاختيار ملازمة النلة ، والافتقار ، وقيل : العبودية أربعة أشياء : الوفاء بالعهود ، والحفظ للحدود ، والرضى بالموجود ، والصبر عن المفقود .

(ولا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً) : أى لا تشركوا بالله غيره ، من صنم ، أو كوكب ، أو غيره ، ف « شَيْئاً » مفعول به واقع على الصنم ونحوه ، أو لا تشركوا به إشراكاً فهو مفعول مطلق واقع على الإشراك ، أى إشراكاً ، ولو رياءً ، وقصد التبرّد أو إزالة الوسخ بالوضوء ، أو بالاستنجاء ، أو باغتسال الحنابة ، أو الحيض ، أو النفاس ، واغتسال الجمعة وإحرام أو نحوه أو قصد إصلاح المعدة فى الصوم ، وكإبطاء الإمام فى ركوعه ليأحق به من أحس بدخوله مقاربة إليه ، ومع ذلك قصد بأفعاله المذكورة : العبادة فلا تنفعه ، لأنه خالطها غيرها ، قال معاذ بن جبل رضى الله عنه : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار ، يقال له عفير ، واسمه يعفور فقال : « يا معاذ هل تترى ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : « فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ، ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً ، فقلت : يا رسول الله أفلا أبشر الناس ؟ قال : « تبشرهم فيتكلوا » ، ومعنى حق العباد على الله تعالى ، ما وعده لهم ، ولا واجب على الله ، ومعنى قوله : لا يعذب من لا يشرك به شيئاً : لا يعذب من أخلص قلبه وعمله لله ، بأن امتثل الأمر أو اجتنب النهى ، ألا ترى أن الشرك فى الآية عم كل ما ليس بإخلاص ؟ وانظر كيف أوجب العبادة أيضاً بقوله : « واعبدوا الله » ومن نطق بكلمة الشهادة ولم يصل فرضه ، أو لم يصم ، أو لم يفعل مثل ذلك من الواجبات ، فكيف يكون قد امتثل

قوله تعالى « واعبدوا الله » وأما قوله « لا تبشروهم فيتكاوا » فإنه بمعنى لا تبشروهم بذلك فيتكلموا عليه لعدم فهمهم معناه ، إذ معنى الإشراف شامل الرياء ، وسائر الكبائر ، ولعلمهم يفهمون أنه قول « إلهين اثنين » ونحوه ويجوز أن يكون هذا القول هو المراد بالشرك ، لكن لعلمهم لا يفهمون أن الشرط مطلق العبادة ، وتكثير الحسنات ، حتى تفي كباثره في حسنة وتبقى حسنة فصاعداً يدخل بها الجنة ، غير مصر بخلاف نحو قول : « إلهين اثنين » فإنه لا حسنة معه وقد ذكرت هذا البحث في شرح التبيين من النيل .

(وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) : أى وأحسنوا بالوالدين إحساناً ، فذلك من المصالح النابت عن فعل الأمر الناصب له ، والإحسان بالوالدين : أن يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ، وينفقهما ، ويفعل كل ما أمراه به ، فما لم يحرم ما أمكنه ، وما لم يمكنه فليلاطفهما فيه ، وكذا ما تعسر ، قال أبو سعيد الخدرى : إن رجلاً أراد الجهاد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « أبواك أذنالك ؟ » قال : لا . قال : « فارجع واستأذنهما فإن أذنالك فجاهد وإلا فبرهما » . قال أبو هريرة : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحبتي ؟ قال : « أمك » قال : ثم من ؟ قال : « أمك » قال : ثم من ؟ قال : « ثم أمك » . قال : ثم من ؟ قال : « أباك » . ويروى : أمك ثم أمك ثم أباك ثم أذنالك فأذنالك . وهذا نص في أن حق الأم أعظم من حق الأب . والبحث في حقوق الوالدين في شرح النيل ، قال أبو هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « رغم أنفه رغم أنفه » قيل : من يا رسول الله ؟ قال : « من أدرك والديه عند الكبر أو أحدهما ثم لم يدخل بهما الجنة » والفروع في الفقه ، والباء للإلصاق أى : الصقوا الخير بهما ، أو بمعنى إلى ، أى : انهوا الخير إليهما .



(وَبَيْنَى الْقُرْبَى) : متعاق بمحذوف ، أى : وأحسنوا بنى القربى ، ولم يقل إحساناً ، وقاله فى الوالدين إشعاراً بأن حق الوالدين أعظم ، وهذا أولى من أن يجعل إحساناً فى نية التأخير إلى تمام قوله جل وعلا « وما ملكت أيمانكم » وهذا أيضاً جائز ، وعليه فلا يقدر أحسنوا إلا قيل وبالوالدين فقط ، ويكون قد أكد فى الكل وكرر الباء تأكيداً فى القرابة ، ولم تكرر فى البقرة لأن ما فى البقرة حكاية حال بنى إسرائيل ، لا تكليف لهذه الأمة ، والمراد القرابة من الأب ووجه الأم أو جهتهما كالأخ والعم والخال والحالة ، وأما الأجداد والجدات فداخولون فى الوالدين من الجهتين ، واختار بعضهم دخر لهم فى ذى القربى ، لئلا يجمع بين الحقيقة والحجاز ، يرى أن الوالدين حقيقة فى الأب والأم ، والقائل بالأول يرى أن حقيقة فى الأجداد والجدات أيضاً ، وذلك أن ولادة ولد الولد ولادة للجد أو الحدة بالتأخر ، والقربى القرابة وأما الولد ففى طبع البشر الإحسان إليه فلم يذكر على أنه لا يدخل فى القرابة وقيل يسمى قريباً . قال أنس بن مالك : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سره أن يبسط له فى رزقه وينسأ له فى أثره ويؤخر له فى أجله وعمره فلا يصل قرابته » .

(وَالْيَتَامَى) : الأجانب ، وأما اليتامى الأقارب فداخولون فى ذى القربى وذلك أن اليتيم مخصوص بالصغر ، وعدم الوالد المشفق ، والأم ولو كانت مشفقة عليه ، إن كانت ، لكن المرأة من شأنها العجز والاحتياج ، ولو كانت ذات مال . قال سهل بن سعد : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا » وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئاً - يعنى بفوته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ييسر كما كانت فرجة يسيرة بين الإصبعين ، وليس قدر الفوت تلك الفرجة فقط ، ولكنهما تمثيل ، ويحتمل أن يكون التفريج واقعة حال لا تمثيلاً لالتفاوت ، فيكون التمثيل بزيادة الوسطى ، وظاهر تنبيه هذا الصحابي على التفريج أنه فهم أنه تمثيل .

(وَالْمَسْكِينِ) : قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

« الساعى على الأرملة والمساكين كالمجاهد في سبيل الله » وأحسبه قال :  
« وكالقائم الذى لا يفتر ، وكالصائم الذى لا يفطر » .

( والجار ذى القربى والجار الجنب ) : أى والجار القريب  
بالنسب ، والجار الذى ليس بنسب قرابة ، قال عطاء الخراسانى : قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : « الجيران ثلاثة : جار له ثلاثة حقوق ، وجار له  
حتمان ، وجار له حق واحد ، فأما الذى له ثلاثة حقوق فالجار المسلم  
ذو القرابة ، فله حق الإسلام وحق القرابة ، وحق الجوار ، وأما الذى له  
حقان ، فالجار المسلم : له حق الإسلام ، وحق الجوار ، وأما الذى له حق  
واحد : فالجار المشرك له حق الجوار » وكذا جار مشرك رحم ، له حقان  
حق الجوار وحق القرابة ، وسواء فى المشرك أن يكون كتابياً ، أو كتابي  
بأن يدخل بأمان ويسكن فى دار أو بيت ، ليسمع كلام الله ، أو لعدم القدرة  
عليه ، ولو كان غير كتابي أو كان كتابياً لا يعطى الجزية لعدم القدرة عليه ،  
وقيل : الجار ذى القربى بنسب أو دين ، والجار الجنب : البعيد بكونه ليس  
من القرابة أو بشركه . وقيل : الجار ذى القربى : الجار الذى هربت داره ،  
والجار الجنب : الذى بعدت داره ، والمشهور : أن الجيران اثنان ، من اليمين  
وواحد من الشمال ، ولا جار من أمام أو مهادم إلا باتصال ، وفتح كوة  
يتناولون منها ، فالبعيد والقريب فى اليمين ، وفروع الأنواع فى هذه الآية  
فى الفقه . قال ابن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما زال جبريل  
يوصينى بالجار حتى ظننت - أو قال - حتى رأيت أنه سيورثه » . وعن  
عائشة مثله . وفى صحيح الربيع رحمه الله : حتى ظننت أن لا يبقى بمد شيئاً .  
أى لا يبقى جبريل بعد الجار شيئاً من التأكيد ، بل يستغرقه فى الجار ،  
أو لا يبقى الجار أو جبريل لورثته شيئاً ، بل يورث جاره ماله كله ،  
وهنا قبل نزول آية الإرث أو بعده ، ونخاف أن يتحول الميراث إليه والله أعلم  
قالت عائشة : قلت : يا رسول الله إن لى جارين إلى أيهما أهدى ؟  
قال : « إلى أقربهما منك باباً » أى : إلى أيهما أهدى قبل الآخر ؟ لأن الإطاء

واجب للأيمن والأيسر القريب بابا والبعيد ، أو أرادت : إلى أيهما أعظم المعطية ، فإن الأقرب أو إلى بتعظيمها ، ويعطى البعيد دونه ، أو أرادت : إن لي جارين من جهة واحدة ، فقال : أعطى القريب باباً ، ولا يلزمك الآخر شيء ، ولو كان من اثنين ، وهو قول قيل به . قال أبو ذر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا ذر إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك . وفي رواية « أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم : إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبهم منها بمعروف . أي إلى من كان منهم في بيته ، حين الأكل فإنه أهل بيت بالكون فيه ، والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله لا يؤمن أحدكم والله لا يؤمن أحدكم والله لا يؤمن أحدكم » قيل : من يا رسول الله ؟ قال : « الذي لا يؤمن جاره بوائقه » وروى « لا يدخل الجنة من لا يؤمن جاره بوائقه » أي شروره . رواه أبو هريرة ، وقال أيضاً : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا نساء المؤمنات ! لا تحقرن إحداكن لجارتها ولو كراع شاة » ويروى « ولو فرسن شاة » ، ويروى « جارة لجارتها » . ونساء : نكرة مقصودة ، بأن جعلهن كلهن كحاضرة معينة ، فقصلهن تعريف ، فنعت بالمعرفة وهو المؤمنات ، أو منادى مضاف لمؤمنات إضافة موصوفة لصفة ، أو إضافة عام لخاص إضافة أو بيان ، أو إضافة بعض الجنس لكليه ، بأن يضاف كل فرد إلى باقي جنسه كقوله تعالى « من رجالكم » أو أراد بالمؤمنات مؤمنات الأمم الماضية ، وبالنساء : نساء هذه الآية ، يضمن للمؤمنات من غيرها للمناسبة ، ومعنى لا تحقرن إحداكن .. إلخ : لا تحقر الآخذة ولا المعطية الكراع المنسوب لجارتها ، تعطيها أو تأخذ منها ، وهذه العمومة أولى من أن يقال المراد بإحداكن المعطية ، أي : أن تناول لجارتها أو الآخذة ، على أن اللام بمعنى من ، أي : من جارتها والفرسن : الظلف ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ،

ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت . . وقرئ :  
« والجار ذا القربى » . والجار الجنب بالنصب على الاختصاص تعظيماً لحق الجار  
وقرئ : والجار الجنب بفتح الجيم وإسكان النون ، قيل يا رسول الله :  
فلا تة تصوم النهار وتصلى الليل وفي لسانها شيء يؤذى جيرانها . فقال صلى الله  
عليه وسلم : « لا خير فيها ، هي في النار » . وقال صلى الله عليه وسلم :  
« والذي نفس محمد بيده ، لا يؤذى أحد حق الجار إلا من رحمه الله ،  
وقليل ما هم ، أتدرون ما حق الجار ؟ إن افتقر أغنيته ، وإن استقرض أقرضته  
إن أصابه خير هنأته ، وإن أصابه شر عزيته ، إن مرض عدته ، وإن مات  
شيعت جنازته » . وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الأصحاب عند الله  
خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره » رواه عبد الله بن عمر .  
ذكر في صفوة التصوف وذكره الترمذي وقال : حديث حسن .

( والصاحب بالجنس ) : قال ابن عباس هو الرفيق في السفر ،  
وقيل : زوجتك ، وقيل : الذي يصحبك رجاء نفعك ، وبالأول قال علي  
وابن مسعود وابن أبي ليلى ، والثاني قال ابن زيد ، وقيل : الصاحب مطلقاً .  
روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معه رجل ، من أصحابه وهما على  
احلتين ، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم غبضة فقطع قضيبين أحدهما  
معوج ، وخرج فأعطى صاحبه القويم ، وحبس هو المعوج ، فقال :  
كنت يا رسول الله أحق بهذا . فقال له : « يا فلان إن كل صاحب يصحب  
الآخر فإنه مشول عن صحبته ولو ساعة من النهار » وقيل : الصاحب بالجنب  
هو الذي صحبتك ولو أدنى صحبة في أمر حسن ، كتعلم وتصرف وصناعة وسفر  
وقعود بجنبك ، ولو مرة ، في المسجد أو في مجلس علم ، فلا تنس حقه في حينه  
واجعله ذريعة إلى الإحسان ولو كان الإحسان يتفاوت بطول الصحبة ، وقائماً  
والصحبة في حين الشدة ، أو الفتنة أو غير ذلك . وقد يتأكد حق الصحبة حتى  
يكون كحق القرابة ، ويقال : صحبة عشرين يوماً قرابة ، والباء متعلق

مخدوف ، من حال من الصباح ، سواء أ بقيت على معناها من إلصاق ،  
أو جعلت ظرفية .

( وآبْن السَّبِيل ) : الذي ألقاه الطريق بمشيئه فيه حتى وصلكم ،  
واحتاج وانقطع به : يسمى ابن السبيل ، لأنه ألقاه السبيل ، كما تلقى الأم  
ولدها من بطنها ، أو أبوه من صلبه ، أو لازومه السبيل ، كما يازم الولد أباه  
وأمه ، وقال الأكثرون إنه الضيف يمر بائ ، أو يأتيك . قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت  
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » جائزته يوماً ولياة ،  
والضيافة ثلاثة أيام وما سوى ذلك صدقة ، فقيل : الجائزة هنا ما يتحفه به  
في اليوم والليلة الأولين من تعظيم إضافته ، وبعده يومان ، وليلاهما يكرمه  
بما تيسر ، فثلاث ثلاثة ، فكأنه قال : وإكمال الضيافة ثلاثة أيام بيوم الجائزة ،  
وقيل الجائزة : ما يعطيه بعد ثلاثة أيام ، يصل به من منهل إلى منهل ، ولو  
كان هكذا لم تقل يوماً وليلة إلا أن يقال يغاب أن يكون يوم ولياة من منهل  
إلى منهل ، وقيل الجائزة : ما يعطيه بعد ثلاثة أيام مما يكفيه يوماً ولياة ،  
ويدل للأول وهو كونها ما يعطيه في اليوم والليلة الأولين ما يروى يومه ولياته  
بالإضافة ، والضيافة ثلاثة أيام . ويروى : ولا يحل أن يقيم عنده حتى يخرج  
أى حتى يوقعه في الضيق ، أو في الإثم ، كما يروى حتى يؤثمه .

( وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ) : من عبيد وإماء لا تكلفوهم ما لا يطيقون  
ولا تؤثوهم بالكلام الحشن ، وأطعموهم واكسوهم ما يحتاجون إليه . .  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إخوانكم ملككم الله إياهم » ،  
وزواية : « رقابهم فأطعموهم مما تأكلون ، واكسوهم مما تلبسون ، ولا تكلفوهم  
من العمل ما لا يطيقون ، فإن كلفتموهم فأعينوهم » وقال : « إن الله ما كرمكم  
إياهم واو شاء للملكهم إياكم » . وعن أم سلمة قالت : إن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان من آخر وصيته عند موته الصلاة وما ملكت إيمانكم حتى جعل

يلجلجها في صدره ، وما يفيض بها لسانه ، وعن الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المملوك أخوك ، فإن عجز أى عن حمل شيء ، أو تناوله فخذ معه — أى أعنه — ومن رضى مملوكه فليحبسه ، ومن كرهه فليبعه ولا تعذبوا خلق الله الذى خلق » . وعن أبي ذر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المملوكين : « أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ، ولا تكلفوهم ما لا يطيقون » . وعنه صلى الله عليه وسلم في العبيد : « إنهم إخوانكم ونحوكم ، جعلهم الله تعالى تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يطعم ، ويلبسه مما يلبس ، ولا تكلفوهم بما يغلبهم ، فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه » . قال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة سيئ المملكة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « حسن المملكة نماء وسوء الخاق شوم » . ويروى : « لا تستخدموهم وراء العتمة » ، ويروى : « لا تستخدمون بالليل » قيل : إلا أن يرضون بشيء وكذا إن لم يستقصوا خدمتهم بالنهار . وعن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من ابتاع شيئاً من الخدم ولم يوافق شيمته فليبعه ، وليختر من يوافق شيمته ، فإن الناس شيماء ، ولا تعذبوا عباد الله » . وكان آخر كلامه عند موته صلى الله عليه وسلم : « الوصية بالنساء والمملوك والصلاة » . وكان رجلاً بالمدينة يضرب عبده فيقول العبد : أعوذ بالله ، فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والسيد كان يريد ضرباً فطاع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أعوذ برسول الله فتركه ، فقال عليه الصلاة والسلام : « الله عز وجل أحق أن يجار عاذه » . فقال سيده : يا رسول الله إنه حر لوجه الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده ، ولو لم تعلقها » . ويروى « لو لم تفعل الفح وجهاك سفع النار » ، وقيل : « ما ملكت أيمانكم » كل حيوان ملكتموه كعبد وأمة وبعير ودجاجة وحمار وفرس ، والمتعارف العبيد والإماء ، والإحسان إلى المماليك مطلقاً طاعة عظيمة .



(إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا) : يرفع عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ، ولا يرى لهم ما يرى لنفسه ، ولا يلتفت لحقهم ، ولا لحق غيرهم .

(فَخُورًا) : يفتخر على الناس ويذكر فواضله وفضائله ، تطاولا على من دونه ، أو يفتخر بما أعطاه الله تعالى ، ولا يشكره ، قال ابن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ أثوبه خيلاء » أى لا يرحمه ، لأنك إذا اعتنيت بإنسان ، وأردت الإنعام عليه نظرت إليه بعينك ، وتفقدت أحواله . قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره بطراً » أى لغير الشكر وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينما رجل يمشى فى حلة تعجبه نفسه يرجل شعر رأسه » وفى رواية - وقد رجل لمتة - يختال فى مشيته ، إذ خسف الله به الأرض ، فهو يتلجأ فى الأرض إلى يوم القيامة » وعن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بينما رجل كان ممن قبلكم يجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتلجأ إلى يوم القيامة » وصح الحديث عندنا . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الفخر والخيلاء فى أهل الوبر والسكينة فى أهل الغم » قال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم « الفخر والخيلاء فى القدادين من أهل الوبر ، والسكينة فى أهل الغم » القدادون : الفلاحون والحراثون وأصحاب الإبل والبقر .

(الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) : الذى بدل من « من » لا نعته ، لأن من الموصولة لا تنعت بمعرفة ولا نكرة ، وإن جعلت نكرة موصوفة فالمعرفة لا تبدل من النكرة أو خبر المحذوف أو منصوب المحذوف على الذم ، أى : هم الذين يبخلون ، أو أغنى : الذين ، أو مبتدأ خبره محذوف ، أى : « الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل » .

(وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) : أحقاء بكل ملامة ،

وقرأ حمزة والكسائي: البَخْل بفتح الباء والخاء هنا وفي سورة الحديد ، وهو لغة . وقرئ : البخل بضمها . وقرئ : البَخْل بفتح الباء وسكون الخاء والآية نزلت في كردم بن زيد ، وحبي بن أنطرب ورفاعة بن زيد ، وأسامة ابن حبيب ، ونافع بن أبي نافع ، ويحيى بن عمرو ، وهم من اليهود . قال ابن عباس : كانوا يقولون لزال من الأنصار يخالطونهم لا تنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يصير إليه أمر محمد تنصحا منهم ، لعنهم الله ، ويكتمون ما أعطاهم الله من المال لئلا يسألهم سائل ، أو يطمع فيهم طامع ، وليقل بحسب الظاهر ، ما لزمهم من المال ، وقيل نزلت في علماء اليهود الذين يكتمون صفة رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فهم يبخلون بإظهارها ويأمرون بالبخل به ، ويكتمونها ، وقد أتاها الله بياها في التوراة من فضله ، وقيل المراد الأغنياء الذين كتموا الغنى وأظهروا الفقر بخلوا بالمال ، ولا يؤدون حقه ، والبخل في نفسه عيب ، فكيف من يأمر به بعد أن بخل ، ومن أمثال العرب ، كما في الكشف ما بخل من الضنين بنائل غيره قال الشاعر :

وإن امرأ ضنت يداه على امرء      بنيل يد من غيره لبخيل

قال : ولقد رأينا ممن بلى بداء البخل ، من إذا طرق سمعه أن أحداً جاء على أحد شخص به وحل حبوته ، واضطرب ودارت عيناه في رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خزائنه ضجراً ، من ذلك وحسرة على وجوده . وعنه صلى الله عليه وسلم : « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى أثر نعمته على عبده » . وبني عامل الرشيد قصراً حذاء قصره فتم به عنده ، فقال الرجل : يا أمير المؤمنين إن الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحببت أن أسرك بالنظر إلى آثار نعمتك ، فأعجبه كلامه ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « خصلتان لا تجتمعان في مؤمن : البخل وسوء الخلق » .

و « من فضله » : متعلق بأتى على أن من للابتداء أو المحذوف حال من ماء أو العائد المحذوف على أنها تبعية ، ويجوز الابتداء أيضاً .

(وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ) : أى الذين جحدوا نعمته بالبخل والكم ، والمعصية ومقتضى الظاهر : وأعتدنا لهم ، ولكن وضع الظاهر موضع المضمرة ليصفهم بأن بخلهم وأمرهم بالبخل وكتمهم كفر .

(عَذَاباً مُّهِيناً) : فى الآخرة يهينهم كما أهانوا النعمة بالإخفاء والكم وعدم الشكر .

(وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ) : ليقال ما أجودهم وما أسخاهم ، و « رياء » : مفعول لأجله أو حال من واو ينفقون أى مرأين ، و « الذين » : معطوف على الكافرين ، أى : وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً وأعتدنا للذين ينفقون ، أو معطوف على الذين فى أوجه الإعراب ، أو مبتدأ خبره محذوف ، أى : والذين ينفقون أموالهم رياء الناس .

(وَلَا يَوْمُنُونَ بِلِلّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) : معذبون أو قرينهم الشيطان ، كما يناسبه قوله « ومن يكن الشيطان له قريناً » ويجوز أن يكون من « والذين » فى الموضعين ، قوماً واحداً عطفت صفتهم ، نزلت ذلك فى اليهود ، ينفقون أموالهم رياء ولا يؤمنون بالله لأنهم قالوا : عزيز ابن الله ولا باليوم الآخر ، لأنهم قالوا : يمشكون فى النار قدر مدة عبادة العجل ، وهى أربعون يوماً ، أو قدر أسبوع ، وقيل : فى مشركى مكة ، الذين أنفقوا أموالهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال جمهور قومنا فى المشركين الذين يخفون الشرك ويظهرون التوحيد « ينفقون أموالهم رياء » وما إيمانهم إلا كإيمان اليهود أو دونه ، بأن يكونوا كمشركى قریش ، وفى صحيح الربيع وغيره أن الله يقول « أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه غيرى فهو لغيرى »

باختلاف الروايات بالزيادة والإسقاط والألفاظ ، وقرن الإنفاق رياء بالبخل لأنه إسراف وهو إفراط والبخل تفريط ، وكفى من الإفراط والتفريط ، قبيح جالب للذم .

( وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا ) : صاحباً وخليلاً مقروناً به في الدنيا يضلّه فيتبعه ، أو مقروناً به في الآخرة بسلسلة من النار لاقتراحهما في الدنيا بالمعاصي ، ويجوز أن يكون بمعنى فاعل ، أي مقارنا كجلّيس بمعنى مجالس على الوجهين ، وجه القرن في الدنيا ووجه القرن في الآخرة وذلك على الضلالة ، لأن الموفق له قرين أيضاً لكن يخالفه .

( فَسَاءَ قَرِينًا ) : الشيطان قال الله تعالى « إن المبشرين كانوا إخوان الشياطين » .

( وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ ) : ماذا : مبتدأ ، وعليهم خبر ، أو « ما » مبتدأ و « ذا » خبر والعكس ، وعليهم : صفة ذا .

( لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ) : إخلاصاً له لا رياء ، وذلك ضد من كفر بالله واليوم الآخر فلا ينفق في طاعة الله بإخلاص ، بل في معصية أو رياء ، لأنه لم يؤمن به ، فضلاً عن أن يقصد ما يرضيه ولا باليوم الآخر فضلاً عن أن يرجو ثواب إنفاقه فيه ، وقد مر الإيمان هنا على الإنفاق ، لأن المراد هنا الحث على الإيمان ، وأخبره في قوله تعالى : « والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » ليكون نفيه كالعلة لإنفاقهم رياء ، والعلة تتأخر عن المعلول ، وهب أنهم آمنوا لكنهم بمنزلة من لم يؤمن ، فإن الرياء دليل على عدم رسوخ الإيمان ، والآية دلت على أنهم نفروا من الإيمان بالله واليوم الآخر ، والإنفاق بإخلاص في سبيل الله ، كما ينفرون مما كان مضرّة عليهم ، كالقتل والإحراق والضرب

الشديد فعاب عليهم الله ذلك ، بأنه لو كان الإيمان بالله واليوم الآخر والإنفاق بإخلاص ، ليسا بواجبين ، ولا ثواب ولا نفع فيهما ، لم يحق ولم يحسن أن ينفروا ذلك النفار عنهما ، حيث لا ضرر فيهما دنيوى ولا أخروى ، بل محتاطون بقبولهما ، وكان الكلام بالاستفهام الإنكارى ، أو التعجبى ، تقييحاً وتوبيخاً لهم على جهلهم بمصالحهم ، وتحريضاً على استعمال فكرهم ونظرهم ليؤديهم إلى منافع ذلك .

(وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيماً ) : أى عالماً علماً عظيماً ، محيطاً بأفعالهم واعتقادهم وأقوالهم ، وتروكهم فهو يعاقبهم ، فهذا وعيد بأنه يناقشهم فى الحساب ولا يزيد على ما استحقوا ، لأن الزيادة للجهل والله أعلم .

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ) : لا يزيد فيما يستحق من العقاب ولا ينقص مما يستحق من الثواب ولو ما يكون وزنه فى الثقل وزن نملة صغيرة ، وزن حبة شعير مائة منها ، أو وزن حبة خردل ، أو جزء هباء . وعن ابن عباس : الذرة رأس نملة حمراء ، فالمثقال مفعال من الثقل ، ضد الخفة والذرة ، ولو كان لا ثقل لها لكن ليس فى الحقيقة عند الله الذرة كعدمها ، وإنما ثقلها لا يتحقق لنا ، أو لما غلب المثقال فى المقدار تنويسى معنى الثقل ، وعلى كل حال اختيار لفظاً لمثقال المأخوذ من الثقل ، إشارة إلى الحسنة أو السيئة ، ولو ثقلت جزاؤها ثقيل ، والظلم متعدد لواحد محذوف ، ومثقال مفعول مطلق ، أى لا يظلم أحداً ظلم مثقال ذرة ، أو ظلماً مثقال ذرة ، أى ظلماً موازن ذرة - بضم الميم - أو متعدد هنا لاثنتين لتضمنه معنى النقص أى لا ينقص عاصياً ، ولا مطيعاً مثقال ذرة ، ففيه زيادة تهديد للعاصي أو لتضمنه معنى الزيادة ، أى لا يزيد عاصياً ولا مطيعاً مثقال ذرة ، بمعنى لا يزيد حسنة أو سيئة أو ينقصها والمزيد إنما هو ثواب يضاعف كما قال :

(وَإِنْ تَكُ ) : تحصل .

(حَسَنَةً) : لم تبطل .

(يُضَاعَفُهَا) : بثواب عشرة فصاعداً إلى سبعمائة فصاعداً كما قال :  
(وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ) : من عنده .

(أَجْرًا عَظِيماً) : هو ما فوق سبعمائة ، كل ذلك جزاء على الحسنة الواحدة لقوله : « أجراً » وقد يقال « يضاعفها » شامل لما فوق سبعمائة ، والأجر العظيم محض ، فضل جزيل لا ثواب للحسنة ، لكن سماه أجراً للمشاكلة لعظم ذكر معناه ، لأن يضاعف بالمعنى يؤجر ، ولأنه زيادة على الأجر ومسبب عنه ، وتابع . و « تلك » لا خبرية و « حسنة » فاعله . عند ابن كثير ونافع وقرأ الباقر بنصب حسنة على أن له خبراً وهو حسنة واسمه ضمير مثنى ، وأنت لتأنيث الخبر وهو حسنة أو لإضافته لمؤنث ، وهو ذرة ، لأنه تعروث أن يقتصر على ذرة في مثل ذلك فيقال : لم يعطه ذرة ولم يعطه حبة تراب ولا حبة في التراب لكن تشبيهه ، وحذفت نون تكن تخفيفاً لكثرة الاستعمال ، وتشبيهاً بالواو في غنتها ، والواو تحذف للجازم فحذف ما أشبهها وعلامة الجزم سكون النون المحذوفة ، وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعفها بتشديد العين ، وإسقاط الألف ، وقرأ بإسكان الضاد ، وقرأ ابن هرمز تضاعفها بالنون . والمعنى واحد وليست المفاعلة في قراءة الجمهور على بابها ، و « من لدنه » متعلق « بيوت » ، أو بمحذوف حال من « أجراً » أو من للابتداء . وقال قتادة عن نفسه ورواه عن بعض العلماء لأن تفضل حسنتي على سيئاتي بمثل ذرة أحب إلى من الدنيا جميعاً . ذكره الثعالبي ، وعن ابن مسعود وغيره : الأجر العظيم : الجنة وذكر بعض المتأولين أن الآية نخص بها المهاجرون ، لأن الله تعالى أعلم في كتابه أن الحسنة لكل مؤمن مضاعفة عشر مرات ، وفي الآية مضاعفة مراراً كثيرة ، كما قيل عن أبي هريرة : يضاعف ألفي ألف مرة ، وروى غيره : ألف ألف مرة ، وقيل : ذلك الوعد كله للمؤمنين ، وهو مروي عن أبي هريرة . قال أبو عثمان



النهرى لأبي هريرة : بلغنى عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله يعطى غير المؤمن بالحسنة ألف حسنة . قال أبو هريرة : لا بل سمعته يقول : « إن الله تعالى يعطيه ألفى ألف حسنة » ثم تلا هذه الآية . والمراد مع هذا الكثرة ، لا التحديد ، قيل : يضاعف ثوابها لا باستحقاقها عنده الثواب فى كل وقت من الأوقات المستقبلية غير المتناهية كلهم ، وأما الكافر فلا يفعل حسنة إلا جوزى بها فى الدنيا ، حتى يوافى يوم القيامة ولا حسنة له وهو رواية عنه صلى الله عليه وسلم ، وإذا حوسب المؤمن وبقي له مثقال ذرة ضاعفها الله تبارك وتعالى ، إلى سبعمائة وإلى أجر عظيم والآية شاملة لأمر الخصمين ، فمنهم من لا يجد ما يعطى خصمه ، وقد تاب فى الدنيا ، ولم يجد وفاء فبرضيه الله عنه ، أو بعد أن بقي بلا حسنة لأخذ المظلومين حسناته ، وعن ابن مسعود : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين ثم ينادى مناد من قبل الله : إلا من كان يطلب مظلمة فليجيئ إلى حقه فليأخذه فيفرح المرء أن يكون له الحق على ولده ، أو والده أو زوجته أو أخيه ، فيأخذ منه وإن كان صغيراً ، ومصدق ذلك فى كتاب الله تعالى : « فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » ويوثى بالعبد فينادى منادى على رؤوس الأولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت إلى حقه ثم يقال له آت هؤلاء حقوقهم ، فيقول أى ربى من أين وقد ذهبت الدنيا ؟ فيقول الله تعالى للملائكة : انظروا فى أعماله الصالحات ، فأعطوهم منها ، فإن بقي له مثل ذرة من حسنة قالوا يا ربنا ، وهو أعلم بذلك ، أعطينا كل نى حق حقه ، وبقي له مثقال ذرة من حسنة ، فيقول ضعفوها لعبدى ، وأدخلوه بفضل رحمتى الجنة ، ومصدق ذلك فى كتاب الله : « إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً » : أى فى الجنة وإن كان عبداً شقيماً قالت الملائكة : إلهنا فنيت حسنانه وبقي طالبه كثيرون ، فيقول الله تعالى خلوا من سيئاتهم فأضعفوها إلى سيئاته ثم اكتبوا له كتاباً إلى النار أى عاقبوه بسيئات قد أساء بها إليهم ، ولكونه أساء إليهم بها أضعفت إليهم

مع سيئاته التي بينه وبين الله لقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » فلا يظلم مثقال ذرة للخصم على خصمة ، بل يأخذها له ولا يظلم مثقال ذرة تبقى له بل يثيبه عليها ويضاعفها . قال عمرو بن العاص : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى فيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر » ثم قال : « أتتكر من هذا شيئاً أظلمك كتبتى الحافظون ؟ فيقول : لا يا رب فيقول : أفلك عذر ؟ فيقول : لا يا رب ، فيقول تعالى : بلى إن لك عندنا حسنة ، فإنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول له : أحضر وزنك . فيقول : يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ، قال الله : جل وعلا فأنت لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاش في السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء . قال أبو هريرة : إذا قال الله عز وجل أجراً عظيماً فمن يقلر قدره . وعن ابن مسعود أنه قال : إن في النساء آيات هن خير من الدنيا جميعاً ، قوله « إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً » إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية « إن الله لا يغفر أن يشرك به » الآية ، ومر تأويلها ، ويأتى أيضاً إن شاء الله « ومن يعمل سواء أو يظلم .. الآية » ، والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا .. الآية » إذا كان الأمر كما في الآية .

( فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ) : كيف خبر المخدوف أى كيف حال الكفرة ، أو كيف حال اليهود والنصارى ، أو كيف يكون حالهم ، أو حال المخدوف ، أى كيف يصنعون ؟ قال ابن عباس : الشهيد من كل أمة بنبيها ، وكذلك أنت يا محمد شهيد على أمتك مؤمنها وكافرها ، فهولاء : إشارة إلى هذه الأمة كلها ، كما أن المراد بكل أمة : مشركو كل أمة وموحدوها ، والاستفهام تهديد

للعصاة وتوبيخ لهم ، أو تقرير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى أقرر بما عندك فيهم ، من الهول العظيم ، تقريراً يضمن تهديداً لهم ، قال ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على القرآن فقلت : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : « إني أحب أن أسمع من غيري . فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت إلى هذه الآية « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » قال : « حسبك الآن » ويروى حسبنا فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان ، قال « أنا شهيد ما دمت فيهم » أو قال : « ما كنت فيهم » ، أى شهيد عليهم في الدنيا ، فأروى الشهادة يوم القيامة ، وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كلما قرأ هذه الآية فاضت عيناه . قال عقبه بن عامر صلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - على قتلى أحد صلاته على الميت بعد ثمانى سنين ، كالمودع للأحياء والأموات ثم طلع المنبر فقال : « إني بين أيديكم فرط ، وأنا عليكم شهيد وإن موعدكم الحوض وإني لأنظر إليه مقامى هذا ، وإني لست أخشى عليكم أن تشركوا ولكن أخشى عليكم من الدنيا أن تنافسوها » فكانت آخر نظرة نظرها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعنى جئنا بشهيد : وجئنا بك اجيئناكم وأحضرناكم ومن كل متعلق بجئنا لا بمحنوف حال من شهيد بعده على الصحيح ، لأن صاحب الحال المحرور بحرف غير زائد ، لا تتقدم عليه حاله قياساً ، وما ورد بحفظ فلا يخرج القرآن على ما لا يقاس ، وجواب إذا محنوف دل عليه فكيف يصنع الكفرة أو اليهود والنصارى ، أو كيف يكون حالهم ، أو كيف حالهم ، وإذا تعلق بما يصلح للتعلق من جوابها ، مثل يكون ويصنع وإن لم يكن ما يصلح علق بما تضمنه الكلام ، كعطفة الشأن إذا قدرنا كيف حالهم ، وقيل المراد بالشهادة : الشهادة على كفر من كفر ، وفساد اعتقادهم في الموضعين وعلى هذا فهو لاء كفرة الأمة دون مؤمنها ، وقيل : الإشارة إلى شهداء الأمم لأنه لو ذكر بلفظ الواحد ، لكن قال من كلامه ، فدل على « شهيداً » فالنبي صلى الله عليه وسلم « شهيداً » على شهداء الأمم بالصدق وعلى أمته

صلى الله عليه وسلم ، وقيل : الإشارة للمؤمنين من الأمة لقوله تعالى : « لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » وجازت تعدية الشهادة بعلى ، ولو كانت بخير لأن فيها مراقبة ، وولاية على المشهود له .

( يَوْمَئِذٍ يَتَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُ الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ) : يوم متعلق بيود ، أى يود يوم إذ جئنا بالشهود ، وكفروا : أشركوا ، وعصوا الرسول : عصوا بما دون الشرك من الكبائر والصغائر ، ففي هذا خطاب المشركين يقرع ، والشرعية إذ عوقبوا عليها ، كما عوقبوا على الشرك حتى أنهم تمنوا لذلك أن تسوى بهم الأرض ، ويجوز أن يكون « الذين كفروا » بمعنى فاعلى كبائر الشرك وفاعل كبائر النفاق ، و « عصوا » بمعنى فعلوا الصغائر ، و « لو » مصدرية وليست للتمنى ، لأن التنى أفاده يود والمصدر مفعول يود ، ولا حاجة إلى أن يقدر مفعول يود ، وتجعل « لو » شرطية مقدرة الجواب ، أى : يود الذين كفروا وعصوا الرسول تسوى الأرض ، لو تسوى بهم الأرض لسوا ، وعصوا : معطوف على كفروا ، أو حال فالواو للحال ، وتسوى : مضارع أصله تنسوى ، أبدلت التاء الثانية سيناً ، وأدغمت فى السين ، وذلك قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ حمزة والكسائي : تسوى بلا تشديد للسين فهو إما ماض وإما مضارع حذفتم إحدى تاءيه ، وقرأ الباقر : نسوى بالبناء للمفعول وفتح السين مخففة ومعناه أن تجعل الأرض مستوية بهم بأن تنشق فتباعد عنهم ، أو تحفر فيدفنوا فيها ، والباء للملازمة أو السببية أو الاستعلاء ، أو تبقى كما كانت بلا بعث لهم منها ، أو لم يخلقوا فيستوا بالأرض إذ كانوا بعضها ، وعلى قراءة غير الباقر يكون لأرض مستوية عليهم أو معهم . قال الكلبي : يقال للابواب والطير كوني تراباً فتكون تراباً كتراب الأرض مستوياً به ، فيود الذين كفروا وعصوا أن يكونوا كذلك .

( وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ) : عطف على يود ، أى : لا يقررون أن يكتبوا حديثاً عن الله يومئذ ، أو حال من « الذين » أو من « هاء » بهم . روى أنهم إذا قالوا « والله ربنا ما كنا مشركين » ختم الله على أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم ، فيتمنون أن تسوى بهم الأرض ، فالحديث حديث عصيانهم وشركهم على العموم ، وهو رواية عن ابن عباس ، وقال عطاء عنه : الحديث حديث أمر محمد صلى الله عليه وسلم . قال الشيخ هود : ذكروا عن أبى موسى الأشعرى ، قالوا : والله ربنا ما كنا مشركين ، فختم الله على أفواههم ، فقال للجوارح انطقى فإن أول ما يتكلم من أحدهم فخذنه . قال الحسن : نسيت البنى أم اليسرى ؟ قال الحسن فى موطن لا يتكلمون ولا تسمع إلا همساً وطء الأقدام ، وتارة يتكلمون ويكذبون . وقال : وأما كنا نعمل من سوء ، وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين ، وفى موضع يقرفون على أنفسهم بالكفر ، ويسألون الله أن يردهم إلى الدنيا فيؤمنوا ، وآخر تلك الموطن أن يختم على أفواههم وتتكلم أيديهم وأرجلهم . انتهى كلام الشيخ هود ، وهو دافع يتوهم من تناقض ، ومن الاعتراف قوله تعالى : « فاعترفوا بذنوبهم » وفى موضع لا يتساءلون . كما قال رجل لابن عباس : تناقض على قوله تعالى « ما كنا مشركين » وقوله تعالى « ولا يكتمون الله حديثاً » فقال : انكروا الشرك فختم على أفواههم فنطقت به جوارحهم .

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ) : بنوم أو خمر .

( حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ) : فى صلاتكم ، فـ « حتى » للتعليل لا للغاية لأن الغاية يقيدها جملة الحال وهى قوله تعالى « وأنتم سكارى » ، وجعلها القاضى للغاية ، وقال الضحاك : المراد قوله « وأنتم سكارى » . قال صلى الله عليه وسلم : « إذا نعس أحدكم وهو يصلى فليرقد حتى يذهب



عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدرى لعله يذهب يستغفر ربه فيسب نفسه « السكر من النوم . وقال جمهور الصحابة والتابعين : المراد السكر من الخمر لأن سبب الآية الخمر كما مر في قوله تعالى : « يسألونك عن الخمر والميسر » وقد يرجح هذا فيحمل عليه النوم ، أو تحمل الآية على العموم كما رأيت ، وذلك أن السكر يفهم بضم السين وإسكان الكاف يستعمل في النوم والخمر أخذاً من سكر الماء بفتحهما ، وهو سد مجراه لانسداد مجرى الروح إلى الخواص الظاهرة بالنوم أو بالخمر ، وقيل : المراد بالصلاة مواضعها ، والكلام مجاز سواء أريد نعس الصلاة أو موضعها ، فأما على الأول فلأن القرب حقيقة بالقرب إلى محسوس من الأجسام ، فشبهت بمحسوس من الأجسام ، لأن بدن الإنسان بحس وتعلم به . وأما على الثاني فلأن موضعها غير مذكور ، بل يقدر مضاف كما رأيت أو تطلق على محلها . والنبي عندي أن الحمل على نفس الصلاة أولى ، لأنه سالم من الحذف ، والقرب للصلاة قريب من الحقيقة ، إن لم يقل قائل : إن القرب للأفعال حقيقة في العرف العام ، فعلى الأول لا يجوز للجانب أن يدخل المسجد أيضاً كما لا يصلى لورود النهي في الحديث عن دخوله المسجد ، ولفظ الآية فهي السكران عن الصلاة ، فيكون نهياً له عما لا طاقة له على فعله أو تركه على العمد للأفعال ، والجواب أنه قد يبقى له ما يميز به ، كما يروى أنه ينشد الشعر ويعرف ما يغيظه من الكلام ، فهذا هو المخاطب وأن المراد النهي عن الإفراط في الشرب الذي هو سبب لقرب الصلاة في سكر ، وألف سكرى للتأنيث وهو جمع سكران ، وقرئ بفتح السين فألفه للتأنيث أيضاً لكن فيه على هذه القراءة منتهى صيغة الجموع ، وقرئ سكرى بفتح السين وإسكان الكاف جمع سكر بفتحها وكسر الكاف كزمن وزمى أو مفرد ، أى وأنتم جماعة سكرى ، وبضمها وإسكان الكاف مفرد أيضاً كحبلى ، أى وأنتم جماعة سكرى ، كما يروى كسلى وكسلى بإسكان السين مع ضم الكاف أو مع فتحها .



(وَلَا جُنُبًا) : عطف على جملة الحال لأن المعنى : لا تقربوا الصلاة سكارى ، والجنب ذو الجنابة ، وهو يطلق على الجمع والمفرد المؤنث وغيرهما كالمصدر ، وسمى من أجنب جنباً لأن الجنابة لغة البعد ، ومن أجنب بعيد عن الصلاة والصوم والمسجد وتلاوة القرآن ، الطهارة مطلقة على الصحيح عندنا وعند الحنفية وهو قول ابن عباس .

(إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ) : استثناء من جنباً متصل ، أى : إلا ذاهبين في سبيل بالسفر غير واجدين الماء ، فحينئذ تصلون بالتييمم رافعاً للجنابة ، أو مبيحاً للصلاة ، طهارة ضرورية عند الشافعي فيما قيل ، وربما ذلك لفظ الآية على أن التيمم مبيح ، إذ أفادت أنكم تصلون بالجنابة كما قيل ، والتحقيق أنها لا تفيد ذلك ، بل مثل ذلك يفيد أنكم جنب قبل التيمم ، وأما بعده فلا جنابة ، لأنه بدل الغسل ، ويجوز أن يكون «إلا عابري» نعتاً لجنباً ، ظهر الإعراب في عابري ، وفسر الشافعي الصلاة بمواضعها ، فجعل العبور عبوراً في المسجد ، وجعله جائز لمن يعبر فيه ، ولا يملك وهو خلاف الظاهر مع ورود النهي عن اتخاذ المسجد طريقاً ، ومع ورود الحديث في نهى الجنب عن دخول المسجد بلا تخصيص عابر . قال صلى الله عليه وسلم : «وجهوا هذه البيوت عن المسجد ، فإني لا أجد المسجد لحائض ولا جنب» . ولا يخفى أن الآية على العموم ، وعابري على العموم ، وأنه ليس المراد فيها عابري سبيل علياً وحده ولا علياً ومن كان مثله في كون بيته في المسجد ، ولو روى أنه صلى الله عليه وسلم أنه أباح لنفر من الأنصار بيوتهم في المسجد أن يمرؤا فيه جنباً إلى الماء ولا يمر لهم سواه ، وأنه صلى الله عليه وسلم لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد ويجلس فيه وهو جنب إلا لعلى لأنه بيته في المسجد ، أو بمعنى الواو أباح له المرور والجلوس ، وللنفر المرور الصحيح أن العبور في سائر الأرض بالسفر ، وإن التيمم ينفع الجنب المنى لم يجد الماء للصلاة .

وأجاز أبو حنيفة المرور فيه للجنب إذا كان فيه الماء أو الطريق إلى الماء ولا طريق إلى الماء سواه .

( حَتَّى تَغْتَسِلُوا ) : غاية لقوله ولا جنباً ، ويلحق بالسكر في المعنى اشتغال القلب عن الصلاة بأمور الدنيا فإنه سكر ، ويلحق الجنب في المعنى البعد عن الحق بجهل أو هوى ، أي جردوا أنفسكم عن ذلك لتقيد صلاتكم ، وأجاز أحمد المكث في المسجد للجنب إن اغتسل غسل الوضوء ، يعني إن توضأ وضوء الصلاة ، وبه قال المزني من أصحاب الشافعي ، ويرده حديث « وجهوا هذه البيوت .. إلخ » وقد مر آنفاً ، روته عائشة ، وإن الاغتسال يتبادر منه غسل الجنابة ، لا الوضوء ، وأجاب بأن في سند الحديث مجهولاً ، بل قال عبد الحق : لا يثبت من قبل إسناده ، واستدل بما روى عطاء بن يسار أنه رأى رجلاً من أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يجلسون في المسجد جنباً إذا توضئوا وضوء الصلاة ، والآية أيدت حديث عائشة ، ولا يقادها حديث عطاء ، واختلفوا في عبور غير الجنب في المسجد إجازة ومنعاً ، ونسبت الإجازة للشافعي والحسن ، وأجازوه بعض للجنب أن يتيمم ولو وجد الماء وقدر على استعماله ، وليس قويا لأن التيمم حينئذ غير طهارة ، وإنما ورد التيمم مع وجود الماء والقدرة على استعماله في النفل ، لا في دخول الجنب المسجد ، وكذا لا يقرأ الجنب القرآن لحديث على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته ثم يخرج فيقرأ القرآن ويأكل معنا اللحم ، ولا يحجبه عن القرآن شيء ليس الجنابة ، والجنابة تحصل بإنزال المني ، أو بولوج الحشفة ، وولوجها هو الإجهاد في حديث : إذا جلس بين شعبها الأربع ، ثم أجهدها فقد وجب الغسل وإن لم ينزل . قالت عائشة : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البلال ولا يذكر احتلاماً ؟ قال : « يغتسل » وعن الرجل احتلم ولا يجد بللاً قال : « لا غسل عليه » . قالت أم سلمة : والمرأة ترى ذلك هل عليها غسل ؟ قال : « نعم » أي إن أنزلت كما في الرجل ومن أجاز العبور في المسجد للجنب ابن مسعود وأنس والحسن وسعيد بن

المسيب وعكرمة والضحالك وعطاء الخراساني للنخعي والزهري والشافعي ، واحتج لهم بأن حمل العبور على عبور المسافر في سائر الأرض ، فيتيمم للصلاة جنباً يحتاج بلا ضمان عدم الماء ، وذكر التيمم ، وأجيب بأن ذلك ليس إضماراً بل شيء ذكر في آية أخرى ، وفيما يلي ذلك من السورة ، واحتج لهم بذلك في ذلك ، فيتكرر وأجيب بأنه تصريح بما يفهم لا تكرير ، واحتج باستحسان القراء الوقف على « تغتسلوا » ، وأجيب بأنه لا يكون حجة قاطعة ولا سيما أنه يكون منهم من هو قائل بمدعى الشافعي .

(وإن كنستم مرضى) : مرضاً يزيد الماء ضرراً ، أو يؤخر برءه ودخل في المرض الجدرى وإحراق النار ، ويفهم بالأولى إلحاق حدوث المرض بالماء ، ومن صح بعض أعضائه ، ومرض بعض غسل الصحيح ، ويتيمم للمريض جمعاً بين الطهارة ، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : في رجل شج وأجنب ، فاستفتاهم في التيمم ، فقالوا : لا إلا الغسل - قتلوه قتلهم الله - « يكفيه أن يتيمم ويمسح على العصابة ويغسل سائر جسده » فجمع بين الغسل والتيمم ، وتفريع ذلك في الفقه ، ومنها أنه قيل إن كان أكثر أعضاء ما يغسل صحيحاً غسل ولم يتيمم للعليل العليل ، وقيل يتيمم للعليل ولو قل ، ويغسل الصحيح ، وقيل يتيمم للعليل والصحيح ، ولو قل العليل ، ولا غسل للصحيح ، وقيل : إن كان العليل الوجه أو الفرج يتيمم للجميع ، وإلا يتيمم له وغسل الصحيح ، وإن كان نجس لا يقدر على غسله في أعضاء الغسل أو غيرها ، أو لا يقدر على الاستنجاء ، فقيل : يصح له الوضوء ، وقيل : لا ، وإذا قيل : يتوضأ فقيل يتيمم للنجس ، وقيل لا ، وإذا لم يقدر على غسل نجس ، أو لم يجد الماء أمكنه أن يقشره أو يحكه بالتراب فليقشر ويحكه ، ولا يقتصر على التيمم أو الوضوء ، ووجه التيمم عند المرض توسعه الله لنا لئلا نلقى بأيدينا إلى التهلكة فالماء عند المرض كالعدم .

(أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم

النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ) : قبل عدم وجود الماء عائد إلى الثلاثة الكون على سفر ، ومحي أحد من الغائط ، وملامسة النساء ، وعلى سفر : متعلق بمحذوف ، معطوف على مرضى ، أى : أو ثابتين على سفر ، وجاء أحد معطوف على كنتم مرضى ، وسواء في السفر أن يكون طويلاً أو قصيراً ومثله غير السفر إذا كان لا يدرك الماء في غير السفر إلا فوات الوقت ، أو لا يدرك الصلاة به ، فإنه يقيم ولو في الوقت ، وقيل : يعيد فيه . وقال الشافعي : يعيد ولو بعد الوقت ، ولا يعيد الصلاة إذا وجد الماء . وقال أبو حنيفة : يؤخر الصلاة حتى يجرد الماء ، لأنه في غير السفر . ففي حديث أبي ذر وغيره : التيمم طهور المؤمن ، ولو إلى عشر سنين ، فإذا وجدت الماء فأمسسه بشارتك وهو يشمل الحضر والسفر ، ولو كان سببه السفر ، والغائط : المكان المنخفض ، وكانت العرب تقصده لقضاء حاجة الإنسان ، استتاراً عن الناس ، فكان المحجىء من ذلك المكان الذي قصد لقضاها كناية عن قضاها ، لو سمي قضاها باسم المحل ، ودو الغائط فكأنه قيل : أو جاء من قضاها أو سمي البول فضلة الطعام الخارجة من الإنسان غائطاً ، تسمية باسم محلها ، وملامسة النساء : جماعهن ، وزعم الشافعي أن ملامستهن ، مسهن بيد في أى موضع فعنده إن من مس زوجته بيده ولو في غير فرجها ينتقض وضوءه ، ورجح بعضهم هذا لأنه حقيقة . والملامسة بمعنى الجماع مجاز ، وقد روى ما قال الشافعي عن ابن مسعود وابن عمر والنخعي والزهرى والأوزاعي ، فعن ابن عمر : قبلة الرجل امرأته وجسها بيده من الملامسة ، فمن قبل امرأته وجسها بيده فعليه الوضوء ، وكذا عن ابن مسعود وقال مالك ، والليث بن سعيد ، وأحمد ، وإسحاق : إن مس زوجته بيده بشهوة ، انتقض وضوءه ، وإن لم يكن بشهوة لم ينتقض ، ومنه هنا إن مس الرجل امرأته لا ينتقض الوضوء ، وكذا قبلتها ، إلا إن مسها في عورتها بيد أو غيرها ، أو حدث له بلل لا نقض عليه ، ولو مس بشهوة

ولو انتشر وكذا النظر بشهوة ، ولو إلى عورتها لا ينقض ولو لشهوة ،  
ولو انتشر وإنما ينقض مس عورته ، أو البلل . وأما حديث « من قبله الرجل  
امرأته الوضوء » فعنايه أن القبلة سبب لتجديد الوضوء بأن يخرج منه بلل .  
وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ولا يجدد الوضوء .  
ثبت هذا عندنا في الحديث ، وروى قومنا عن عائشة رضي الله عنها :  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قبل امرأة من نسائه ثم خرج إلى الصلاة  
ولم يتوضأ . قال عروة : من هي ؟ إلا أنت ؟ فضحكت . فقيل : استدل به  
مالك ومن معه على أن المس بلا شهوة غير ناقض ، وهو استدلال مشكل  
بأنه لا دليل على أنه صلى الله عليه وسلم مس بلا شهوة ، بل المتبادر أنه مس  
بشهوة ، وقال بعض قومنا : هذا الحديث ضعيف ، وكذا قال الترمذي :  
لا يصح إسناده ، وقال : سمعت البخاري محمد بن اسماعيل يضعف هذا  
الحديث . وقال حبيب بن ثابت : لم يسمع من عروة مع أنه قد ذكر في سنده  
وقال ابن القطاني : هذا الحديث ضعيف كالعدم . وليس عروة هذا هو  
ابن الزبير بن أخت عائشة رضي الله عنها ، بل هو شيخ مجهول يعرف بعروة  
المزني ، وإنما المحفوظ عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم .  
قلنا : ليس كذلك بل حفظ عنها ذلك أيضاً ، ويدل لمذهبنا أيضاً أحاديث  
عائشة في مسها رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو أخمص رجلاه وهو  
يصلي في البيت بلا مصباح تبحث عليه غيره ، وأنها نامت وجدت رجلها  
لكنها الماسة ، وإذا سجد غمزها فقبضت رجلها لكن بلا شهوة ، لأنه في  
الصلاة وأما أن يقال : غمزها على حائل فلا دليل عليه ، وذلك أنه إذا كان  
الغمز عليه فلا نقض ، ومذهبنا هو مذهب ابن عباس والحسن والثوري .  
وقال أبو حنيفة : لا ينتقض الوضوء باللمس إلا إن أحدث الانتشار ،  
وتحمل الملامسة في الآية على الجماع ، وبه قال علي وابن عباس والحسن  
ومجاهد وقتادة ، قال ابن عباس : إن الله تعالى حي كريم ، يكنى عن الجماع  
بالملامسة ، وهو أقوى ولو مجازاً للدلالة الأدلة على أن المس لا ينقض الوضوء .

وقال مالك : الملامسة مطلق المس بالجماع أو باليد ، وعندنا أيضاً لا نقض بمس المحارم ، والأجنبية الصغيرة ، إلا بخروج البلل أو بالشهوة ، أو بمس موضع لا يجوز نظره ، وينقضه مس بالغة غير محرمة ، وفي مس ما يجوز نظره قولان : المشهور المنع ، وينتقض بمس الأجنبية البالغة عمداً ، ولو في شعرها أو ظفرها أو سنّها . وكذلك قال الشافعي : لا نقض بمس المحارم من النساء على الأصح عنه لأنه ليس محرّكاً للشهوة ، وعنه النقض لعموم النساء : ولا نقض على الملموس إلا إن ثبت وتعمد ، وقيل : ينقض ، والقولان في المحرمة عند الشافعي ، وفي الأجنبية ما عندنا ، وإن لمس امرأة محرمة أو أجنبية أو طفلة ولو في الوجه أو الكف ولو بغير اليد لشهوة انتقض وضوؤه عندنا قولاً واحداً ، ومن مس شيئاً من جسده شهوة ، أو نظر إليه شهوة ولو غير عورة انتقض وضوؤه ، ومن مس فرجه عمداً انتقض وضوؤه ولو بلا شهوة ، وفروع المسألة في الفقه . وأما ما رواه طلق بن علي : قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء رجل كأنه بدوي ، فقال : يا نبي الله ماذا ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ ؟ قال : « هل هو إلا بضعة منه ؟ » فلما هو في أول الهجرة . وأحاديث أبي هريرة وغيره في النقض بمس الذكر بعده ، فهو ناسخ له ، أو حديث طلق في المس بغير اليد ، وأحاديث أبي هريرة وغيره في المس باليد فهن تقييد واستثناء من عموم للتصريح باليد ، وما لم يصرح فيه باليد مما فيه النقض حمل على اليد .

( فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً ) : أي فاقصدوا صعيداً طيباً ، وهذا إجمال إذ لا يلزم من القصد إلى الصعيد الطيب ما يصنع القاصد إذا قصده ، فبيته السنة بوضع اليدين في الأرض الوجه وضربها للكفين ، ومسح الوجه والكفين : والصعيد : التراب ، والطيب : الحلال الطاهر ، ولا يجرى غير التراب إلا على وجه الضرورة ، ويدل لذلك فيما عندي قوله في سورة المائدة



« فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » فإنه يتبادر من قوله : « منه » أن ياتصق جزء ما من التيمم عليه ، وإنما يلتصق من التراب لا من الحجر ، وما تحجر من التراب حتى لا يتغير به اليد ، ثم رأيت والحمد لله القاضى صرح بذلك إذ قال وقال أصحابنا - يعنى الشافعية - لا بد أن يعلق باليد شئ من التراب لقوله تعالى فى المائدة : « فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » أى من بعضه وجعل « من » لا ابتداء الغاية تعسف ، إذ لا يفهم من نحو ذلك إلا التبعض. انتهى ووجه ذلك أن الصعيد قد عرف فى اللغة العربية أنه التراب ، وهب أنه بمعنى التراب فى عرف الشرع فقط ، فالعرب تفهم أن الصعيد الطيب شئ صاعد على الأرض طاهر على عمومه ، لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه أنه التراب بتيممه على التراب ، وأمره التيمم عليه ، وكذا روى أنه حاك جداراً بعصى فتيمم عليه ، فلم يتيمم عليه بلا حاك ، وقالت الحنفية : الصعيد الطيب : الشئ الصاعد على الأرض الطيب ، تراباً أو حجراً ، وإنما قلت فى الطيب : أنه الحلال الطاهر لأن التراب الحرام بغصب أو نحوه استعماله معصية فكيف يتقرب به إلى الله ، وكيف يرفع الحدث والمغصوب من الأشياء لا يطيب لغاصبه ، بل يكدر عليه ، والعرب تعرف ذلك قبل الشرع ، ألا ترى أن قريشاً لما قصدوا بناء الكعبة ما بنوها إلا بحلال أموالهم حتى أنهم تركوا الحطيم لقلة الحلال؟ والطاهر هو الذى يحصل منه الطهر لغيره لا ما نجس ، ولم أفسر الطيب بالمنبت لأنه لا يناسب الإنبات الأمر المتقرب به إلى الله فى شأن الصلاة ، ورفع الأحداث كل المناسبة ، وإنما يناسبه الحلالية والطهارة وإنما جاء الطيب بمعنى المنبت فى سورة الأعراف ، إذ قال : « والبلد الطيب » لأنه المناسب لما سيقم الآية له فى الأعراف كما ظهر لى ، فيجوز التيمم فى السبخة التى لا تنبت وقد عمه أيضاً حديث : « جعلت لى الأرض مسجداً وتربها طهوراً » وعمده من لا يحيز التيمم فى تراب لا ينبت آية الأعراف ، وعمه أيضاً حديث حذيفة : فملنا بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً

إذا لم نجد الماء . هذا لفظ مسلم بن الحجاج والربيع - رحمه الله - كصاحب  
الوضع ، وغيره من أصحابنا وغيرهم ألفاظ آخر ، وقال الشافعي عن لغة العرب  
أنه لا يطلق الصعيد إلا على تراب نى غبار ، فأما البطحاء الغليظة والدقيقة  
فلا يقع عليها اسم الصعيد ، فإن خالطه تراب أو مدر يكون له غبار ، فالنـى  
خالطها هو الصعيد فلا يتيمم على غير تراب ولا على تراب لا غبرة له  
عنده ، وعند بعض أصحابنا وكذا قال الفراء وأبو عبيد أو أبو عبيدة معمر بن المثنى  
وأبو عبيدة مسلم ، قال ابن عباس : الصعيد هو التراب ، قال أبو عبيدة معمر  
ابن المثنى فى قوله صلى الله عليه وسلم « إياكم والقعود بالصعدات »  
أن الصعدات : الطرق ، مأخوذ من الصعيد ، وهو التراب . واختار الزجاج  
أن الصعيد وجه الأرض البارز تراباً أى تراب كان ، وحجراً ما أنبت  
وما لم ينبت ، ما له غبرة وما لا غبرة له ، فدخلت النورة وحجر الكحل  
ونحوهما ، ومشهور مذهبنا كمذهب الشافعي . وما قاله الزجاج هو كمذهب  
أبي حنيفة ، وعن قتادة : الصعيد الأرض التى لا شجر فيها ولا نبات ،  
وقال ابن زيد : المستوى من الأرض ، ولا يرجع إلى القولين شىء من أمر  
التيمم إذ لا قائل يمنع التيمم فى أرض غير مستوية ، أو فى أرض فيها شجر  
أو نبات ، إنما ذلك بيان لأصل الصعيد ، اللهم إلا أن يقال أريد بالأرض  
فى القولين : المقدر الذى يتيمم فيه فصاعداً ، إذ لا يتيمم فى غير الضرورة  
على شجر أو نبات ، ولا يتيمم على ما لم يستوى لتصل الكفان كل أجزائهما  
إلى الأرض ، فإذا كان الصعيد التراب صح التيمم عليه ولو جعل فى ثوب  
أو طبق أو نحو ذلك مما هو طاهر ، وقيل : لا . ومن فسر الطيب بالمنبت  
شرط أيضاً الطهارة والحلال ، وفسره مالك بالطاهر ثم أنهم اختلفوا فى  
ضرب التيمم كم ضربة ، وماذا يمسح الكف أو إلى المرفق أو إلى المنكب ،  
ولابد من مسح الوجه ، والصحيح ما ذكرت أولاً ، وهل يجوز قبل الوقت ؟  
وهل يجدد طلب الماء عند كل صلاة ؟ الصحيح أنه يجوز بعد دخول الوقت  
وأنه رافع ، فإذا تيمم بعد دخوله رفع الحدث ، فيكفى لصلوات ما لم يحدث ،

فلا يجب تجديد الطلب ، والقائل بأنه مبيح تيمم لكل صلاة ، ويجدد الطلب لكل صلاة ، وإذا تيمم ولو على القول بأن كل صلاة تيمماً ، جاز له صلاة السنن والنفل به قبل الفرض أو بعده ، ما لم يدخل وقت الثانية ، وأن يقرأ القرآن ولو جنباً حتى يدخل الثاني .

( فَاَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ ) : مما ردت الإذن إلى الإذن ، ومن منبت شعر الجبهة المعتاد إلى الذقن .

( وَأَيْدِيكُمْ ) : أكفكم ظاهرها وباطنها ، وقيل ظاهرها ، ويدل تفسير بالأكف التفسير به في آية قطع السارق والسارقة ، وحديث عمار أنه أرسله صلى الله عليه وسلم في حاجة وأجنب فتمعلك في التراب ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكفيلك ضربة للوجه وضربة للكفين » ودل المسح باطنهما مع ظاهرهما رواية محمد : أنه قال له « يكفيلك هكذا » فضرب يديه إلى الأرض فنفضهما وأنه مسح ظاهر كفيه وباطنهما ، ويدل لباطنهما أيضاً ما يأتي من مسحه في رواية المسح إلى المناكب . وروى البخاري ومسلم في حديث عمار : أنه ضرب ضربة واحدة للوجه والكفين ، وبه قال على وابن عباس في رواية عنه ، والشعبي وعطاء ومكحول والأوزاعي ومالك وأحمد وإسحاق وداود ، وروى البيهقي أن التيمم ضربتان : ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين ، وبه قال ابن عمر وابنه سالم والحسن وأبو حنيفة والشافعي ، فإن اليد تغسل في الوضوء من أصابعها إلى مرفقها ، والصحيح في الرواية : حديث عمار النبي فيه ضربتان ، ضربة للوجه وضربة للكفين ، وأما حديثه النبي فيه ضربة واحدة ، فلعله في بيان كيفية المسح لا بيان أن الضرب ضربة واحدة ، ثم بين له أنه ضربتان ، وقيل : ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى الكتفين والإبطين ، وبه قال الزهري والزهجاء لأن ذلك كله يرفع رواية عن عمار : تمسحوا وهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصعيد لصلاة

الفجر فضربوا بأكفهم الصعيد ثم مسحوا بوجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها إلى المناكب والآباط ثم بطون أيديهم، فيستدل من هذا الحديث بأن باطن الكف يمسح كما يمسح ظاهرها ، وأقول : هذه الروايات كلها جائزة ، ثابتة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن كل واحد من ذلك كاف ، وفي بعضه التخفيف ، وفي بعضه تثقيل ، كما أنه لم يتملك في التراب كله لم يقل له لا يجزئك ، ولم يقل له أعد الصلاة والتميم ، بل قال يجزئك أقل من ذلك . ومما ذكر فيه المسح إلى المرفق رواية الأعرج عن ابن الصامت ، إذ قال : مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلمت عليه فلم يرد علي السلام حتى قام إلى الجدار فحتمه بعصى كانت معه ، ثم وضع يديه على الجدار فمسح وجهه وفراعيه ، ثم رد علي ، لكن هذا الحديث فيه وجه آخر وهو ضربة واحدة للوجه والنراعين ، من الكف للمرفق ، وهو حديث منقطع لأن الأعرج لم يرو عن ابن الصامت بل عن عمير مولى ابن عباس عن ابن الصامت ، كما في البخاري ومسلم لكن لم يذكر حت الجدار بل قالوا تيمم على الجدار .

( إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا ) : كثير العفو أو عظيمه ، وهو صفة مبالغة بوزن فعول ، إلا أنه أدغم ، والعفو ترك الذنب بلا عقاب عليه .

( غَفُورًا ) : كثير السر للذنوب أو عظيمه إذ بعضها يمحوها عن صحيفة صاحبها أو يمحو ذنوبه كلها منها وينسى الحفظه ذلك أيضاً إذ لم يؤخذ بالذنوب ، لم ير أثرها على فاعلها ، كأنه لم يفعلها ، فلكثرة عفو وغفره وعظمهما يسر بالتميم ، فإنه من كان يعفو عن المسيء ويستره بعد إساءته فأولى أن يسهل للعاجز ، وحديث عائشة في سبب نزول آية التيمم وهو إقامتها برسول الله صلى الله عليه وسلم بلا ماء ، وعلى غير ماء تلتمس عقدها مذكور في الوضع والإيضاح بلفظ ذكر به في البخاري ومسلم ، وفيهما أن أسيد

ابن حضير أحد النقباء قال : ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر ، وإنها قالت إننا خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فذكر أحاديث التيمم ، والمراد ببعض أسفاره غزوة بني المصطلق ، وهي غزوة المريسيع ، وفيها كانت قصة الإفك ، وكان ابتداء ذلك بسبب وقوع عقدها فاعله سقط منها في تلك السفرة مرتين ، واستبعد بعضهم ذلك ، لأن المريسيع من ناحية مكة بين قديد والساحل ، وهذه القصة كانت من ناحية خيبر لقولها في الحديث : حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الحيش وهما بين مكة وخيبر ، كما جزم به النووي ، وقال ابن التين : البيداء هي ذى الحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة ، وذات الحيش : وراء ذى الحليفة أدنى إلى مكة من ذى الحليفة وذات الحيش من المدينة على بريد ، وبينها وبين العقيق سبعة أميال ، والعقيق من طريق مكة لا من طريق خيبر ، وقد جزم قوم بتعدد ضياع العقد ، قال محمد بن حبيب الأنباري : سقط عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع وفي غزوة بني المصطلق ، واختلف أهل المغارى في أى هاتين الغزوتين كانت أولاً ، وقال الداودي : كانت قصة التيمم في غزوة الفتح ثم تردد . وروى ابن أبي شيبه من حديث أبي هريرة ، لما نزلت آية التيمم لم أدر كيف أصنع ، فهذا يدل على تأخرها عن غزوة بني المصطلق ، لأن أبا هريرة أسلم في السنة السابعة وهي بعدها بلا خلاف ، والبخارى كأنه يرى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد قدوم أبي موسى ، وقدومه كان وقت إسلام أبي هريرة ومما يدل على تأخر القصة أيضاً عن قصة الإفك ، ما رواه الطبراني من طريق يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قالت : لما كان من أمر عقدي ما كان ، وقال أهل الإفك ما قالوا ، خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أخرى فسقط أيضاً عقلي حتى حبس الناس على التماسه ، فقال أبو بكر : يا بنية في كل سفرة تكونين عناءً وبلاءً على الناس . فأنزل الله الرخصة في التيمم ، فقال أبو بكر : إنك لمباركة ، ذكر ذلك في المواهب .



(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ ) : التوراة وهم  
أحبار اليهود الذين كانوا بالمدينة ، وقيل اليهود والنصارى ، فالكتاب التوراة  
والإنجيل ، والرؤية قلبية وعديت بل إلى لتضمنها معنى الانتهاء ، أى : ألم نأته  
علمك إليهم أو البصرية لأنها تعلّى بل إلى كالنظر ، كما تعلّى بنفسها ، يقال :  
رأيت إليه ، كما يقال : نظرت إليه ، والأول أولى ، ووجه الثانى أنه يقال :  
أنظر إنه النى فعل كذا ، ويريدون النظر إليه بالعين ، ولكن المراد التوصل  
بنظر بدنه إلى توسم أحواله ، وقال ابن عباس : أنزلت فى رفاة بن زيد ،  
ومالك اليهوديين ، كانا إذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكياه و عاباه  
وعاباه والنصيب من الكتاب : بعضه ، وقيل معرفتهم بموسى ، وأنكروا نبوة  
محمد صلى الله عليه وسلم ولم يعرفوها ، وقيل عرفوها وأنكروها فيه ، أنه من  
عرف شيئاً فقد أوتيه ولو أنكره بلسانه ، وقيل : النصيب النى أوتوه المعرفة  
والنصيب النى لم يوتوه هو العمل ، والصحيح الأول ، وهو أنه عرفوا  
بعض الكتاب هكذا بحيث نعم ذلك البعض نبوة سيرة محمد صلى الله عليه وسلم

( يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ بِالْهَلَى ) : الضلالة : تكذيب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، والبقاء على اليهودية . والهلّى : الإيمان به ، لتبقى رئاستهم  
والعطايا التى يعطونها والرشا التى يرشونها فى الحكم ، وعلى تحريف التوراة ،  
والاشتراء إما اختيارهم الضلالة والإعراض عما يذكر لهم من الهلّى ، قبل  
أن يفهموه ، وإما اختيارهم لها بعد إدراكهم الهلّى وفهمهم له ، أو بعد  
تمكّنهم من فهمه ، فاستعمل الشراء فى مطلق الإقبال على شىء وترك غيره  
استعمالاً للفظ الموضوع للمعنى المقيد فى المعنى المطلق ، أو استعير لفظ الشراء  
للملك الإقبال ، وقيل : المراد الذين يعطون أموالهم للأحبار .

( وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ) : كما ضلوه ، لم يكتفوا بضلالتهم ،  
بل أرادوا أن تضلوا معهم أيها المؤمنون بعد وضوح الآيات لهم ولكم على نبوة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه النبي المبشر به فى التوراة والإنجيل ،



وكانوا يدعونكم إلى الضلالة ، والسبيل سبيل الحق والشرع المحمدي ، أو  
ملة إبراهيم عليه السلام ، والنصب على حذف « عن » أي عن السبيل ،  
أو على المفعولية لتضمنين تضلوا معنى تركوا أو تفقدوا ، وقرئ : « يضلوا » بياء  
مضمومة مع كسر الضاد على حذف مفعول ، أي أن يضلواكم السبيل ،  
أو يضلوا غيرهم السبيل ، ومع فتح الضاد ، أي أن يوقفهم الله أو الشيطان  
في الضلالة ، شبه سعيهم في الضلالة بإرادة أن يوقعهم الله فيها ، أو الشيطان .

( وَاللَّهُ أَعْلَمُ ) : منكم .

( بِأَعْدَائِكُمْ ) : فاحذروا من أعلمكم الله أنه عدوكم ، كهؤلاء اليهود  
فما أرادوا بكم إلا هلاك الدين والدنيا والأخرى فلا تطمئنوا إليهم .

( وَكَفَى بِاللهِ وَلِيًّا ) : يلي أمركم فلا تضركم عداوتهم وبغضائهم  
وشدة مكرهم .

( وَكَفَى بِاللهِ نَصِيرًا ) : ينصركم عليهم ، فاكتفوا بولايته ونصره  
لهذا أعاد الظاهر ، فلم يقل : وكفى به والباء صلة في فاعل « كفى »  
كما قررنا في كتب النحو .

( مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ) : متعلق بمحذوف حال من الذين أوتوا نصيباً  
و « من » للبيان ، والحمل بينهما معترضات ، أو يشتركون حال من « الذين »  
أوتوا ، أو متعلق بمحذوف وجوباً حال من أعدائكم بيان له أيضاً ، أو متعلق  
بنصيراً ، وعليه فمن للابتداء ، أو بمعنى عن ، أو على ، فالجملتان معترضتان  
وقوله :

( يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ) : مستأنف أو حال من الذين  
هادوا ، أو نعت لمبتدأ محذوف ، ومن الذين هادوا : خبره ، أي :

من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم ، وعليه أبو على الفارسي ، فن للتبعيض وقد زعم أن من التبعيضية اسم مضاف لمجرورها ، فعليه فهي مبتدأ خبره يحرفون ، وقرئ : «الكلم» بكسر الكاف وإسكان اللام ، أما جمع كلمة بكسر كافها وإسكان لامها ، أو جمع كلمة بفتح فكسر ، نقل جمعها إلى كسر فإسكان ، وقرئ : «يحرفون الكلم» وتحريف الكلام عن مواضعه : تبديل اليهود كلام التوراة بكلام آخر من أنفسهم ، يجعلونه مكان كلام التوراة ، بالكتابة أو بالقراءة أو بكليهما ، كما يجعلون مكان ربه في صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لفظ طوال وذلك قول الحسن ، كما أزالوا الرجم ووضعوا الجلد مكانه ، وقيل : المراد بالتحريف تفسيره على غير ما هو به ، وهو أكثر تحريفهم ، فإنه أكثر من تحريفهم بالتبديل ، وقيل : إلقاء الشبه وذلك كله في التوراة عليه الصحيح ، وعليه الجمهور ، وقالت طائفة : التحريف بالتأويل في القرآن ، وقيل : في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا قال مكى : قيل يسألونه عن الأمر ، فيخبرهم به فيرى أنهم يأخذون بقوله فإذا خرجوا من عنده حرفوا كلامه ، وفي المائدة « مواضعه » للإشارة إلى أنه بعد أن كان له مكان في التوراة ، أزيل عنه ، فكان كغريب تغرب عن موضعه ، ولم يوثث ضمير الكلم في مواضعه ، لجواز تذكير ضمير اسم الجمع النى هو بالتاء وواحد بالتاء ، وقال الواحلي : كل جمع حروفه أقل من حروف واحد ، يجوز تذكيره . قلت : ليس كذلك ، كما لم يصح قول من قال : ذكر لأنه ليس مؤنثاً حقيقياً .

(وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا) : قولك .

(وَعَصَيْنَا) أمرك .

(وَأَسْمَعُ) : كلامنا .

( غَيْرَ مُسْمِعٍ ) : حال كونك غير مسمع ما تكره يقال اسمعه فلان فيفهم السامع أنه اسمعه على مسوء يقال إلى الآن اسمعه كلاماً إذا أسمعه مكرها

( وَرَاعِنَا ) : أنظرنا نفهم كلامك أو انظرنا نكلماتك ، قالوا ذلك كله بطريق اللين والتواضع بحسب الظاهر ، كمن يقول : ما أجرأنا على الله ، نسمع كلامه ولا نعمل به ، أى سمعنا كلامك يا محمد وعصينا أمرك وما يحسن لنا ذلك وقد أسأنا ومرادهم الاستهزاء ، كما قال :

(لَيْيَا بِالسِّنْتِيهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ) : فَلَيْيَا وَطَعْنًا : منصوبان بيقولون ، فهما عائدان إلى سمعنا وعصينا ، واسمع غير مسمع ، وراعنا لا إلى « راعنا » وحده والنصب على الحال ، أى : ذوى لى وطعن ، أو لاوين وطاعنين ، أو على طريق المبالغة في أنهم نفس اللى والطعن أو المفعولية المطلقة لـ « يقواون » على تضمين القول معنى اللى والتطعن : زيادة على معناه أو تقدير حال ، أى : لاوين لىاً وطاعنين طعنا ، وغير حال من المستتر فى اسمع ، ويحتمل أن يكون قولهم ، واسمع غير مسمع ذمماً أى اسمع مدعواً عليك بلاسمعت ، لأنه لو أجبت دعوتهم عليه لم يسمع فكأنه أصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم لاسمعت ، دعوة مستجابة ، ويحتمل أن يكون المعنى : اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه ، ومعناه : غير مسمع جواباً يوافقك فكأنك لم تسمع شيئاً ، كما قال مجاهد : غير مسمع ، غير مقبول ما تقول ، ويحتمل أن يكون المعنى : اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه ، فيذبو عنه سمعك كما قال الحسن : غير مسمع منا ما تحب ، وليجوز على هذا الوجه الأخير أن يكون « غير » مفعولاً لقوله « اسمع » أى : اسمع كلاماً غير مسمع إياك ، لأن أذنك لا تعيه ، وحاصل الأوجه كلها أنهم يقولون : إما كلاماً حقاً يلوونه إلى الباطل ، وإما سبباً يظهره بصورة التوقيير ، وتقدم الكلام على راعنا فى البقرة ، وحكى مكى : من معانيه ارعى الماشية يرمونه بأنه يصلح لرعيها فقط يظهر من معنى المراعاة ، واللى بالسنتهم صرف اللفظ عما فى قلوبهم

من السوء ، وأصله لويّاً بفتح اللام وإسكان الواو ، قلبت ياءً وأدغمت في الياء ، ويجوز أن يكون : أو يقولون ذلك فيما بينهم وأن يكونوا لم ينطقوا بذلك لكن قالوا بلسان حالهم : إذ لم يؤمنوا ، وكلا الوجهين خلاف الظاهر ، وخلاف المروي ، والطعن في الدين تحقيره والهزاء به ، مستعار من الطعن في الشيء بمعنى الضرب له ، وكانوا يقولون لأصحابهم : تشتمه ولا يعرف ولو كان نبيا يعرف ذلك ، ومن شتمهم قولهم : « راعنا » يريدونه من الرعونة وهي الحماقة فأخبره الله جل جلاله .

(وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا) : أي ولو ثبت أنهم قالوا ، أي : ولو ثبت قولهم

(سَمِعْنَا) : قولك .

(وَأَطَعْنَا) : أمرك بدل عصينا .

(وَاسْمَعْ) : كلامنا لتعلمنا ما جهلناه بدل واسمع غير مسمع .

(وَانْظُرْنَا) : بدل راعنا ، أي : تمهل لنا فنفهم ، أو راع أحوالنا وأرشدنا .

(لَكَانَ) : قولهم .

(خَيْرًا) : أي منفعة .

(لَهُمْ) : عند الله ، وعند الذين آمنوا ، أو خيراً : اسم تفضيل خارجاً عن بابه ، أي لكان عدلاً وصواباً ، أو باقياً على بابه ، إذ زعموا لو كان في طباعهم هواهم أن ذلك الكلام السيء حسن أيضاً ، فيقول الله عز وجل : إن حسن هذا خير من الحسن الذي تدعونه ، ويدل على التفضيل بوجهيه قوله :

١١ (وَأَقْرَمَ) : أى وقيما ، أو أقوم من قولهم إذ زعموا أنه قيم ، وضد الأقوم : الأعوج ، وقولهم معوج فاسد .

(وَلَا كُنْ لَعَنَتِهِمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ) : زادهم الله طرداً عن رحمته بكفرهم بمحمد ، وما جاء به ، بعد أن طردهم بعدم اتباعهم سائر أحكام التوراة .

(فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا) : إيماناً .

(فَلْيَلَا) : وهو إيمانهم لأن الله جل وعلا خلقهم ورزقهم ، أو إيمانهم ببعض الآيات وبعض الرسل ، فليلا : مفعول مطلق ، كما رأيت ، نعت لمصدر محذوف ، وإنما اخترت ذلك لأننا لو قلنا إنه نصب على الاستثناء وأنه وقع على من آمن منهم ، لكان مستثنى منصوباً فى إيجاب وتام مع اتصال وتأخير والراجح حينئذ الإبدال ، ويجوز أن يراد بالقلة النفى ، كقولك : قلما يقوم خالد إذا كان لا يقوم البتة ، وقوله :

\* قليل التشكى للمهم يصيبه \*

وأيضاً إذا قل مؤمنهم صدق أنه قل إيمانهم ، فهو أيضاً مغن عن أن يجعل « قليلا » منصوباً على الاستثناء ، كما جعله « بعض » . قال بعض : قل من آمن من اليهود ، وعن محمد بن سيرين : ما نعلم أحداً من اليهود أسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عبد الله بن سلام ، والحسن يذكر آخر ما أورد من هو ؟ قلت : بل أسلم جماعة منها أخوة أسلموا معاً ويذكر ذلك فى سير الغزوات ، وعن رفاعة القرظى فى قوله تعالى « الذين آتيناهم الكتاب من قباهم به مؤمنون » نزلت فى عشرة من اليهود أسلموا أنا أحدهم ، قلت : المشهور فى هذه الآية غير هذا كما تراه فى تفسيرها ، قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو آمن بي عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها يهودى إلا اتبعنى » وقال كعب : اثني عشر ، ومصدق ذلك

في كتاب الله « ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً »  
ومر الكلام على من أسلم منهم في غير هذه السورة .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ)

الخطاب لليهود ، وما نزلناه هو القرآن ، وما معكم : التوراة ، ويجوز  
أن يكون الخطاب لليهود والنصارى ، وما معكم : التوراة والإنجيل ولا يمنع  
من تعميم الخطاب لليهود والنصارى ، ما يروى أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلم أحبار اليهود : عبد الله بن صوريا ، وكعب بن الأشرف وغيرهما  
فقال : « يا معشر اليهود اتقوا الله ، وأسلموا فوالله إنكم لتعاملون أن أنبي  
جئتكم به لحق » قالوا : ما نعرف ذلك ، وأصروا على الكفر ، فأنزل الله  
هذه الآية وأمرهم بالإيمان .

(مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَآ ) : أى نمحوها ، فإن الطمس المحو  
وهو متعد ، كما هنا ، والطمس أيضاً : الاندراس ، وهو لازم ، وتنكير  
الوجوه للتحقير ، ومعنى طمسها : إزالة الحواجب والعيون والأنوف والأفواه  
فتكون كالحبة ولا حسرة أشد من حسرة ذلك ، إذ تعقبها أيضاً حسرة الآخرة

( فَتَرُدُّهَآ عَلَآ أَدْبَارِهَآ ) : أى فتكون بذلك الطمس قد صيرنا  
على هيئة أقفيتنا ليس فيها صورة الحجاب وما ذكر ، والفاء سببية لأن الإخبار  
بحال الشيء غير نفس الشيء ، فصحت السببية فإن التصريح بالطمس غير  
التصريح بتحقيق كونها كالحقفا ، بل كونها كالحقفا مسبب عن الطمس ، تقول :  
محيت ذنوب فلان فكان كطفل ، والحاصل أن المحو غير الحاصل من المحو ،  
وقد أظلت التكرير ، ولا أدرى أي فهم أم لا ؟ ولا بأس بتحصيل السببية  
بوجه لا خفاء فيه ، وهو أن يوول الطمس بإرادة الطمس ، فيكون الرد  
على الإدبار بمعنى نفس الطمس ، فهو مسبب عن إرادته ، وهذه الإرادة



قريبة من الفعل موافقة للإرادة الأزلية ، ويجوز كون الفاء لتفصيل المحمل ، فإن الطمس كما يطلق على المحو ، يطلق على مطلق التغيير ذاتاً أو شأناً ففسره بالتصيير على صورة الإدبار ، وهى الألفية ويجوز أن يراد بالطمس محو ما فى الوجه من حاجب وعين وأنف وفم ، ويرد الوجوه على أدبارها : أن تجعل الحواجب والعيون والأنوف والأفواه فى الألفية من وراء ، كما يدل عليه كلام عبد الله بن سلام الآتى ، وكلام كعب الأحبار الآتى ، فيكون محل وجوههم كالجبهة أو كالفقا ، فالفاء على هذا التفسير مجرد التعقيب لا سببية ولا تفصيل ، وعن ابن عباس : خمس الوجوه : انتزاع العينين فقط وردهما فى الفقا ، والفاء أبضاً للتعقيب ، وذلك كلاء فى الدنيا على ما يتبادر ، فإذا كانت كذلك فى الدنيا ، كانت كذلك فى الآخرة ، وقيل : ذلك فى الآخرة ، وعلى كل حال لم يقع فى الدنيا ، أما على أن ذلك وعيد فى الآخرة فظاهر ،

وأما على أنه وعيد فى الدنيا ، فلأنه مشروط بعدم الإيمان وكفى فى رفع ذلك عنهم إيمان طائفة منها ، كما يرفع العذاب بحج من يحج ، وبالصبيان فى المكتب ، وبالبهائم الرتع ، والصبيان الرضع فى الدنيا عن مستحقه . وقيل : إن ذلك يقع فى الدنيا ولا تقوم الساعة حتى تمسخ طائفة من اليهود ، روى أن عبد الله بن سلام لما سمع الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتى أهله وأسلم ، وقال : يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهى فى قفاى . وهذا منه رحمه الله تفسير للطمس ، بمحو تخاطيط الوجه وتصييرها فى محل الفقا من خلف ، وكذا قول كعب الأحبار فى خلافة عمر رضى الله عنه ، فإنه لما سمع الآية قال : أسلمت يا رب قبل أن يصيبنى وعيد هذه الآية ، وعن مالك : أول إسلام كعب الأحبار أنه مر برجل من الليل وهو يقرأ هذه الآية « يأيتها الذين أوتوا الكتاب .. الآية » فوضع كعب يده على وجهه ورجع القهقري إلى بيته فأسلم فكأنه قال : والله لقد خفت ألا أبلغ بيتى حتى يطمس وجهى . وقيل : إن الطمس غير متعين

لأن الله جل وعلا أخبرنا أنه يفعل بهم إحدى الفعلتين ، إما الطمس وإما اللعن كما قال :

(أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ) : على أن المراد

لعنهم على لسان رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، كما لعنوا على لسان داود ، وقيل : معنى طمس الوجوه إزالة احترامها وقبولها ، ومعنى ردها على أدبارها أن يكسوها الذل والهوان ، فإن الطمس تغيير فهو تغيير غير محسن ، أو طمسها ما ذكر ، وردها على أدبارها : ردها أو رد أصحابها إلى الشام إلى أفرعات منه وأريحا منه ، وذلك بإجلاء بني النضير وقرينة إليهما من أرض العرب ، وسمى ذلك ردا لأنهم جاءوا منهما قديماً . وقيل : المراد بالوجوه الرؤساء ، أي تغيير حال رؤسائهم من العز إلى الذل والهوان ، ومن النعمة إلى البؤس ، ومن البلد إلى الغربة ، وقال الحسن ومجاهد : الطمس إعماء أبصار القلوب عن الاعتبار ، والأسماع عن الإصغاء إلى الحق ، وردها هو ردها باختيارهم عن الهدى إلى الضلالة ، والوجوه هو أنفسهم ، وذلك تغيير بالجزء عن الكل ، أو الرؤساء والأخبار ، والفاء في هذه الأقوال للتعقيب . وقال مقاتل : المراد بلعنهم مسخهم قردة وخنازير ، والصحيح أن ليس المراد بلعنهم : مسخهم لجمع اللعن والمسخ في قوله عز وجل : «من لعنه الله وجعل منهم القردة والخنازير » وعلى القول الآخر : سمي المسخ لعناً أن فيه إبعاداً وطرذاً ، والهاء في نلعنهم : لأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا ، دل عليهم ذكر الوجوه ، أو دل عليهم ذكرهم بطريق الخطاب في قوله عز وجل : «يأيا الذين أوتوا الكتاب » على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، أو الهاء للوجوه على أن المراد بالوجوه الرؤساء .

(وَكَاَنَ أَمْرُ اللَّهِ) : الأمر هنا واحد الأمور ، ومعنى الشيء المنى

قضاه جل وعز من وعيد أو غيره ، ولعل أصله أيضاً من الأمر ضد النهى على أنه بمعنى المأمور بالوقوع ، أو المأمور به ، فإن كثيراً ما يكون قنر الله

بواسطة من يأمره الله بفعاله ، كالمملك ، والنبي ، والدابة ، والطائر ، بل لآمانع من إبقائه على أنه ضد النهى ، أى : كان أمر الله بوقوع شىء أو بإيقاعه .

( مَفْعُولاً ) : يفعله الله أو من أمره الله بفعاله فلا بد من وقوع الطمس والرد أو اللعن .

( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ) :  
الإشراك .

( لِمَنْ يَشَاءُ ) : لا يظن أحد عاقل أن المعنى أن الله لا يسيغ ، ولا يحلل الإشراك وأنه يبيح ما دون الشرك لمن يشاء لأن الله جل وعلا لا يبيح المعصية كائنة ما كانت لأحد ، كما لا يسيغ الشرك ولا يبيحه ولا يحلله ، ولكن المعنى أن الله لا يغفر الإشراك ، ويغفر ما دون الإشراك لمن يشاء ، أى يغفر الذنوب كلها إلا الإشراك ، بمعنى أن من مات مشركاً لا يغفر له شركه بحال ما من الأحوال ، وأما من مات موحداً عاصياً بكبائر ، فإن الله يغفر لمن يشاء منهم ، وذلك مثل أن يموت وعليه تباعات ، قد تاب منها بعينها ولم يجد الخلاص منها ، لعدم ماله ، أو تاب إجمالاً ولم يعلمها ، بحيث لا يعذر في جهلها ، أو بحيث يعذر وصاحبها يتعلق به يوم القيامة ، فإن الله جل وعلا يؤتى عنه ، والله عز وجل يعد حسناته ، ولو لم يقصد سيئاته بالتوبة ، لكن ليس في نيته الإصرار ، فيجدها وهو عالم بها أكثر من التباعات ، وكذا تغنى حسناته ، فيؤتى بنياته ، وكذا يتوب وله وفاء من ماله فيوصى بها فلا يوجد أصحابها أو يذهب ماله بعد الموت والإيصاء . أو يعين لها مالا ، فيذهب في حياته ، ولا يعلم بذهابه أو يعين لها مالا فيظهر أنه ليس له ، ولم يعلم أنه ليس له ، أو يجد وفاء وقد تاب قبل الغرغرة ، ولسانه لا ينطق أو يموت حيث لا أحد عنده ولا سبيل له إلى الإيصاء أو أوصى وذهبت الوصية ، أو أوصى ووكل أميناً ، أو بين لورثته الأمناء ولم تنفذ أو نحو ذلك

ويجوز في تفسير الآية وجه آخر وهو أن يتنارع : لا يغفر ، ويغفر في قوله : « لمن يشاء » أي : لا يغفر إلا شرك لمن يشاء ، وهو من قضى الله تعالى أن يموت مشركاً ، ويغفر ما دون الشرك لمن يشاء ، وهو من قضى الله أن يموت تائباً وهذا التقدير معنوي ، وتقدير الاصطلاح أن تقول : إن الله لا يغفر له أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . وهاء « له » عائدة لمن يشاء الذي تأخر عنه لفظاً ورتبة ، لحوار ذلك في التنارع ، فهذا إعمال للأخير ، ولك أن تقول « ويغفر لمن يشاء » له فتعلق « لمن يشاء » بـ « يغفر الأول » وتعلق له بالثاني إعمالاً للأول « وهاء » له عائدة لمن يشاء ، وعلى التنارع بوجهيه يكون الضمير استخدماً لأنه من شاء غفرانه غير من لم يشاء غفرانه ، وزعمت الأشعرية أن المعنى يغفر ما دون الشرك من الكبائر ، والصغائر على الإطلاق ، ولو لم يتب لمن شاء تفضلاً وإحساناً ، ويدخل النار بها من يشاء ثم يخرجها ويرد عليهم أحاديث هلاك المصر وآيات شرط التوبة ، وأحاديثه ووافقوا في أن المشرك لا يغفر له ، لأنه لا توبة له من ذنب تصح مع الشرك ولا حسنة تثبت له معه ، وإنما قيدنا ما دون الشرك بالتوبة ، كالشرك بالآيات والأحاديث المشروط فيه التوبة ، فهي أدلة التقييد .

قيل : نزلت الآية في وحشي قتل حمزة وقد جعل له سيده أن يعتقه إذا قتله ، وكان عبداً فلم يعتقه سيده ، وذهب إلى مكة فندم . قيل : لأنه لم يعتقه ، وله أصحاب فكتب هو وأصحابه من مكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا نندمنا على قتل حمزة ، ويمنعنا من الإسلام أننا سمعناك بمكة تقول : « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر » الآيات وقد دعونا مع الله إلهاً آخر وقتلنا النفس التي حرم الله ، وزيننا فلولا هذه الآيات لاتبعناك ، فنزل : « إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً .. الآية » ، فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما قرعوها كتبوا إليه : إن هذا شرط شديد ونخاف أن لا نعمل عملاً صالحاً ، فنزل : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر

ما دون ذلك لمن يشاء » وذلك أن من يشاء شامل لمن أسلم ومات قبل أن يعمل الصالحات ، وشامل لمن أسلم وعاش وعمل كبائر وتاب غير مصر ، فالأول تشمائه المشيئة قطعاً ، والثاني تحتمله ، فلذلك كتبها إلى وحشى وأصحابه ، فبعثوا إليه : إنا نخاف أن لا تكون من أهل المشيئة ، فنزل قوله تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم .. الآية » فبعث إليهم بالآية ، وإنما بعث بها إليهم يرجيهم أن يكونوا من أهل المشيئة وإزاحة للإياس ، لا لخروجهم عن المشيئة ، فأسلموا فجاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل عنهم ، ثم قال لو حشى : « كيف قتلت حمزة » فأخبره ، فقال : « ويحك غيب وجهك عني » فأحق بالشام وكان فيه إلى أن مات ، قيل مات فى الحمر ، فقال عمر رضى الله عنه : عجبت لمن قتل حمزة كيف ينجو ؟ يعنى أنه مات ضالاً ، قيل : لما نزل « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم » فقام رجل فقال : يا رسول الله والشرك ؟ فسكت ، ثم قام إليه مرتين أو ثلاثاً فنزل قوله تعالى « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » أى بالتوبة أو بعدم الإصرار ، إذ ليس من الحكمة أن يغفر لمن أصر ، وعن ابن عمر : كنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مات الرجل على كبيرة ، شهدنا أنه من أهل النار ، أى : نقطع له بها كمن نزل فيه النص بها حتى نزلت هذه الآية : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فأمسكنا عن الشهادة بذلك ، أى لاحتمال أن يكون تعد حسناته وسيئاته ، فتغلبا حسناته ولم يعتقد الإصرار ، فيقولون يستحقها ولا يقطعون بها وقال ابن عباس لعمر رضى الله عنهم : يا أمير المؤمنين المرء يعمل الصالحات لم يدع من الخير شيئاً إلا عمله غير أنه مشرك . فقال عمر : هو فى النار . قال ابن عباس : الرجل لم يدع شيئاً من الشر إلا عمله غير أنه لم يشرك بالله شيئاً فقال عمر : الله أعلم . يعنى توقف عن أن يجزم له بالنار ، لإمكان أن يكون له من الحسنات مقدار السيئات ، ولم يعقد الإصرار ، وإمكان أنه مات قائماً .

فقال ابن عباس : إني لأرجو له ، يعني أنه لا يئس له لأنه لم يجئ الوحي فيه وفيه الإمكان المذكور فهو موافق لكلام عمر ، قال ابن عباس : على أثر ذلك كما أنه لا ينفع مع الشرك عمل ، كذلك لا يضر مع التوحيد ذنب ، فسكت عمر ، أي لأنه لم يخرج عما قاله ، ومعنى قوله : لا يضر .. إلخ ، أنه ربما لا يضر ذنب مع التوحيد ، بأن يقابل بحسنة تمحوه ، وعن علي : ليس في القرآن أحب إن من هذه الآية « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » وروى مسلم صاحب الصحيح عن جابر بن عبد الله أنه جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ما الموجبتان ؟ قال : « من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك به دخل النار » ، أي دخل الجنة بالوفاء كما قال الشيخ هو د ما نصه : ذكروا عن جابر بن عبد الله سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الموجبتين . فقال : « من مات لا يشرك بالله شيئاً وأوفى بما افترضه الله عليه دخل الجنة ، ومن مات وهو مشرك بالله دخل النار » وقوله تعالى ؛ « إن الله لا يغفر أن يشرك به .. الآية » متعلق بقوله « يأيا الذين آمنوا أوتوا الكتاب .. الآية . أي اخرجوا من الشرك بالإيمان فإن الله لا يغفر الشرك ، فالآية دلت أن أهل الكتاب مشركون .

(وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ) : أي يجعل معه غيره شريكاً ويسويه به .

(فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا) : أي فعل ذنباً عظيماً لا يغفر إن مات عليه بوجه ما ، والافتراء هنا بمعنى الفعل ، فإن الافتراء يكون بالفعل ، كما يكون بالقول ، وأصله الاقتصاع كأنه قيل : افترى واقتطع من الأفعال إثماً عظيماً يصغر كل ذنب بالنسبة إليه ، وإثماً مفعول به ومفعول مطلق .

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ) : ينسبون أنفسهم إلى الزكاة ، وهي الطهارة من الذنوب ، وما يستقبح من فعل ، أو قول ، هنا



وكأنه قيل يمدحون أنفسهم . قيل نزلت في قوم من اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا : هل على هؤلاء من ذنب ؟ قال : لا قالوا : والله ما نحن إلا كهيتهم ما عملنا من الذنوب بالنهار كفر عنا بالليل ، وما عملنا من الذنوب بالليل كفر عنا بالنهار ، وهذا قول الكاظمي ، وقال مجاهد نزلت في قوم من اليهود يقدمون صبيانهم يؤمونها في الصلاة يقولون : لا ذنوب لهم ، فعابهم الله ، إما بأن هؤلاء بالغون لكنهم قريبو العهد بالطفولية وإما لأنهم رأوا أنهم إذا صلى بهم صبيانهم غير البالغ غفرت ذنوبهم وقبالت صلاتهم ، ففي الوجه الأول من هذا القول يراد بتزكية أنفسهم تزكية أطفالهم وفي الثاني يزكون أنفسهم بصلاة صبيانهم بهم .

وقيل : نزلت في اليهود إذ قالوا : نحن أبناء الله وأحبارؤه ، وقال الحسن : نزلت في اليهود والنصارى ، إذ قالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى . وعن قتادة : نزلت في اليهود إذ قالوا نحن بوأبناء الله وأحباؤه وفي اليهود والنصارى إذ قالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وعن قتادة نزلت في اليهود إذ قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه وفي اليهود والنصارى إذ قالوا « لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وذلك أن من نسب الجنة لنفسه فقد نسب نفسه إلى غفران الذنب والطهارة منه وكذا من قال : نحن أبناء الله وأحبارؤه ، وقد أراد أن ذنبه مغفور لا يعذب به كما يعذب الإنسان ولده ودخل في معنى الآية كل من زكى نفسه بالعمل الصالح من الموحدين .

( بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ) : ينسبه إلى الطهارة من الذنوب ، وصلاح الأمر نسبة صادقة ، أو يطهره من الذنوب تطهيراً يستحق به أن يقال إنه زكى بالإيمان والإسلام ، لا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ، فإن العالم بحقيقة الأمر وما خفى من أمر الإنسان هو الله وحده جل جلاله ، وقد ذم الله اليهود والنصارى وسائر مأل الشرك ، رمدح المرتضين من عباده المؤمنين .

( وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ) : مفعول مطلق في ظلما ما أو مفعول به ،  
 أى لا ينقص الله شيئاً من عقابهم ، فهذا وعيد بأكيد ولا يزيد على ما يستحقون  
 ولو قليلا ، والواو للذين يزكون أنفسهم ، وقيل : إلى من يشاء ، أى لا ينقص  
 من أجورهم شيئاً ، والمراد بالفتيل على كل حال القليل ، وهو في الأصل  
 الحيط النوى في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة ، أو ما يتحصل  
 من وسخ من أصابعك إذا عركتها يضرب به المثل كذلك في الحقارة والقلة ،  
 والمراد بالجسم الواحد الممتد من ذلك الوسخ والجمهور على أن المراد في الآية  
 التمثيل بخيط شق النواة ، ومجاهد على أن المراد التمثيل بذلك الوسخ ، ويقول  
 الجمهور يقول ابن عباس :

( انْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) : كيف حال من واد  
 يفترون ، وجملة « كيف يفترون » مفعول لـ « انظر » عاق على نصب  
 اسم مفرد بالاستفهام وهو نظر قلبي ، وذلك الكذب الذى يفترونه هو قولهم :  
 « نحن أبناء الله وأحباؤه وأزكياؤه » .

( وَكَفَى بِهِ ) : أى بافترائهم ، أو بالكذب ، قيل : أو بزعمهم  
 وسهل عود الضمير إلى مصدر الفعل وهو الافتراء من يفترون أنه محط  
 التعجيب ، وأن الجملة في تأويل الفرد إذا كانت مفعولا لانظر ، وأصل هذه  
 الياء ضمير رفع مستتر ، ولما جر بالياء تأكيدا للكفاية أبرز بصورة الضمير  
 الصالح للجر والنصب .

( إِنْهُمْ مُبِينًا ) : ظاهراً ، لا يخفى كونه إثمًا من جملة آثامهم .  
 وقال الحسن : هذا كذب المفترى هو تحريف اليهود والنصارى كتاب الله  
 التوراة والإنجيل وتكلمهم بكلام من عندهم يقولون إنه من الله ، وأن الكلام  
 هنا وفي قوله « ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم » على اليهود والنصارى ،  
 وقول بعضهم بقوله « انظر كيف يفترون على الله الكذب » أن المراد بقوله :  
 « يزكون أنفسهم » قولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه .

( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ  
 وَالطَّاغُوتِ ) : جملة « يؤمنون » حال من « الذين » لا من واو « أوتوا »  
 كما قيل ، لأنهم حين أوتوا ليسوا مؤمنين بالجبوت والطاغوت فيما يتبادر ،  
 إلا أن يقال : حال مقدره ، أى أوتوا مقدرأ لهم الإيمان بالجبوت والطاغوت  
 أو مستأنفة جواب سؤال ، كأنه قيل : ألا تعجب من الذين أوتوا نصيباً  
 من الكتاب ؟ فقليل : وما حالهم ؟ قال : يؤمنون بالجبوت والطاغوت ،  
 نزلت الآية في قوم من اليهود بالغوا في العناد حتى قالوا : إن عبادة الأصنام  
 أرضى عند الله مما يدعو إليه محمد ، وقد علموا أن دين محمد صلى الله عليه  
 وسلم الحق ، وروى أن حي بن أخطب وكعب بن الأشرف وجمعاً من اليهود  
 جعلتهم سبعون راكباً خرجوا بعد وقعة أحد إلى مكة يحالفون قريشاً على  
 محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد جرى قبل وقعة أحد بين اليهود  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم عهد على أنهم لم يكونوا في نصرة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ، لم يكونوا عليه فنقضوا العهد للذهاب إلى مكة في مخالفة  
 قريش ، فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه ، ونزل باقي اليهود على  
 قريش في دورهم ، فقال لهم أهل مكة : أنتم أهل كتاب ومحمد صاحب كتاب  
 وبلدكم أقرب إلى بلده فلاناً من أن يكون هذا مكرأ منكم فإن أردتم أن نخرج  
 معكم فاسجدوا لهذين الصنمين ، وهما صنمان أحدهما يسمى الجبوت ، والآخر  
 الطاغوت ، وهما المذكوران في الآية ، فسجدوا لهما ، وفي رواية :  
 إن أردتم أن نخرج معكم فاسجدوا لآلهتنا وآمنوا بها حتى تطمئن قلوبنا إليكم ،  
 ففعلوا ، فنزلت قوله تعالى : « يؤمنون بالجبوت والطاغوت » ثم قال كعب  
 ابن الأشرف لأهل مكة : ليجيئ منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فنلزم أكبادنا  
 بالكعبة ، فنعاهد رب هذا البيت ، لنجتهد على قتال محمد ففعلوا ، ثم قال  
 أبو سفيان لكعب : إنك سيدنا وسيد قومك ، وإنك لامروء تقرأ الكتاب وتعلم  
 ونحن أميون لا نعلم فأبنا أهلى طريقاً أنحن أم محمد ؟ فقال كعب : اعرضوا

أعلى دينكم ودينه ، فقال أبو سفيان : نحن نذبح للحجيج الكوماء أى الناقة السمينية الحسيمة - والمراد الجنس - ونسقيهم ، الماء ونقرى الضيف ، ونفك العاني - أى الأسير - ونعمر بيت ربنا ونطوف به ، ونحن أهل الحرم ، ومحمد فارق الحرم ودين آبائه ، وقطع الرحم ، وديننا قديم ودين محمد حديث ، ومحمد يأمر بعبادة الله وحده ، وينهى عن الشرك ، ونحن نعبد آلهتنا التى وجدنا عليها آباءنا . فقال كعب : أنتم والله أهلى سبيلا ، فنزلت الآية . وقال مجاهد : « الجبت » الكاهن ، و « الطاغوت » الشيطان فى صورة إنسان . وقال بعضهم : كنا نحدث إن الجبت الشيطان والطاغوت الكاهن ، وعن الحسن : « الجبت » الساحر ، و « الطاغوت » الكاهن . وقيل : الجبت اسم للأصنام ، والطاغوت اسم لشياطين الأصنام . والمراد الجنس ولو أفرد لفظهما وكان قبل لكل صنم شيطان يكلم الناس من خوفه فيفترون بذلك . وقيل : الجبت اسم صنم واحد ثم أطلق على كل صنم وعلى كل ما عبد من دون الله وقيل : أصله الجبس وهو من لا خير فيه ، ثم قلبت السين تاء ، والطاغوت اسم لكل باطل من معبود أو غيره . وقيل الجبت ما حرم الله ، والطاغوت ما يظغى الإنسان . وقيل : الجبت هو حي بن أخطب ، والطاغوت : كعب بن أشرف ، ففى هذا القول : « الذين أوتوا نصيباً من الكتاب » ومن اتبعهما من اليهود على ضلالتهم ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العيافة والطيرة والطرق من الجبت » فقيل : الطرق زجر الطائر فلان مر يمينا مضى فى أمره ، وإلا رجع ، والعيافة : ضرب الرمل لاستخراج الضمير ، والطيرة : أن يرى الشوم من شىء يتفاعل به . وقيل الطرق : ضرب الحجارة تكهنات . وقيل : الطيرة زجر الطائر والطرق .

( وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) : أى لكفار قريش أى يقولون فيهم .

( هَؤُلَاءِ ) : أى كفار قريش .



( أَهْدَى مِنْ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ) : أى طريقاً ، أى ديناً ، وهذا شامل لقولهم لقريش لما عدوا مناقبهم - كما مر آنفاً : أنتم والله أهدى سبيلاً ولقولهم لأناس لخطفان : أنتم أهدى سبيلاً ، فإنهم لما قالوا لقريش : أنتم أهدى سبيلاً قال عيينة ومن معه من غطفان : أما قريش فقد عدوا ما فيهم ففضلوا على محمد وأصحابه فنناشدكم الله أنحن أهدى أم محمد وأصحابه ؟ فقالوا : لا والله ، بل أنتم أفضل .

وجملة « يقولون » معطوفة على « يؤمنون » ، وقيل : نزلت الآية في كعب وحي ، لقبا قريشاً بالموسم فقال لهما المشركون : نحن أهدى أم محمد وأصحابه ؟ فأتى أهل السدانة وأهل السقاية وأهل الحرم . فقالا : بل أنتم أهدى من محمد . وقيل : الذين كفروا هم اليهود . قال حي وكعب ونحوهما من اليهود الذين أوتوا نصيباً من الكتاب هؤلاء ، أى : اليهود أهدى من الذين آمنوا سبيلاً .

تم الجزء الرابع بعون الله وفضله  
ويليه الجزء الخامس وأوله الآية  
رقم ٥٢ من سورة النساء ( أولئك  
الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد  
له نصيراً )

رقم الايداع ٣٧٦٩ لسنة ١٧٨٣

مطابع سجل العرب